

إيضاح المعاني المخفية

فج

أبراهيم بن أبي العز

محمد تاتاي

دار الوقف

مقدمة الطبعة الثانية

الحمد لله الذى أسبغ علينا نعمه ظاهرة وباطنة ، لا نحصى ثناء على جليل آلائه
وجميل وجهه إلا بما أثنى على نفسه .
والصلاة والسلام على رسول الحكمة وسراج الأمة ، محمد بن عبد الله وآله ومن
والآله .

وبعد :

فها هى الطبعة الثانية من كتاب « إيضاح المعاني الخفية في الأربعين النووية »
أقدمها لقرائى الأكرمين ، بعد نقاد الأولى وما صدر منها تباعا فى فترة وجيزة —
والحمد لله .

وأنا أبتهل إلى العلىّ القدير أن يجعله عملا خالصا لوجهه الكريم ، وشفيعا فى
اليوم العظيم ، ولا ادعى حظا للنفس من نجاحه الباهر ، بل أعزوه بصدق إلى اعتبارات
غير ذاتية وأسباب توفيقية هيأها الله له — سبحانه وتعالى .

أولها : سحائب بركة الإمام النووى — رحمة الله عليه — وسرّ إخلاصه وصفائه
وعلوّ كعبه وسمو منزلته ، ولا زالت محبته تملك شغاف قلبى كل يوم أملا فى نهج
القائل :

أحب الصالحين ولست منهم لعلنى أن أنال بهم شفاعة

وأكره من تجارته المعاصى ولو كنتا سواء فى البضاعة

ثانيها : الإقبال المتزايد من خيرة أبناء الأمة الإسلامية المخلصين على مشكاة السنة
حفظا وترسما وتفقها ، وعرضا لمستجدات العصر بلغة العصر على الموازين الشرعية
المرنة والأدلة الأصولية ، ومن أهمها بعد القرآن الكريم أحاديث الرسول العظيم صلوات
الله وسلامه عليه ، وكأنتى بالإخوة وقد استحسنوا هذا الأسلوب الجديد يحملوننى
مسؤولية جسيمة وأمانة عظيمة ستعظمها أعين الكبراء ، بله عن أقرانى ، تجاه هذه الثروة
النبوية الجليلة، لكن همتى تعلقت دوما بالسعى الحثيث للالتحاق بركب خدمة القرآن
والحديث ، وذى خطوة أخرى على الدرب أعكف على إنهاؤها وهى بعنوان :

« البشائر النبوية فى الأربعين التاتائية »

ثالثها : الأرواح الطيبة التى أنفثاها من أهل الفضل فى مصر الحبيبة عموما ودار
الوفاء على وجه الخصوص ، وفيهم يصدق قول القائل :

لا عيب فيهم غير أن من زارهم نسي الأهل والوطن

لكن أُنِّي للثناء أن يسعفني، فعزائي دعائي: اللهم اجعل هذا البلد آمناً وسائر أوطان المسلمين، وأعزّ به الإسلام والمستضعفين، واحمه من كيد الكائدين يا رب العالمين.

رابعها: ومن الاعتبارات دعاء الشيخ الوالد وبعض السادة الأماجد الذين أدين لهم ببالغ الشكر وسابغ الحمد، حيث طوقوا عنقي بجليل نصحتهم، وجميل تقديرهم.

خامسها: وفي ذات الوقت فإنّي أضع نصب عينيّ مقولة العارف بالله ابن عطاء الله السكندري: خف من وجود إحسانه إليك، ودوام إساءتك معه، أن يكون ذلك استدراجاً لك

وتأتى هذه الطبعة بعد أن أعدت النظر فيه رجاء أن أبلغ الكمال أو أقاربه، فصححت الأخطاء المطبعية، واستدركت بعض ما فرطت، فإن أصبت فمن الله ﴿وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ﴾، وإن كانت الأخرى فإنما هي نفسي، وأستغفر الله العظيم.

ورجائي من شيوخى بالأزهر الشريف، ومن كل ناظر يطلع على عيب أن يدلني عليه ويرشدني إليه، وله منّي أطيب الثناء وأخلص الدعاء، فله در ابن الخطّاب الذي كان رجّاعاً إلى الحق والصواب حين قال: «رحم الله رجلاً أهدي إلى عيوب نفسي».

اللهم إنا نسألك الإقبال عليك بملاطفات الإحسان لا بسلاسل الامتحان، والرجوع إليك في البدايات، والنجاح في النهايات، آمين، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

فرنسا ٨ رجب / ١٤١٧ هـ

محمد تاتاي «تّيات»

٢٠ / ١١ / ١٩٩٦ م

تقديم

إن الحمد لله ، نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له .
وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ،
وصفيه وخليله ، صلوات الله وسلامه عليه وآله وصحابه أجمعين .
أما بعد :

فإن الحافظ لهذا الدين هو الله رب العالمين ، قيض لسنة سيد المرسلين حماة مخلصين ، وجهابذة من الحفاظ والمحدثين ، حيث أنفقوا في جمعها وشرحها وتصحيحها الأعوام والسنين ، فأثمرت جهودهم المباركة مئات المؤلفات ، وعشرات المجلدات في الحديث وعلومه .

وإذا كانت السنة هي ترجمان القرآن الكريم ، فإن جهد أولئك الرجال هو ترجمان السنة ، وخادمها ، وحارسها ، من أجل ذلك كان الاشتغال بهذا العلم من أشرف القربات وأفضل الطاعات .

ولقد من الله على بالنسبة بأهل العلم وأولى الفهم ، أملا في النجاح والفلاح :
وَتَشَبَّهُواْ إِن لَّمْ تَكُونُواْ مِثْلَهُمْ إِنَّ التَّشْبِهَ بِالْكَرَامِ فَلَاحٌ

وذلك حينما استأنست في وحشة الغربة بكتاب الأربعين النووية ، بل وترجع علاقتي به إلى حداثتي حيث شغفت به ، ووجدت نفسي مشدوداً إلى كل حديث فيه لا أحمل فراقه لغيره إلا كفراق المشتاق ، بعد أن يعانى كل المشتاق .

فشرعت في شرحه أواخر ١٩٨٥ م غير أن أعباء الدعوة وتبعاتها - في فرنسا على الخصوص - وكثرة الترحال أخراني عن إتمامه إلى نهاية ١٩٩٢ م ، فلله الحمد والمنة .

ولكن لماذا الأربعين النووية بالذات ، رغم أنه ليس أول ولا آخر من صنف في الأربعينات - بل سبقه في تصنيفها خلق كثير . منهم عبد الله بن المبارك ، ومحمد بن أسلم الطوسي ، والحسين بن سفيان النسوي ، وأبو بكر الأجرى ، وأبو بكر محمد بن إبراهيم الأصفهاني ، والدارقطني ، والحاكم ، وأبو نعيم ، وأبو عبد الرحمن السلمى ، وأبو سعيد الماليني ، وأبو عثمان الصابوني ، ومحمد بن عبد الله الأنصاري ، وأبو بكر البيهقي .

إلا أن الأربعين النووية انفردت بميزات عديدة من أهمها :

١- اشتمالها على جُلِّ ما يحتاجه المؤمن في عاجلته وآخريته من أصول العقائد والأحكام والمعاملات والأخلاق .

٢- وهى من جوامع الكلم ونفائس الحكم الذى فضل به سيد الوجود عليه الصلاة والسلام، ففي الصحيحين عن أبى هريرة رضى الله عنه ، عن النبى ﷺ قال : «بعثت بجوامع الكلم» . قال النووى رحمه الله : جوامع الكلم فيما بلغنا أن الله تعالى يجمع له الأمور الكثيرة التى كانت تكتب فى الكتب قبله فى الأمر الواحد والأميرين ونحو ذلك .

٣- وجاءت أحاديثها كلية جامعة ؛ لأن عليها مدار الإسلام، أو نصفه أو ثلثه، أو رבעه .

٤- فاشتهرت وكثر حفاظها ، ونفع الله ببركة نية جامعها وحسن قصده رحمة الله عليه ، وتلقاها العلماء بالشرح ، والتوضيح ، والتأليف حتى قيل : إنهم عدّوا لها واحداً وخمسين شرحاً منها المطبوع والمخطوط والمفقود .

وهذا الكتاب الذى بين يديك هو الشرح الثانى والخمسون أسميته : (إيضاح المعاني الخفية فى الأربعين النووية) ونهجت فيه بمنهجية جديدة تختلف عن الشروح السابقة من أوجه عديدة . حيث استفتحت بترجمة حياة الإمام النووى رحمه الله عليه ، وأوردت تقديمه لأربعينيته ، ثم ترسمت المنهج التالى :

كتابة الأحاديث بالترتيب دون حصر أو تبويب ، ثم تخريجها وبيان مرتبتها عند حذاق المحدثين ، وترجمة موجزة للراوى ، وبيان سبب ورود الحديث إن وجد .

ثم شرح ألفاظها وتوضيحها توضيحاً لغوياً ، ومن ثم نخلص إلى إيضاح الدروس النبوية وتصنيفها وفق الموضوعات المختلفة والجوانب المتعددة التى قد تعزب عن كثير من المتعلمين وتغيب عن أذهان المعاندين لهذا الدين ؛ فأسرق الدروس : العقائدية ، والفقهية، والسلوكية، والاجتماعية، والأخلاقية، والفكرية ، والسياسية ، والاقتصادية ، والحضارية، والقضائية . . . وفقه الدعوة ، ثم أختتم بمحاولة تطبيق هذا الحديث على الواقع المعاش لأمة الإسلام اليوم ، وإلقاء نظرة من خلال الحديث النبوى لأوضاعنا ، وما جئناه من تنكبنا عن نهج نبينا عليه السلام ، قال تعالى : ﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن نصيبهم فتنة أو نصيبهم عذاب أليم ﴾ [النور : ٦٣] .

ولقد توخيت فيه التوضيح والتقريب للقارئ الكريم ما استطعت ، فإن وفقت فبمده تعالى وسداده ، وإن ندد قلمى وجانبى الصواب فعزائى فى قول ابن رجب

الحنبل في كتابه : (القواعد في الفقه) ما نصّه : (ويأبى الله العصمة لكتاب غير كتابه ، والمنصف من اعتقر ، قليل خطأ المرء في كثير صوابه) .

وأبتهل إلى الله سبحانه وتعالى أن يتقبله قبولاً حسناً ، ويجعله ذخراً ومُدخراً ، ويغفر لى ولوالدى ، ولشايخى ، ولإخوانى ، وأقاربى ، وأحبابى ، ولن سعى فى نشر هذا الشرح ، أو فى قراءته ، أو اقتنائه ، وفهمه . آمين ، وصلّ اللهم وسلم على سيدنا محمد وآله ، وآخر دعوانا أن الحمد لله ربّ العالمين .

المؤلف : محمد تاناي

تولوز - فرنسا

٥ / ٢ / ١٩٩٣ م

ترجمة الإمام النووي

نقلا عن تذكرة الحفاظ للحافظ الذهبي

نسبه ، مولده ، ابتداء اشتغاله ، حرصه على العلم :

النووي الإمام الحفاظ الأوحد القدوة شيخ الإسلام علم الأولياء محيي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري الخزامي الحواري الشافعي ، صاحب التصانيف النافعة .

مولده في المحرم سنة إحدى وثلاثين وستمائة ، وقدم دمشق سنة تسع وأربعين فسكن في الرواجية يتناول خبز المدرسة ، فحفظ التنبيه في أربعة أشهر ونصف ، وقرأ ربع المذهب حفظاً في باقى السنة على شيخه الكمال بن أحمد ثم حج مع أبيه وأقام بالمدينة شهراً ونصفاً ومرض أكثر الطريق ، فذكر شيخنا أبو الحسن بن العطار : أنَّ الشيخ محيي الدين ذكر له أنه كان يقرأ كل يوم اثني عشر درساً على مشايخه شرحاً وتصحيحاً ؛ درسين في الوسيط ، ودرساً في المذهب ، ودرساً في الجمع بين الصحيحين ، ودرساً في صحيح مسلم ، ودرساً في اللمع لابن جنى ، ودرساً في إصلاح المنطق ، ودرساً في التصريف ، ودرساً في أصول الفقه ، ودرساً في أسماء الرجال ، ودرساً في أصول الدين .

قال : وكنت أعلق جميع ما يتعلق بها من شرح مشكل وتوضيح عبارة وضبط لغة ، وبارك الله تعالى في وقتي ، وخطر لى أن أشتغل في الطب ، فاشتغلت في كتاب القانون ، وأظلم قلبي وبقيت أياماً لا أقدر على الاشتغال ؛ فاشتغلت على نفسي وبعث القانون فنار قلبي .

شيوخه :

سمع من الرضى بن البرهان ، وشيخ الشيوخ عبد العزيز بن محمد الأنصارى ، وزين الدين بن عيد الدائم ، وعماد الدين عبد الكريم الخراسانى ، وزين الدين خلف بن يوسف ، وتقى الدين بن أبى اليسر ، وجمال الدين بن الصيرفى ، وشمس الدين بن أبى عمر ، وطبقتهم .

وسمع الكتب الستة ، والمسند ، والموطأ ، وشرح السنة للبخارى ، وسنن الدارقطنى ، وأشياء كثيرة .

وقرأ الكمال للحافظ عبد الغنى علاء الدين ، وشرح أحاديث الصحيحين على المحدث ابن إسحاق إبراهيم بن عيسى المرادى ، وأخذ الأصول على القاضى التفلىسى ،

وتفقه على الكمال إسحاق المعري ، وشمس الدين عبد الرحمن بن نوح ، وعز الدين عمر بن سعد الأربلى ، والكمال سلال الأربلى ، وقرأ اللغة على الشيخ أحمد المصرى وغيره ، وقرأ على ابن مالك كتابا من تصنيفه ، ولازم الاشتغال والتصنيف ونشر العلم والعبادة والأوراد والصيام والذكر والصبر على المعيشة الخشنة فى المأكل والملبس كلية لا مزيد عليها ، ملبسه ثوبه خام ، وعمامته سبجانية صغيرة .

تلاميذه :

تخرج به جماعة من العلماء منهم : الخطيب صدر سليمان الجعفرى ، وشهاب الدين أحمد بن جعوان ، وشهاب الدين الأربدى وعلاء الدين بن العطار ، وحدث عنه ابن أبى الفتح ، والمزى ، وابن العطار .

اجتهاده ، حفظه ، زهده :

قال ابن العطار : ذكر لى شيخنا رحمه الله تعالى أنه كان لا يضيع له وقتا لا فى ليل ولا فى نهار حتى فى الطريق ، وأنه دام ست سنين ثم أخذ فى التصنيف والإفادة ، والنصيحة وقول الحق . قلت : مع ما هو عليه من المجاهدة بنفسه والعمل بدقائق الورع والمراقبة وتصفية النفس من الشوائب ومحققها من أغراضها كان حافظا للحديث وفنونه ورجاله وصحيحه وعليه ، رأسا فى معرفة المذهب .

قال شيخنا الرشيد بن المعلم : عدلت الشيخ محبى الدين فى عدم دخوله الحمام وتضييق العيش فى مأكله وملبسه وأحواله وخوفه من مرض يعطله عن الاشتغال فقال : إن فلانا صام وعبد الله حتى اخضر جلده، وكان يتمتع من أكل الفواكه والخضار ويقول : أخاف أن يربط جسمى ويجلب النوم .

وكان يأكل فى الليلة واللييلة أكلة ، ويشرب شربة واحدة عند السحر . قال ابن العطار : كلمته فى الفاكهة ، فقال : دمشق كثيرة الأوقاف وأملاك من تحت الحجر والتصرف لهم ولا يجوز إلا على وجه الغبطة لهم ثم المعاملة فيها على وجه المساقاة وفيها خلاف ، فكيف تطيب نفسى بأكل ذلك وقد جمع العطار سيرته فى ست كرايس ١٩

تصانيفه :

من تصانيفه : شرح صحيح مسلم ، ورياض الصالحين ، والأذكار ، والأربعين ، والإرشاد فى علوم الحديث ، والتقريب ، والمبهمات ، وتحرير الألفاظ للتنبيه ، والإيضاح فى الناسك ، وله ثلاثة مناسك سواه ، والبيان فى آداب حملة القرآن ، والفتاوى ، والروضة أربعة أسفار ، وشرح المذهب إلى باب المصرة فى أربع مجلدات ، وشرح قطعة من البخارى وقطعة من الوسيط ، وعمل قطعة من الأحكام ، وجملة كثيرة

من الأسماء واللغات، ومسودة في طبقات الفقهاء ومن التحقيق إلى باب صلاة المسافر .
ورعه :

كان لا يقبل من أحد شيئاً إلا في النادر عن لا يشتغل عليه ، أهدى له فقير إيريقا فقبله ، وعزم عليه الشيخ برهان الدين الإسكندراني أن يفطر عنده فقال : أحضر الطعام إلى هنا ونفطر جملة فأكل من ذلك وكان لونين وربما جمع الشيخ بعض الأوقات بين إدامين .

مواقفه مع الملوك في الأمر بالمعروف :

وكان يواجه الملوك والظلمة بالإنكار ويكتب إليهم ويخوفهم بالله تعالى ، كتب مرة: من عبد الله يحيى النوى . سلام الله ورحمته وبركاته على المولى المحسن ملك الأمراء بدر الدين أدام الله له الخيرات وتولاه بالחסنات وبلغه من خيرات الدنيا والآخرة كل آماله ، وبارك له في جميع أحواله آمين . وينهى إلى العلوم الشريفة أن أهل الشام في ضيق وضعف حال بسبب قلة الأمطار ، وذكر فصلاً طويلاً وفي طي ذلك ورقة إلى الملك الظاهر ، فردّ جوابها ردّاً عنيفاً مؤلماً فتكدّرت خواطر الجماعة .

وله غير رسالة الملك الظاهر في الأمر بالمعروف، وكان شيخنا ابن فرح يشرح على الشيخ الحديث فقال نوبة: الشيخ محيي الدين قد صار إلى ثلاث مراتب كل مرتبة لو كانت لشخص لشدت إليه الرحال: العلم، والزهد، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .
وفاته :

سافر الشيخ فزار بيت المقدس وعاد إلى نوى فمرض عند والده ، فحضرت المنية فانتقل إلى رحمة الله في الرابع والعشرين من رجب سنة ست وسبعين وستمائة ، وقبره ظاهر يزار . قاله الشيخ قطب الدين اليونيني ، وقال : كان أوحد زمانه في العلم والورع والعبادة والتقلل وخشونة العيش ، واقف الملك الظاهر بدار العدل غير مرة فحكى عن الملك الظاهر أنه قال : أنا أفزع منه .

ولى مشيخة دار الحديث . قلت : وليها سنة خمس وستين بعد أبي أسامة إلى أن مات قدس الله سره .

مقدمة الأربعين النووية

الحمد لله رب العالمين ، قيوم السموات والأرضين ، مدبر الخلائق أجمعين ،
 باعث الرسل صلوات الله وسلامه عليهم إلى المكلفين لهدايتهم وبيان شرائع الدين ،
 بالدلائل القطعية ، وواضحات البراهين ، وأحمده على جميع نعمه ، وأسأله المزيد من
 فضله وكرمه ، وأشهد أن لا إله إلا الله الواحد القهار ، الكريم الغفار ، وأشهد أن
 محمدا عبده ورسوله ، وحبيبه وخليله ، أفضل المخلوقين المكرم بالقرآن العزيز ،
 المعجزة المستمرة على تعاقب السنين ، وبالسنن المستتيرة للمستترشحين ، المخصص
 بجوامع الكلم وسماحة الدين ، صلوات الله وسلامه عليه وعلى سائر النبيين والمرسلين ،
 وآل كل ، وسائر الصالحين .

أما بعد :

فقد روينا عن علي بن أبي طالب ، وعبد الله بن مسعود ، ومعاذ بن جبل ،
 وأبي الدرداء ، وابن عمر ، وابن عباس ، وأنس بن مالك ، وأبي هريرة ، وأبي سعيد الخدري ،
 رضي الله عنهم — من طرق كثيرات بروايات متنوعة — أن رسول الله ﷺ قال :
 « من حفظ على أمتي أربعين حديثا من أمر دينها بعثه الله يوم القيامة في زمرة الفقهاء
 والعلماء » ، وفي رواية : « بعثه الله فقيها عالما » ، وفي رواية أبي الدرداء : « وكنت له يوم
 القيامة شافعا وشهيدا » ، وفي رواية ابن مسعود : « قيل له : ادخل من أي أبواب الجنة
 شئت » ، وفي رواية ابن عمر : « كتب في زمرة العلماء ، وحشر في زمرة الشهداء » .

واتفق الحفاظ على أنه حديث ضعيف ، وإن كثرت طرقه وقد صنف العلماء رضي الله
 عنهم في هذا الباب ما لا يحصى من المصنفات ، فأول من علمته صنف فيه : عبد الله بن
 المبارك ، ثم محمد بن أسلم الطوسي العالم الرباني ، ثم الحسن بن سفيان الثوري ،
 وأبو بكر الأجرى ، وأبو بكر محمد بن إبراهيم الأصفهاني ، والدارقطني ، والحاكم ،
 وأبو نعيم ، وأبو عبد الرحمن السلمى ، وأبو سعيد الماليني ، وأبو عثمان الصابوني ،
 ومحمد بن عبد الله الأنصاري ، وأبو بكر البيهقي ، وخلائق كثيرة لا يحصون ، من
 المتقدمين والمتأخرين .

وقد استخرب الله تعالى في جمع أربعين حديثاً ، اقتداءً بهؤلاء الأئمة الأعلام وحفاظ الإسلام .

وقد اتفق العلماء على جواز العمل بالحديث الضعيف في فضائل الأعمال ، ومع هذا فليس اعتماداً على هذا الحديث ، بل على قوله ﷺ في الأحاديث الصحيحة « ليلغ الشاهد منكم الغائب » ، وقوله ﷺ : « نضر الله امرأ سمع مقالتي فوعاها فأدّاها كما سمعها » .

ثم من العلماء من جمع الأربعين في أصول الدين ، وبعضهم في الفروع ، وبعضهم في الجهاد ، وبعضهم في الآداب ، وبعضهم في الخطب ، وكلها مقاصد صالحة . رضى الله تعالى عن قاصديها ، وقد رأيت جمع أربعين أعم من ذلك كله ، وهي أربعون حديثاً مشتملة على جميع ذلك ، وكل حديث منها قاعدة عظيمة من قواعد الدين ، وقد وصفه العلماء رضى الله عنهم بأن مدار الإسلام عليه ، أو هو صنف الإسلام أو ثلثه أو نحو ذلك ثم ألّزَم في هذه الأربعين أن تكون صحيحة ، ومعظمها في صحيحى البخارى ومسلم رحمهما الله تعالى

وأذكرها محدوفة لأسانيد ، ليسهل حفظها ، ويعم الانتفاع بها إن شاء الله تعالى ، ثم أتبعها باب في ضبط خفى ألفاظها (١) ، وينبغى لكل راغب في الآخرة أن يعرف هذه الأحاديث . لما اشتملت عليه من المهمات ، واحتوت عليه من التنبيه على جميع انطاغات ، وذلك ظاهر لمن تدبره ، وعلى الكريم اعتمادى . وإليه تفويضى وإسنادى . وله الحمد والنعمة ، وبه التوفيق والعصمة .

(١) لم يشر شراح الأربعين على هذا الباب .

الحديث الأول

عن أمير المؤمنين أبي حفص عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يقول :

« إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى . فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ؛ ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه » رواه إماما المحدثين : أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة بن بردزبة البخارى ، وأبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري في صحيحيهما ، اللذين هما أصح الكتب المصنفة .

سند الحديث :

هذا الحديث تفرد بروايته يحيى بن سعيد الأنصارى ، عن محمد بن إبراهيم التيمي . عن علقمة بن أبى وقاص الليثى . عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، وليس له طريق يصح غير هذا الطريق ، كذا قال على بن المدينى وغيره ، وقال الخطابى : لا أعلم خلافا بين أهل الحديث فى ذلك ، مع أنه قد روى من حديث أبى سعيد وغيره ، وقد قيل : إنه قد روى من طرق كثيرة ، لكن لا يصح من ذلك شيء عند الحفاظ .

ثم رواه عن الأنصارى الخلق الكثير والجم الغفير . فقبل : رواه عنه أكثر من مئتين راو ، وقيل . روه عنه سبعمائة راو ، ومن أعيانهم : الإمام مالك والثورى والأوزاعى وابن المبارك والليث بن سعد وحماد بن زيد وشعبة وابن عيسى وغيرهم ، واتفق العلماء على صحته وتلقيه بالقبول .

ترجمة الراوى :

هو عمر بن الخطاب ، ولد بعد عام الفيل بثلاث عشرة سنة . وفى السنة السادسة بعد البعثة المحمدية ، وعقب أربعين رجلا وإحدى عشرة امرأة . فتح الله عليه وعتنق الإسلام ، ويرجع سبب إسلامه إلى أن أخته فاطمة بنت الخطاب - رضى الله عنها - زوجة سعيد بن زيد أحد العشرة المبشرين بالجنة كانت قد أسلمت هى وزوجها . فسمع عمر بذلك فقصدها ليعاقبها فقرأت عليه القرآن ، فأوقع الله فى قلبه الإسلام ، فأسلم ثم حاء إلى رسول الله ﷺ فى دار عند الصفا فأظهر إسلامه ، فكبر المسلمون فرحاً بإسلامه ، ثم خرج إلى مجامع قريش فنادى بإسلامه ، وكناه النبى ﷺ بأبى حفص . واحص من أسماء الأسد : لما كان عليه عمر من الشدة فى الحق ، ولقبه أيضا

بالمفارقة ؛ لأنه بإسلامه فرق بين الحق والباطل ، بين الحاهلية والإسلام ، بين النور والظلام ، وعمر أحد العشرة المشهود لهم بالجنة — رضى الله عنهم أجمعين — وأحد الخلفاء الراشدين ، وأحد أصحاب النبي ﷺ ، وأحد كبار علماء الصحابة حيث روى لنا عن رسول الله ﷺ خمسمائة وتسعة وثلاثين حديثاً ، وتكفى بن الخطأب إشددة قوله عبد الله بن مسعود : كان إسلام عمر فتحاً ، وهجرته نصراً ، وإمارته رحمة للمسلمين .

سبب ورود الحديث :

قال ابن مسعود رضى الله عنه : من هاجر يتغى شيئاً فإنه ذلك ، هاجر رجل ليتزوج امرأة يقال لها . أم قيس ، فكان يقال له : مهاجر أم قيس . ورواه الطبراني بلفظ : كان في رجل خطب امرأة يقال لها : أم قيس ، فأنت أن تتزوجه حتى يهاجر مهاجر فتزوجه فكانوا يسمونه مهاجر أم قيس .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

إن الذى أراد الله به حيراً فتح بصيرته وتفقه وتمعن فى مدلولات هذا الحديث النبوى الشريف ليعجز عن حصر العبر وتحديد الدروس والمواعظ والقوانين والقواعد التى تشير إليها ألفاظ الحديث من قريب أو من بعيد .

ولله در الإمام الشافعى رضى الله عنه حين أدرك قسطاً وافراً من هذه الموسوعة النبوية فقال : يدخل هذا الحديث فى سبعين باباً من أبواب الفقه .

وقال جماعة من العلماء : هذا الحديث ثلث الإسلام ، واستحب العلماء أن تستفتح المصنفات بهذا الحديث كما فعل الإمام أبو عبد الله البخارى فى أول كتابه الصحيح

وعليه فإننا مهما عدّنا وبيننا — مما ألهمنا الله — من أهداف هذا الحديث بالذات فإننا سنبقى على ساحل دوماً ، أن حديث المصطفى عليه سلام هو تعاليم وشروح وتوضيحات رسول بعث للناس كافة على اختلاف قدراتهم العلمية ، وعقلية ، والحضرية ، ومن هذه الدروس والعبر نذكر :

العقائدية :

يقرّر هذا الحديث الشريف أن قبول الطاعات يتوقّف أساساً على الإخلاص لله — عز وجل — قال تعالى : ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءُ﴾ [البقرة : ١٧٥] ، وقال عمر بن قائل : ﴿فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ . أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾ [الزمر : ٢٠ ، ٢٣] . ويحذرننا من آفات قلبية خطيرة والتى هى :

أ - العجب : حيث تعوذ النبي ﷺ عبر ما مرة من العجب ، لأنه قد يكون سببا في حباط الأعمال .

ب - الرياء : وقد يريد المرأى طاعته الناس فحسب ، وقد يريد الناس ورب الناس ، وكلاهما محبط للعمل لما رواه ﷺ عن رب العزة تعالى : « أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، فمن عمل لي عملا أشرك فيه غيري فأنا منه بريء » (١) ؛ لأن الحق سبحانه غنى عن الوالد والولد والشريك ، وعن العمل الذي أشرك فيه غيره .

ولأن الإخلاص هو قطب الدين ﴿ قُلِ اللَّهُ أَعْبُدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ﴾ [الزمر ١٤] ، ولذلك ذم الله المرأى في صلاته فقال : ﴿ قَوْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ ﴾ [ايعون : ٤ - ٦] ، ﴿ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُتَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [النساء ١٤٢] .

مثلما ذم المرأى في صدقاته حيث قال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَدَى كَأَلَدِي يُنْفَقُ مَالُهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدَرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ [اسقرة ٢٦٤] .

ويحضرني في هذا المقام سؤال وجيه وجه لسلطان العلماء العز بن عبد السلام .
عن صلى فطوّل صلاته من أجل الناس فقل : أرحو ألا يحبط عمله .

الفقهية :

النّية عند انفقهاء تعنى تمييز العبادات من العادات ، و تمييز لعبادات بعضها من بعض ، فادغسل مثلا قد يكون للتبرد أو للنظافة أو لرفع الجنابة ، أو لسنة الجمعة . إلخ . . . ولا يميزه إلا النية .

أ - إذا فنية أساس العبادات في لإسلام ؛ ولهذا اتفق العلماء على أن العبادة المقصودة لنفسها كالصلاة ، والصيام ، والحج ، لا تصح إلا بنية ، وختلفوا في الطهارة مثل من يكون على حنابة فينساها ويغتسل للنظافة ، فقال مالك والشافعي وأحمد : النية شرط لطهارة الأحداث كلها ، وقال أبو حنيفة : لا تشترط في الطهارة بالماء بخلاف لتيسم .

ب - ومحل النية القلب ، فإذا نوى المصلى أو الصائم بقلبه دور أن يتلفظ بلسانه

كفته تلك النية باتفاق .

غير أن العلماء - رحمهم الله - اختلفوا فى استحباب التلفظ بالنية ، فقالت طائفة من أصحاب أبى حنيفة والشافعى وأحمد : يستحب ليكون أبلغ ، وقالت طائفة من أصحاب مالك وأحمد : لا يستحب ذلك بل التلفظ بها بدعة ؛ وذلك لأسباب عدة :

✽ لأنه لم ينقل عن رسول الله ﷺ ولا عن واحد من أصحابه وتابعيهم أنه تكلم بلفظ النية لا فى صلاة ولا طهارة ولا صيام .

✽ ولأن النية قبل التلفظ بها تكون فى القلب ، فإذا نطق بها فكأنه أراد تحصيلها ؛ لأنها لبست فى قلبه وتحصيل احصاء محال ، فلذلك يقع كثير من الناس فى أنواع من بوسواس .

✽ ولاتفاق العلماء على أنه لا يسوغ الجهر بالنية لا لإمام ولا لمأموم ولا لمنفرد ، ولا يستحب تكراره ، وإنما الخلاف بينهم فى التكلم بها سرا هل يكره أو يستحب كما بنا ذلك سابقا .

جـ - ثم إن قول النبى ﷺ : « وإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى » دل على عدم جواز النيابة فى العبادات ، ولا التوكيل فى نفس النية ، قد استثنى من ذلك : الركاة ، وذبح الأضحية فيجوز التوكيل فيهما فى النية والذبح ولتفرقة مع القدرة على النية . أما الحج فلا تجوز النيابة فيه عن الحى سواء كان المحجوج عنه مستطيعا أو لا ، وسواء كان الحج فرضا أو نفلا ، ولا يصح إلا عن ميت أوصى بالحج مع الكراهة ، كما يكره للنائب أن يبدأ بالحج الذى أوصى به الميت ويؤحر حجه المفروض عليه .

د - فإذا رفض المتعد نية ، أى أبطلها أثناء وضوئه أو صلاته أو صومه بطلت تلك العبادة بخلاف الحج فإنه لا يصر فيه رفع النية ، وأما إذا أبطلها بعد أداء الصلاة أو الطهارة والصوم فلا ضرر فى ذلك .

هـ - وأما فى باب الأيمان فتعين النية فى أمور منها :

١ - يمين اللغو : الذى لا كفارة فيه وهو كما عرفه ابن عباس : قول الرجل فى درج كلامه واستعجاله فى المحاوراة : لا والله ، وبلى والله . دون قصد لليمين .

وقال المروزي : لغو اليمين التى اتفق العلماء على أنها لغو هو قول الرجل لا والله ، وبلى والله : فى حديثه وكلامه غير معتقدا لليمين ولا مريدها .

وروى ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب أن عروة حدثه : أن عائشة زوج لنبى ﷺ قالت : أيمان اللغو ما كانت فى المراء الهزى ، والمزاحاة ، والحديث الذى لا يعقد

عليه القلب

٢- ومثل يمين الدعو فى عدم الحنث وعدم لزوم الكفارة الاستثناء بأن شاء الله ، ولكن بشرط أن يكون تعليقه على مشيئة الله بنية الاستثناء ، لا بنية التبرك فمثلا إذا قيل لأحد : احلف أنك ستأتينا يوم الجمعة مثلا فقال : والله لآتينكم يوم الجمعة إن شاء الله تعالى .

فينظر فى قصده إن شاء الله هل هو حل اليمين ، أم للتبرك وكذا من غير قصد .
٣- والنية هى أو من مخصصات اليمين المطلقة قبل العرف وقبل بساط اليمين أيضا .
مثل ذلك : إذا حلف حالف بأنه لا يأكل اللحم فإنه ينوى ، فإذا قال : به قصد لحم الطير فيصدق فى الفتوى والقضاء .

ومن حلف بزوجه أنه إذا تزوج عليها فإن التى يتزوجها طالق ، ثم طلق الزوجة لمحلوف لها . وتزوج أخرى وقال : قصدت حال يميني إن تزوجت عليها وهى فى عصمتي . والآن قد خرجت من عصمتي فإن ذلك ينفعه .

و- وتدخّل السمة فى الطلاق من عدة وجوه :

١- النية أو ما يعبر عنه (بالقصد) هو الركن الثانى من أركان الطلاق . فلا يلزم من نطق بالفاظ الطلاق الصريحة ، أو لكنايات ، ولم يقصد حل العصمة ، إم لجهله بمدلول ما نطق كتلقين الأعجمي . أو لئلايته . أو هذيانه لمصر .

٢- أما إذا قصد الطلاق فيلزمه بآية عبارة كانت ولو بمله لها : اسقنى . أو طعمنى .

٣- وينوى فى الكنايات الخفية (١) .

٤- ولو رأى امرأة ظنها امرأته فطلقها ثم بات أجنبية طلقت امرأته . لأنه إما قصد طلاق امرأته نص على ذلك أحمد .

٥- ومحرد نية الطلاق من غير عزم ولا تلفظ لا يلزمه .

الاجتماعية :

إن التعبير بلفظ « امرئ » فى قوله ﷺ « وإنما لكل امرئ ما نوى » دقيق جدا حيث شمل المرأة والرجل على حد سواء ، وهذا وحده كفيلا ببيان ما تحظى به المرأة فى الشريعة الإسلامية من مكانة هامة . وعناية تامة ، قال تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنْ

(١) جمع ذلك بالتفصيل فى باب الطلاق فى الكتب الفقهية المعتمدة

الصالحات من ذكرٍ أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون نقيراً ﴿ [النساء ١٢٤] .

وقال عز وجل فى بيان بدور الاجتماعى الخطير الذى تتقاسمه المرأة مع الرجل ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ [نساء ٧١] .

كما نص القرآن الكريم على أحقيتها بالتمتع بالملكية الفردية ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْنَ﴾ [النساء ٣٢] بخلاف الجاهليتين :

أما الجاهلية الأولى - التى سبقت الإسلام - . فلقد كانت تبحث فى إنسانية هذا الكائن «المرأة» . وإن كان كذلك فهل لها روح ، أم أنها لا تتعدى أن تكون متعا مقصوراً على رفاهية الرجل ؟

حيث جاء فى شرائع الهند . أن لوباء والموت والجحيم والسّم والأفاعى والنار خير من المرأة .

والنصوص الدينية (المحرفة) هى لأخرى تنعتها بأقبح النعوت . وتحملها جريمة لرجل وبال الكون ، ففى التورة مثلاً وبالضبط ما جاء فى سفر الجامعة ما يفوق نوصف : (درت أنا وقلبي لأعلم ولأنحث ولأطلب حكمة وعقلاً ولأعرف الشر أنه جهالة والحماقة بأنها حنون ، فوجدت أمراً من الموت المرأة التى هى شبك وقلها أشراك ويدها قيود . . رجلاً واحداً بين ألف وجدت ، أما امرأة فبين كل أولئك لم أحد)

وأما الجاهلية الثانية - التى قمن على المرأة اليوم بالحرية والمساواة - : فإنها تحب أن تحمد بما لم تفعل . ففى بريطانيا كان قد أصدر الملك هنرى الثامن أمراً بتحريم مطالعة الكتاب المقدس على النساء .

وفى القاسون المدنى الفرنسى تقرر المادة السابعة عشرة بعد المائتين أن : (المرأة المتزوجة - حتى ولو كان زوجها قائماً على أساس الفصل بين ملكيتها وملكيتها زوجها - لا يحوز لها أن تهمل ، ولا أن تنقل ملكيتها . ولا أن ترهن ، ولا أن تمتلك بعوض أو بغير عوض ، بدون اشتراك زوجها فى العقد . أو موافقته عليه موافقة كتابية) .

السياسية :

١- نستشف من التعبير النبوى البليغ : « فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله » أن الوطنية ليست هى الرباط المتين الذى يقعدنا عن التحرك العملى فى الميدان الإسلامى ، وأن الوطن ليس بالضرورة هو مسقط الرأس ، بل إن وطن المسلم هو الموقع

الاستراتيجي المناسب للدعوة في سبيل الله، وأن أي أرض ولو كانت مكة نفسها ليست وطناً للمسلم ما دامت أرضاً جديداً لا تصلح لغرس هذه الدعوة الربانية ، وما دامت تتسع لأبي جهل وأتباعه، وتضيق درعاً بمحمد ﷺ وأوليائه، وفي هذا أسهب ابن تيمية القول حين تعرض لشرح هذا الحديث النبوي حيث قال :

(وكون الأرض دار كفر ودار إيمان أو دار فاسقين ليست صفة لازمة لها ، بل هي صفة عارضة بحسب سكانها ، فكل أرض سكنها لمؤمنون المتقون هي دار أولياء الله في ذلك الوقت ، وكل أرض سكنها الكفار فهي دار كفر في ذلك الوقت ، فإن سكنها غير ما ذكرنا وتبدلت بغيرهم فهي دارهم

وكذلك المسجد إذا تبدل بخماره أو صار دار فسق أو دار ظلم أو كنيسة يشرك فيها بالله كان بحسب سكانه ، وكذلك دار الحمر والنسوق ونحوها إذا جعلت مسجداً يعبد الله فيه جل وعزّ كان بحسب ذلك ، وكذلك الرجل الصالح يصير فاسقاً والكافر يصير مؤمناً أو المؤمن يصير كافراً أو نحو ذلك، كل بحسب انتقال الأحوال من حال إلى حال، وقد قال تعالى : ﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ ﴾ [النحر ١١٢] أنزلت في مكة لما كانت دار كفر وهي ما زالت في نفسها خير أرض الله وأحب أرض الله إليه، وإنما أراد سكنها، فقد روى الترمذي مرفوعاً أنه قال لمكة وهو وقف بالجزورة: «والله إنك لخير أرض الله إلى الله ورسوله» .

وكان مقامه بالمدينة ومقام من معه من المؤمنين أفضل من مقامهم بمكة لأجل أنها دار هجرتهم ؛ ولهذا كان الرباط بالثغور أفضل من مجاورة مكة والمدينة ، كما ثبت في الصحيح : « رباط يوم وليلة في سبيل الله خير من صيام شهر وقيامه ، ومن مات مريضاً مات مجاهداً ، وجرى عليه عمله ، وأجرى رزقه من الجنة وأمن الفتان » (١) ، وفي السنن عن عثمان عن النبي ﷺ أنه قال : « رباط يوم في سبيل الله خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل » (٢) .

وقال أبو هريرة: لأن أرباط ليلة في سبيل الله أحب إليّ من أن أقوم ليلة القدر عند الحجر الأسود ؛ ولهذا كان أفضل الأرض في حق كل إنسان أرض يكون فيها أطوع لله ورسوله ، وهذا يختلف باختلاف الأحوال، ولا تتعین أرض يكون مقام الإنسان فيها أفضل .

(١) رواه لبحارى كتاب الجهاد، باب ٧٣، ومنهم في الإمارة حديث رقم ١٦٣، والدرمي في جهاد باب ٣١
(٢) رواه لترمذى في فضائل الجهاد باب ٢٦ حديث رقم ١٦٦٧، وقال «هذا حديث حسن صحيح غريب» .

إنما يكون الأفضل في حق كل إنسان بحسب التقوى والطاعة والخشوع والخضوع والحضور، وقد كتب أبو الدرداء إلى سلمان : هلم إلى الأرض المقدسة ، فكتب إليه سلمان إن الأرض لا تقدس أحدا وإنما يقدس العبد عمله ، وكان النبي ﷺ قد أخى بين سلمان وأبي الدرداء . وكان سلمان أفقه من أبي الدرداء في أشياء من جملتها هذا ، وقد قال الله تعالى لموسى عليه السلام : ﴿ سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ ﴾ [الأعراف : ١٤٥] .
وهي 'ندار' التي كان بها أولئك العمالقة ، ثم صارت بعد هذا دار المؤمنين ، وهي الدار التي دل عليها القرآن من الأرض المقدسة ، وأرض مصر التي أورثها الله نبي إسرائيل ، فأحوال البلاد كأحوال العباد ، فيكون الرجل تارة مسلما ، وتارة كافرا ، وتارة مؤمنا ، وتارة منافقا ، وتارة برآ تقيا ، وتارة فاسقا ، وتارة فاجرا شقيّا (١) .

٢- إن المسلم الصادق مهاجر للمعاصي والمآثم ومن قبيل هجران المعاصي هجران أهل المعاصي . حيث يسعى إلى لتغيير بما فيه من وسع وطاقة وبما لديه من وسائل لدعوه ويعمل ليلاً ونهاراً وسراً وجهاراً لإرشاد الطغاة ونصحهم ، فإذا لم يجد من أهل البغي إلا الإصرار والاستكبار فما عليه إلا أن يمثّل لقول الحق سبحانه : ﴿ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقَعُدُوا عَنْهَا حَتَّى يَخْرُجُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مَثَلْتُمْ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ﴾ [النساء] .

[١٤] . عليه أن يهجرهم فلا يواليهم ولا يناصرهم ولا يعضدهم بأقل ما يملك ولا يمشي فيما فيه نموذهم وأموأؤهم ، ولله در المهاجرين للشيطان وأوليائه من ذوى الجاه الكاذب والسلطان الخثر . قال ابن القاسم : سمعت ملكا يقول لا يحل لأحد أن يقيم بأرض يُسب فيها السلف . فما بال بعض علمائنا اليوم يقيمون في أرض لا يسب فيها السلف ويسجن فيها الخلف فحسب ، بل ويتهم فيها على شرع الله ، ويتنقص فيها من قدر رسول الله عليه السلام ، ويوصف فيها حكم الإسلام بأقبح النعوت بالقسوة ، والعجز ، والنقص ، والتناقض ، وعدم مسايرة العصر ، وملامسة الواقع . ولينهم قاموا وسكتوا - إذاً - لهن الخطب ، ولكنهم قاموا وصفقوا وحيوا وسبحوا بحمد الطغاة وهللوا .

والله إنا لنموت - أيها الأخوة - كما ننام ولنبعثن كما نستيقظ ولنسأل عن هذا التخادل والتكاسل ، وساعتها قل لى ربك أى حواب ألقى وإياك به المولى القوى القهار؟

(١) من رسالة شرح حديث : « إني لأعصم بالبيان » لابن تيمية ، ص ٤٣ ، ٤٥ .

﴿ إِنَّ الدِّينَ تَوْفَاقُهُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴾ [النساء: ٩٧]؛
لأنه لا عذر أبدأ لغير المستضعفين أن يتفادوا عن الهجرة ما دم البديل موجودا ﴿ وَيُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ ﴾ [النساء: ١٠٠] .

٣ - ثم إن تحديد النية وإخلاصها معناه أنه لا هجرة إلى الله ورسوله والنفس أو الهوى ، أو الشيطان . أو الطاغية فلا

من هنا تدرك سرّ عدم اتباع سنة التدرج في نزول الأحكام العقائدية من إيمان بالله ، وصفاته ، وكتبه ، ورسله ، وبالسمعيات في حين أن تشريع الأحكام الشرعية الأخرى تدرّج من عموم إلى خصوص ، ومن إطلاق إلى تقييد لأن التوحيد حقيقة لا تتجزأ مطلقا وليس فيها أدنى مساومة أو تنازل كما يريد البعض تحزتها ، فرغم مشقة عدم إسلام الجاهليين على رسول الله ﷺ ورغم المتاعب التي لحقتهم ومن تبعه من جراء استمسكهم بتكامل العقائد الإسلامية ، ومع كل ذلك لم ينزل ﷺ عند مساومة الكفار له ، فقله الحق سبحانه: ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ . وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ . وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ . وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ . لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ﴾ [سورة الكافرون]

فليس هناك مع الله حكم مستبد متأله متجبر بسن قونين أرضية بشرية ترضيه وتوافقها وتعرض الله عز وجل . كما أنه ليس هناك مع القرآن الكريم دسائير ، وليس هناك مع السنة موافيق ، وليس هناك مع نبي ﷺ مشايخ طرق أو قباب وأضرحة تقرب لها القرايب بأسمائها من دون الله عز وجل .

٤ - « فمر كانت هجرته إلى الله ورسوله . . . » كما أن العطف بلواو دون تكرار « إلى » « فهجرته إلى الله ورسوله » بينما ربط بين المرأة ولديها بـ « أو » : يدل على أن المهاجر لا يهاجر إلى شخص الرسول ﷺ بل يهاجر إلى الله وإلى حكم الله ، وعليه فلحاكم المسلم لا يمثّر في حكمه شخصيته ولا أهواءه وأغراضه ولا جماعته وحزبه ، بل هو خليفة الله في هذه الأرض ؛ المطبق لأمر الله ، وكل مؤمن آمن بالله ربنا وبمحمد رسولا وجب عليه الانقياد لهذا الحاكم ؛ لأنه المنفذ لشرع الله وإلى هذا أشار الخليفة الأول رضوان الله عليه بقوله في خطبته: (أطيعوني ما أطعت الله فيكم) .

الاقتصادية :

يتحامل أعوان غريب الصليبي الذين ورثوا حقه على الإسلام متهمين إياه بالعجز والقصور في مجالات عدة . أبرزها المجال الاقتصادي ، وهؤلاء الحديث معهم لا يجدى كثيرا ؛ لأنهم غير محيرين فيما يقولون من جهة ، ومن جهة أخرى أعمى الغيظ أبصارهم وطمس بصائرهم، ولكن لهؤلاء وأولئك نقول : إننا غير تبع لكم وبن نستحديكم وللهث وراءكم لنصطلي بنار رأسماليتكم أو اشتراكيتم . لأننا نعم بنظام اقتصادي إسلامي شامل يتأسس على أخلاقيات يراقب - على ضوءها - الصانع ، والزارع ، والتاجر ربّه . وتنتع تلك المراقبة في نفسه احرص على بذل قصارى جهده في تحسين عمله وإتقان صنّعه ؛ لأن نيته في عمله ليست للكسب وحده أو للدعاية والشهرة . بل يسعى لمرضاة ربّه وتنفيذ أمره في تحقيق الفروض الكفائية المتعلقة بحاجات لمجتمع الإسلامي . . . من هندسة ، وميكنة ، وصيدلة ، وزراعة . وما إلى ذلك .

القضائية :

حقا إن مدار صحة الأعمار وقبولها على النيات ، ولكن هذا بالنسبة لعالم الغيب والشهادة . أم القاصي المسلم - يحكم بشريته - لا يحكم للناس بحسب نيانهم ، ولا بقاضيهما بما في صدورهم . بل بحسب الدلائل المادية والمعطيات التي تتوفر لديه من سنة وشهود أو يمين . فعن أم سلمة أن النبي ﷺ قال : « إنما أنا بشر وإنكم تختصمون إليّ ، ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض . فأقضى له على نحو ما أسمع ، فمن قضيت له بحق أخيه شيئا فلا يأخذنه فأبى أقطع له قطعة من النار » (١) .

مثاله : كما إذا ادّعى رجل أنه زوج لامرأة من النساء ، وكانت دعواه زورا وبهتاناً ، وأقام على دعواه الكاذبة شهودي زور وأنكرت المرأة تلك الدعوى ولكنها عجزت عن تجريح البينة ، أو كن القاضي لا يرى التجريح عنده ، وحكم بناء على ما توفر له من قرائن للمدعى بالزوجية ، فهذا لحكم المبني على الظواهر وإن كان صحيحا فإنه لا يحل حراما ، وبالتالي لا يجوز للمدعى وطؤها لعلمه باطنا أنها أجنبية عنه . ولا يحوز لها أن تمكّنه من نفسها إلا إذا كانت مكرهة

وما يقال في الأعراض يقال أيضا في الأموال قال النووي: ولقول بأن حكم احكامم يحل ظاهرا و باطنا مخنف لهذا الحديث الصحيح وللإجماع المذكور ولقاعدة أجمع عليها العلماء ووافقه القائل المذكور وهي أن الألبضاع أولى بالاحتياط من الأموال

الأخلاقية :

يعلمت لرسول الكريم عليه لصلاة والسلام خلق فاضلا وأدبا رفيعا وحكمة باللغة ألا وهى احترام شعور الآخرين وعدم العرض لأهل الإسلام بما يكرهون ، حيث كان النبى ﷺ حتما على دراية بذلك المهاجر أو بتلك المخطوبة التى اشترطت الهجرة، ومع ذلك لم يذكر الرجل صراحة بل كنه بغرضه : مهاجر أم فيس « ومن كانت هجرته لدنٍ يصيبها أو امرأة ينكحها » .

فقه الدعوة

١ - إن أبعاد هذا الحديث النبوى الشريف ترسم منهاجا خاصا للدعوة فى سبيل الله، وبمقتضاه يسعى الداعية إلى تحقيق الأمور الجسام قبل الحديث عن المحى والجلاليل، ويعمل على تغيير المنكر، فيبدأ بالمحرمات وأولها، وأخطرها الشرك الظاهر وأنواعه الخفى وشكائله قس أن يحدث الناس فى حكم الدخان والعمامة . واخوض فى حكم الخل والكولونيا

٢ - على الداعية أن يتخذ لتحقيق أهدافه الربانية وسائل ربانية لا أن يتبع سبلا غير شرعية؛ لأن الغاية فى الإسلام مهما كان شأنها لا تبرر الوسيلة مطلقا بخلاف بعض الفلسفات الأرضية البشرية الأخرى . هذا وقد نعق بعض الجهال التسع بهذا المبدأ فذدوا بأخذ الاموال الربوية الفائضة على رؤوس الأموال وصرفها فى الوجوه الخيرية المختلفة سححة أن تركها لأرباب البوك الغربية فيه تشجيع لهم ودعم للعصانة اليهودية التى تهيم على إدارة هذه البوك العالمية (الربوية) ، ونسو أو جهلوا أن الدخول ولموافقة المبدئية على هذا لاتفاق حرام . ثم إن هذه المشاريع خيرية لئى ستصرف على حد زعمهم عليها هذه الفوائد منها المساحد ، والمساجد لا يجوز بناؤها بأموال لزكاة وفق مذهب الإمام مالك رضى الله عنه لعله أن الزكاة نفاية طهر المزكى ماله منها، ولو تركها فيه لأهنته؛ لقوله تعالى ﴿ حُدِّثُوا عَنْ آلِبَيْتِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا ﴾ [البقرة. ١٠٣] ، ولأن الله أمرنا أن نطهر بيوت طهارة معنوية وحسية . قال تعالى ﴿ وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن طهرا بيتنا للطائفين والعاكفين والركع السجود ﴾ [البقرة ١٢٥] .

٣ - الداعية المتبصر ناقد النظر يخطط وينظر إلى الأمور من كل جوانبها ويقدر السبب كما يقدر الإيجابيات حتى لا تصعب قطرة دم مسمم هدرأ فيتحمّل وزرها ، بل إذا رأى أنه لا مفر من الهجرة هاجر فى سبيل الله ، وله فى سيد المهاجرين الأولين

حليل الرحمن إبراهيم عليه السلام حيث حكى القرآن الكريم قوله: ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيَّهْدِينِ﴾ [لصافات ٩٩] . وخلد القرآن هجرة موسى عليه السلام أيضا ﴿فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ﴾ [لنقص ٢١] . وها هو القائد المحنك خالد بن الوليد رضى الله عنه فى غزوة مؤتة يرجع بالجيش إلى الورداء حتى انحاز إلى قرية مؤتة ثم مكث يناوش الأعداء سبعة أيام ثم تحاجز الفريقان لأن جحافل الشرك طُتت أن الإمدادات تتولى عسى الجيش الإسلامى ، وهكذا جنّب خالد بعسكريته هزيمة ساحقة كاد أن يبنى بها الجيش الإسلامى ، فلما عاد الجيش إلى المدينة قابلهم لمسلمون يعبرونهم: يا فرار ، فقال عليه السلام : « بل هم الكرار » .

٤ _ وعلى الداعية لخطيب أن يتجنب التشهير بالخاطئين وكشف عوراتهم والتحدث بأخطائهم وتشخيصهم أمام المألا كما يفعله كثير ، لا أقول من المتحمسين ، بل من المنهزمين الدين يسعون للاعتلاء على حساب أعراض الناس وكراماتهم و... وأضحى سبل الشهرة والشعبية عند من تداخلت نياتهم مقصورة على الجرح . والسبب ، والتكفير... واحتمل أن هذا الفريق ليس له فى الثقافة إلا فك حروف الهجاء وكم جرّ هؤلاء من مصائب جمّة على الإسلام ، وعلى رصيد الدعوة الإسلامية من الشباب النير . وأنا أعرف العديد من هذا النمط الذى حقق للمتربصين بهذا الدين الكثير . وأساء إلى هذا الدين من حيث يريد الإحسان وصدق فيه قول الحق : ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُم بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا . الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صَعًا﴾ [الكهف ١٠٣ ، ١٠٤] .

فدفعت الأمة ثمنًا غاليا لحماقاتهم ... ومزلقاتهم .

تطبيق

١ _ كثيرا ما نجد من يترك الحمر بعد إدمان ، فإذا استفسرته عن سرّ امتناعه — مستبشرا بهدايته — فاجأك بما يخيب ظنك ميند أنه تدرك خطرا صحيا أكدده له الأخصائيون من سرطان ، وضعف للقلب ، وتوتر للشبكة العصبية . وكيف البعض عن الزنا خوفا من الفضائح ، ووجسا من اطلاع الحليلة عسى الحليلة . إذا فهجرة هؤلاء من قبيل هجرة خطيب أم قيس فقط .

ب _ بعض طلابنا — هدايا الله وإياهم — يحجّون منابع العلم ويتكبدون لأتاع

ولا هم لهم سوى شهادات وأوراق تؤهلهم لمناصب ومراتب ، وليس لهم وراء ذلك حبة خردل من لإخلاص ؛ لذا تزداد نسبة الأُميين بين هؤلاء الجامعيين مثلما يرتفع عدد المهاجرين منهم يوما بعد يوم ؛ لأنهم وجدوا أن الهجرة إلى الغرب تحقق لهم أسنى مطالبهم ، ولتذهب بلاد الإسلام إلى الجحيم ذلك هو شعار الكثير من كفءاتنا وأرصدتنا المكزية وهم بذلك يخلون الساحة للأذئاب . . . فإنا لله وإنا إليه راجعون .

الحديث الثانى

عن عمر رضى الله تعالى عنه أيضا قال بينما نحن جلوس عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات يوم، إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب، شديد سواد الشعر، لا يرى عليه أثر السفر، ولا يعرفه مت أحد، حتى جلس إلى النبي ﷺ فأسند ركبته إلى ركبتيه ووضع كفيه على فخذيه وقال: يا محمد أخبرنى عن الإسلام ؟ فقال رسول الله ﷺ: « الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، وتقيم الصلاة ، وتؤتى الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلا » قال صدقت ، فعجبنا له يسأله ويصدقه، قال: فأخبرنى عن الإيمان ؟ قال: « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره » قال صدقت، قال فأخبرنى عن الإحسان ؟ قال « أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك » قال: فأخبرنى عن الساعة ؟ قال: « ما المسؤول عنها بأعلم من السائل » قال: فأخبرنى عن أماراتها ؟ قال: « أن نلد الأمة ربها ، وأن ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطاولون فى البنيان » . ثم انطلق فلبث مليا ثم قال: « يا عمر أتدرى من السائل ؟ » قلت: الله ورسوله أعلم، قال: « فإنه جبريل أتاكم يعلمكم دينكم » رواه مسلم .

هذا الحديث تفرد به مسلم عن البخارى بإخراجه، فخرجه من طريق كهمس، عن عبد الله بن بريدة، عن يحيى بن يعمر قال: كان أول من قال فى القدر بالبصرة معبد الجهنى فانطلقت أن وحמיד بن عبد الرحمن الحميرى حاجين أو معتمرين، فقلنا: لو لقينا

جلس إلى أسبى أى قدامه

الإيمان لغة مطلق تصديق ، وشرعا - كما ذكر فى الحديث - : فهو لتصدق بالأمور المذكورة .

ربها سيدتها ، وأحس ما فى فيها : إنه كناه عن يعقوب

الحفاة جمع حاف وهو من لا يعمل برحله

العراة جمع عار وهو غير مستور الجسد

العالة جمع عائل أى الفقير .

يتطاولون فى البنيان أى يتباهون فى ارتفاعه فخرا ويتكاثرون به

مليا أى زمان طويلا .

أحدًا من أصحاب رسول الله ﷺ فسأله عما يقول هؤلاء في القدر، فوافق لما عبد الله ابن عمر بن الخطاب - رضى الله عنهما - داخلًا المسجد ، فاكتنفته أنا وصاحبي - أحدنا عن يمينه والآخر عن شماله ، فظننت أن صاحبي سيكمل الكلام إلى - فقلت : يا أبا عبد الرحمن إنه قد ظهر قبلنا ناس يقرؤون القرآن ويتقفرون العلم وذكر من شأنهم ، ونهم يزعمون ألا قدر ، وأن الأمر أنف ، قال : إذا لقيت أولئك فأخبرهم أني رىء منهم ، وأنهم براء مني ، والذي يحلف به عبد الله بن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهبًا فأنفقه ما قبله الله منه حتى يؤمن بالقدر ، ثم قال . حدثني أوى عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : بينما نحن عند رسول الله ﷺ ، فذكر الحديث بطوله ، ثم خرجه من طرق أخرى بعضها يرجع إلى عبد الله بن بريدة ، وبعضها يرجع إلى يحيى بن يعمر ، وذكر أن فى بعض ألقاظها زيادة وقصصنا ، وخرجه ابن حبان فى صحيحه من طريق سليمان التيمي عن يحيى بن يعمر .

سبب ورود الحديث :

لقد ذكر تعطش الصحابة - رضوان الله عليهم - لمعرفة دينهم يحثهم على الإلحاح فى سؤال الرسول عليه السلام حتى نزل قول الحق سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاحَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْهِ نَحْوَكُمْ صَدَقَةٌ ﴾ [المجادلة : ١٢] تأديبا ربانيا لهم وملمتا انتباههم إلى وجوب مراعاة الأوقات المناسبة للزيارة والسؤال ، فأصحبوا يتحاشون أن يسألوا النبى ﷺ فنزل جبريل ليربهم ويعلمهم أحكام شريعتهم وطريقة السؤال نفسه . كما كانت بعض النفوس تتطلع إلى معرفة الساعة وموعدها فجاء جبريل عليه السلام بقطع أمل الآملين فى ذلك .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

العقائدية :

١- إن تقدير المولى عز وجل للأمور كلها قبل خلق السموات والأرض فيه تحدّ بين للطاعة وملاحدة والمشركين الذين يدعون القدرة على كل شيء وبأيديهم أعناق الناس وجالهم وسعادتهم وشقاوتهم . . . لأن المقدر فى الأرن لم يترك مجالا لقول قائل : خططت كذا مع الله ، أو فعلت معه كذا وكذا .

٢- المؤمن الصادق قوى الإيمان بالقضاء واقدر خبره وشره حلوه ومره . هو ذلك الذى يسم زمame لربه فلا يتسخط ولا يبطم خده أو يشق جيبه عند ابتلاء الله له ، ولا يحتج على الله شأن بعض الجهال حيث يقول : ماذا فعلت يا ربى حتى أستحق كذا

وكذا . . . ؟ أو حتى يقع بي هذا . . . ؟ أستغفر الله العظيم .

٣- في هذا الحديث ما يفيد التحدى لأوثك الذين يدعون علم الغيب والاطلاع على كل شيء من المشعوذين والكهان والسحرة فهذه الآجال ، وهذه الساعة فهلا استطعتم إجلاء حقيقتها وأجلها ؟ !

علم السلوك :

١- ليس الإيمان في لبس خشن الثياب وإرهق النفس برياضات وإلزامها بمأكولات ، كما يلبس البعض على العامة ، قيل . إن الحسن جذب فرقة فأخذ يكسائه وقال له : يا فرقة يا فرقة يا بن أم فريقة ، البر ليس في لبس هذا الكساء ، إنما البر ما وقر في الصدر وصدقه العمل .

وفي هذا المعنى أشد الشيخ ابن الحاج في كتابه (المدخل) .

ليس التصوف لبس الصوف ترقيه	ولا بكأوك إن غنى المغذونا
ولا صياح ولا رقص ولا طرب	ولا اختباط كأن قد صرت مجنونا
بل التصوف أن تصفو لا كدر	وتنبع الحق والقرآن والدينا
وأن ترى خاشعا مكتئا	على دويك طول الدهر محرونا

ثم إن الإحسان تنوعه مبين في هذا الحديث الشريف ، فمن طهر قلبه وزكى نفسه ، وامتاز بشفافية لروح ازداد تعبدًا وخضوعًا وطاعة ، لا كما تدعى بعض الطرقية المضللة وروح لها الزنادقة اليوم حيث يفسرون كلام الله — عز وجل — بما يرضى أهواءهم وبزواتهم وميولهم فيفسرون قوله تعالى : ﴿ واعد ربك حتى يأتيك اليقين ﴾ [حجر . ٩٩] ، ويدعون أن اليقين هنا ليس هو الموت ولكنه درجة سامقة في الإيمان ، وعليه فللمؤمن مأمور بالعبادات لغاية وصوله تلك المرحلة ، وساعتها يتحرر من جميع لتكاليف والواجبات ؛ وذلك يصنفون الذكر والذاكرين إلى مراتب ودرجات :

الأولى : هي لا إله إلا الله ، ثم يرتقى المريد درجة أعلى فيصبح ذكره بهذه الكيفية .
الثانية : حيث يختصر التهليل إلى . الله . . الله . مقتصرًا على اسم الجلالة إلى أن يحظى بمنزلة أرفع .

الثالثة : وساعتها يكتفى بذكر الضمير : هو . هو . . آه . . آه . مصحوبا بالترنح ، والتميل على إيقاعات معينة متناسقة مع نقر للدفوف . . وتصفيقات . ﴿ وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاءً وتصدية فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ﴾ [النور ٣٥]

وليس له بعد ذلك إلا اليقين الذى تسلفه الأسياد وبقياذ ؟ لأن اليقين مستقط للتكاليف
 ناسخ للفرائض . . . ولا يصلها - أى درجة اليقين - إلا خواص الخواص . ندين
 يعاقرون الحمرة وأى خمرة ؟ ! إنها . . . لا تكاد تلمسها أصابعهم حتى تنقلب إلى
 غسل مصفى أو ماء زلال . . سبحان الله ؟ !

« لا تت ألسنة قموه على الأمة بهذا الدجل فى عصر النور . . . »

الاجتماعية :

« وأن تلد الأمة ربّتها » . هذه الفقرة تدلّ بوضوح على انخراط لقيم الاجتماعية،
 وتشير إلى انقلاب خطر فى مستقبل لمجتمعات (المنتسبة للإسلام) حيث يتسبّد
 الأراذل ويستنسر البغاث . ولا ردع ، ولا فمع ، ولا مانع ، وتنقلب المورين ولا
 مكانة حيثنذ للدعاة ، ولا للعلماء ، ولا للصالحين الاتقياء ، ولا لذوى الخبرة والحكمة .
 هذه هى النقطة التى تعانيتها أمة الإسلام اليوم .

حيث تهمش الخيرة من أبنائها ، ويقضى عليهم بالسجن والنفى . . . والتعذيب
 والتنكيل وتحديد الإقامة ، وينعم فى بترونها . . . ويعبث بخزائنها لأرذلون .

تموت الأسد فى الغابات جوعاً ولحم الضأن يرمى للكلاب

وعن حذيفة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « لا تقوم الساعة حتى
 يكون أسعد الناس بالديار كع بن كع » (١)

السياسية :

« وأن ترى الحفدة العراة لعالة » .

١ - إن تولّى غير الأكفاء المؤهلين على أمر من أمور الأمة شىء غير طبعى ولا
 منطقى، وكان الرسول ﷺ ينصح مجتمعات لعالم جمعاء والإسلامية على الخصوص
 إذا كانت هذه المجتمعات خيرة تريد أن تقد إلى الخير، وأن سمو إلى قمم الحضارة
 والقيم . وأن تعيش عيشة الشرفاء الكرماء ترضى فيها ربّها عليها أن تولّى قائدا ربانياً !

وعلى هذا قس أى بلدة، وأية جمعية ومؤسسة تريد ذلك أيضاً، وجب عليها ترشيح
 المناسب بدكائه وفطنته وذلك بعد إيمانه وحققه . وفكره والتزامه بالمنهج القرآنى وتقده
 المنصب المناسب فإن لم تفعل فلتنظر الساعة، وتحصد الخراب ، ولترتقب الفشل وسوء
 العمل، وصدق رسولك إذ قال ﷺ : « إذا وسد الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة » (٢) .

(٢) رواه البخارى فى صحيحه عن أبى هريرة .

(١) رواه الترمذى

٢- ثم إن امتلاك الحفاة العراة لمقاييد الحكم عن طريق المال لا يكون إلا عنوة أو خدعة حيث لا يرضى بذلك عقل، وهذا إخبار منه ﷺ بواقعة احدى المعاش، حيث الانقلابات العسكرية، ومهازل الانتحابات المفبركة والتي لا تحيد عن ٩٩، ٩٩٪. نقرر العديد من تلك النماذج !

الاقتصادية :

« ... وأن ترى الحفاة العراة » .

نقد مكن الاقتصاد الحر من اتساع الهوة بين الغالبية الساحقة المسحوقة من الشعوب الغربية، وأرباب رؤوس الأموال وحقق للفرد ما سلبه للمجتمع، فحظى الفرد فى الرأسمالية بالتقديس المطلق . وقد تقاس مكانته بمقياس أرصده . ومن ثم فليس له من سبيل الإبقاء مقامه إلا المال . والمال فحسب . فيسعى للمراباة ... والاختلاسات وهضم الحقوق والتحايل فى أداء الواجبات .

أما النظام الاقتصادى الشرقى (بل العث لشبوعى) فلم يصمد قليلا حتى تداعى بعد أن وقع فى مطب سالفه . فانقلب التقديس فى منتهى من الفرد إلى الجماعة ، وأثرت طبقة الثراء انفاخش على حساب أخرى . . وعورضت سنة التسخير والتكامل، وطغى الأغنياء المحدثون . . . !

النفسية :

إن الإيمان بما قضى ربنا وقدّر هو أكبر مهدئ نفسى يكسب المؤمن الراحة الداخلية والطمأنينة والقرار، فإدما سعى فى أى سبيل كان الدفع له هو الإيمان بانقضاء والقدر، وإذا لم يتحقق له ما يريد أوكل ذلك إلى القضاء والقدر - أيضا دون تفريط فى الأسباب، ومن هنا لا يداخله يأس ولا قنوط ولا قلق

الفكرية :

« وأن ترى الحفاة ... يتطاولون فى البيان » . تشير هذه الجملة بالذات إلى مستوى الانحطاط الفكرى عند هذا النوع من القادة وولاة الأمر ، فعوض التفكير فى تحقيق وسائل النهوض بالأمة الإسلامية، وإعمال الفكر وإمعان النظر فى واقعها المرير لاستحلاء الأدواء ووصف الدواء . عوض هذا ترى هؤلاء الرعاة يتساقون فى امتلاك القصور والدور الفاخرة فى عواصم الغرب الصليبي، بل وصل الأمر إلى شراء المترهات والحمارات . . . لعائمة . . . طنا منهم ورعما أن خزائنتهم تغنيهم عن الفكر والتحضر؛ لأنها تسجلت نهم المعدات اجهزة ، وتوفر لهم نتاج الحضارة الصناعية المتقدمة .

وهم بهذا قد جنوا على الأمة جناية مركبة خطيرة حيث كبلوا العقول ، وأهملوا الحقول ، وأهدروا الطاقات ، ورهنوا مستقبلنا بمخابر العرب ومصانعه ، وانعكفوا على شهواتهم حتى الثمالة .

التربوية :

أ - يؤكد علماء تربية على أن الطريقة الحوارية في التعليم أجدى بكثير من الطريقة الإلقائية القديمة ، ومن هذا الحديث الذى هو سؤال من جبرائيل عليه سلام ، وجوب من معلم البشرية عليه الصلاة والسلام نستخلص أهمية هذه الطريقة ، وسبق الرسول ﷺ لعلم التربية ، وعدم النفس بقرون .

ب - إن السؤال عن موعد الساعة العيى يعد مضيعة للوقت وإجهادا للفكر فيما لا يجدى ، لهذا سبب صرف النبى ﷺ وجهة نظر السائلين عن الساعة إلى ما هو أولى . فعن أنس رضى الله عنه أن رجلا سأل رسول الله ﷺ : متى الساعة؟ قال : «وما أعددت لها ؟» قال : لا شيء إلا أنى أحب الله ورسوله ، قال : «أنت مع من أحببت» (١) . ومع هذه اللفظات التربوية النبوية ، فإننا نجد خلافا كبيرا ، وكلاما كثيرا بين بعض المفسرين الأقدمين - حول كون كلب الكهف ، وهدهد سيمان ، وناق صالح عليهما السلام ، والسحاب الذى أباد الله به قوم عاد ... و

فقه الدعوة

١ - على الداعية أن يحافظ على زى العلماء ولا يستهين به لما له من أهمية فى التأثير حيث يضاف عليه لوقار والسكينة ، ويدخل فى نفوس سامعيه الاحترام ، قال ابن عبد السلام : لا بأس بلباس شعير لعلماء ليعرفوا بذلك فيسألوا ، فإننى كنت محرما فأكرت على جماعة محرمين لا يعرفوننى ما أدخلوا به من آداب الطواف فلم يقبلوا ، فلم تست ثياب الفقهاء وأنكرت عليهم ذلك سمعوا وطاعوا ، فإذا لبسها لمثل ذلك كان فيه أجر ؛ لأنه سبب لامثال أمر الله والانتها عما نهى الله عنه .

٢ - إن جلسة جبرائيل عليه السلام ، وطريقة مخاطبته للنبى ﷺ كنداته باسمه : يا محمد ! .. فيها تعليم للدعاة كيف يتحملون ويتواضعون ويحلمون على السائل ، وإن تجاوز ما ينبغي تجاههم من الاحترام والتقدير

٣ - العالم بحق الذى يحترم علمه وشخصه هو الذى يقف عند حد علمه ولا يعنى إن سئل لا بما علم وأيقن ، ولا يجد فى نفسه حرجا أن يقول : لا أدري ؛ لأنه لا نصبره أساس وقعها وصداما ، لا كما نجد بعض من نصبوا أنفسهم فقهاء يختلقون

(١) دوه لحدرى ، ومسلم .

الفتاوى اعتباط وليس لهم وازع أو ضابط .

٤ - نجاح الداعى فى دعوته مرهون بصدقه ومراقبة ربه ، أى نعم ! ولكن هذا لا يحدى وحده ، بل يتوقف أيضا على فقهه ودرجة فهمه لما يدعوا . فكم من أناس يدعون لما لا يعمون . . . يدعون إلى تحكيم الإسلام وهم موفون بنجاعته وقدرته على تحقيق العدالة الاجتماعية والرخاء والعرة . . . وهذا شيء جميل ! ولكن كيف يحقق الإسلام ذلك ؟ لا يملكون تصوّرًا واضحًا عن أسس المجتمع الإسلامى ، وحكومته ، وسبل تكوينه . . . وترتيب أولويات إقامته . . . واقتصاده . . . وثقافته . . . و . . . بدأ فلا يتتطر من هذه اللهجة الخطابية والطرق الوعظية أن تعصى فهما حقيقتا للإسلام فى حياتنا اليومية الواقعية . . . بل تمنى الأمة الأمنى التى تفعلها عن الحركة وإرادة التغيير . وأما الدين يملكون هذه الأدوات الدعوية ثم لا يجيدون العرص ولا يحسنون الطرح ، ولا يتحيتون بفرص ، فإنهم لا يقلون خطرا عن أولئك السابقين . ومثلهم كمثل التاجر الذى لا يحسن عرض سلعته ولا يدرى عن الإشهار والإعلان شيئا . أو كاذى يرافع على قضية عادلة وهو أبله مغفل لا يعى حثبات الحكم ولا أساليب الدفاع . . . لقد كان لزيارة جبرائيل طريقة الجلوس والسؤال وقع كبير على الصحابة حيث لفت الانتباه ، وشد الأبصار وسلب الأذهان .

تطبيق

١ - إذا كانت فمة الإيمان درجة الإحسان الأولى ، فإن أقوامًا معاصرين يدعون غير ذلك ، حيث يؤمنون بالحلل - أى . حلول الله تعالى فى جلايبهم ، وأرواحهم ، وأجسادهم - فيقولون قائلهم : ما فى جبتى غير الله ، أنا الله . . . وأن أرواحهم لامست ذات الله العلية - أستعفر الله العظيم - واتحدت معه فصارا كيانا واحدا . والحلل الذى هو فكرة إلحادية وثنية أصلا تسلت إلى العقيدة النصرانية حيث يؤمن النصارى بحلول الرب فى المسيح عليه السلام ، وكذا حلول المسيح فى القربان الذى يقدمونه (الخبز) تسرب إلينا عبر الغلاة من المتصوفة الجاهلاء حقيقة لعقيدة .

٢ - رغم ورود الآيات القرآنية العديدة فى خصوصية علام الغيوب بموعده يوم القيامة ، فإن مؤان الملك للرسول ﷺ جاء ليقطع دابر الأمل فى النفوس المتطلعة إلى معرفة ميعادها وليصرفها عن لحوص فى الأمور غير المفيدة ، ومع ذلك وجدنا فى عصرنا هذا من يتخرص بعمر الكون ، ويتفذلك بحسابات ونظريات فارغة ﴿ قتل الخراصون . الذين هم فى عمرة ساهون . يسألون آيان يوم الدين ﴾ [الدريات ١ - ١٢]

٣ - من اطعمى أن لأراذل لا يتمكنون من استلام مقاليد الحكم وامتلاكهم لخاصية شعوب ، وتصرفهم في خزائنها إلا في غيبة أهل لفضل والعدل والصلاح والتقوى ، وتنحيهم أو تنحيهم من الميدان ! وفعلوا هو ذا الحاصل حيث لا نجد العلماء والدعاة إلا في أحد المواضع الثلاثة :

أولها . دهاليز القصور وحواشي الكراسي . وهم الذين آثروا اتباع السطان على القرآن . وإرضاء الحكام على حساب الإسلام ، فدللوا على رأسمالية الإسلام للرأسماليين ، واشتراكيته لليساريين ، وجوزوا الربا للمريين . . . و . . . وسفك الدماء وانتهاك حرمت الأبرياء للاستبداديين ، ولا تعجب أن تسمع يوماً بفتوى تنصر الإسلام أو تهوده . وهذا الصنف العجيب أنكى على لإسلام من الحكام !

ثانيها : وفريق ثان ألزم نفسه حويصتها وقبع في بيته يقيم صلواته ، ويرتل القرآن الكريم ، وعزاه الدعاء على الظلم والظالمين .

ثالثها : الزنازين وظلمات السجون . تلك هي أماكن الدعاء لمخلص الدين صدعوا شجاعة لا للردع . . . لا للأرذل . . . لا للثام .

ولم يرددوا مبدأ

درهم ما دمت في دارهم

وحبهم ما دمت في حبهم

واضحك للفردي في دولته

بل شعارهم دوماً : « أفضل اجهاد كلمة حق عند سلطان جائر » !

الحديث الثالث

عن أبي عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن الخطاب - رضى الله تعالى عنهما -
 قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : « بنى الإسلام على خمس : شهادة أن لا اله
 إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وحج البيت ، وصوم
 رمضان » رواه البخارى ومسلم .

ترجمة الراوى .

ولد عبد الله بن عمر - رضى الله عنهما - قبل البعثة بسنة ، وأسلم بمكة مع أبيه
 عمر أو قبيلة ، وحسن إسلامه وكان غلاماً يافعاً وهاجر مع المهاجرين وهو رابع العبادلة
 الأربعة . عبد الله بن عمر ، وعبد الله بن عباس ، وعبد الله بن الزبير ، وعبد الله بن
 عمرو بن العاص ، وسيأتى ذكر بعض منافعه رضى الله عنه .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

العقائدية :

أ - إن الإسلام يبنى على تلك الأسس ويقوم عليها ، فلا عبرة بإسلام من أنكره
 أو أنكر جزءاً منها . ثم إن هذه القواعد نفسها إنما تستمد وجودها وتستبقى كيانها بمدى
 مساندة القاعدة الأولى : « الشهادتين » ، لأنها تعتبر قطب الرحى بالسبب للركائز الأخرى ؛
 لذا كان لزاماً على المؤمن أن يحرص على تمتينها فى قلبه وتثبيتها بداخله ، ويعمل على
 إبقائها نقية صادقة من شوائب الشرك وأنواعه - أعادنا الله منها - وطبيعة البناء دوماً لا
 يبنى على أية أرضية كانت قبل أن يتأكد من عدم هتزازها وتصدعها من جهة ، وقبل أن
 يجرى عليها عملية المسح والتنظيف . وعليه فلا عمرة بصلاة من خالط قلبه شيء من
 الوثنية والإلحاد ولا تجدى أعمال الخير والمساعدات الإنسانية التى يقوم بها المشركون

بنى أى أسس الإسلام على دعائم حمسة تأسيساً معنوياً

الإسلام المراد به الدين كله

إقام الصلاة أى المحافظة عليها وأدائها فى أوقاتها وتكفياتها المحددة شرعاً .

إيتاء الزكاة حراجها وإعطائها لمستحقيها

حج البيت قصد لبيت لأداء السنن وحج الحج مقدماً فى هذه الرواية على لصوم لما فيه من تحمس الشاق

والإلتفات ببدء الأمور .

أصحابها شيئا ، لأنها أقيمت على شفا جرف ، وفى هذا يقول الحق سبحانه . ﴿وقدّمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا﴾ [الفرقان ٢٣] . وقال عمر من قاتل : ﴿أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به فى نار جهنم والله﴾ [التوبة ١٠٩] .

ب - لا خلاف فى كفر من أنكر وجوب الصلاة بين أهل العلم إنما الخلاف فى حكم من تركها عمدا فأبى أن يصلبها لا جحودا لقرضها بل تكاسلا وتهاونا كم هو حال الكثير من الناس فذهب الإمام أحمد بن حنبل ، وإسحاق ، وابن المبارك إلى أنه كفر . وذهب الجمهور من السلف والخلف منهم - مالك وإسحاق وأبو حنيفة وأصحابه - إلى أنه يفسق ولا يكفر .

﴿ واحتج أهل المذهب الأول بالأحدِيث التالية : ما رواه جابر رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « بين الرجل وبين الكفر ترك الصلاة » ، وما رواه الترمذى عن عبد الله بن شقيق العقيلي قال : كان أصحاب رسول الله ﷺ لا يرون شيئا من لأعمال تركه كفر غير الصلاة ، وبما جاء عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ أنه ذكر الصلاة يوما فقال : « من حفظ عليها كنت له نورا وبرهانا ونجاة يوم القيامة ، ومن لم يحافظ عليها لم تكن له نور ولا برهانا ولا نجاة ، وكان يوم القيامة مع قارون وفرعون وهامان وأبى بن خلف » (١) .

﴿ أما الجمهور ، فقد فهموا من الكفر الوارد التغليظ وتوبيخ ، أى : أن أفعال ترك الصلاة كأفعال الكفار ، لا الكفر الحقيقى ويعصد هذا المذهب عمومات منها ما روى عن عبادة بن الصامت قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأر محمدا عبده ورسوله وأن عيسى عبد الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه ، والجنة والدر حق : أدخله الله الجنة على ما كان من العمل » (٢) ، وعن أنس بن مالك أنه ﷺ قال - ومعاذ رديعه على لرحل - « يا معاذ قال : لبيث يا رسول الله وسعديك ثلاثا ثم قال : « ما من عبد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله إلا حرّمه الله على النار » قال : يا رسول الله ، أفلا أخبر بها الناس فيستبشروا ؟ قال : « إذا يتكلموا » فأخبر بها معاذ عند موته تأثما ، أى : خوفا من لا ثم تترك الخبر به (٣) .

(وعلى الجملة ، فاسم الكفر إما ينطلق بالحقيقة على التكذيب ، وبارك الصلاة

معلوم أنه ليس بمكذب إلا أن يتركها معتقدا لتركها ، هكذا فنحن إذاً بين أحد أمرين :
 إن أردنا أن نفهم من الحديث الكفر الحقيقي يجب علينا أن نتناول أنه أراد عليه الصلاة
 والسلام من ترك الصلاة معتقدا لتركها فقد كفر ، وإما أن يحمل على اسم الكفر على
 غير موضعه الأول . وذلك على أحد معنيين . إما على حكمه حكم الكافر — أعنى فى
 القتل وسائر أحكام الكفار وب لم يكن مكذبا — وإما على أن أفعاله أفعال كافر على
 جهة التغليب والردع له . أى : أن فاعل هذا يشبه الكافر فى الأفعال ، إذ كان الكافر
 لا يصلى كما قال عليه الصلاة والسلام : « لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن » ،
 وحمله على أن حكمه حكم الكافر فى أحكامه لا يجب المصير إليه إلا بدليل ؛ لأنه
 حكم لم يثبت بعد فى الشرع من طريق يجب المصير إليه ، فقد يجب إذا لم يدل عندنا
 على الكفر الحقيقى الذى هو التكذيب أن يدل على المعنى المجازى لا على معنى يوجب
 حكما لم يثبت بعد فى الشرع ، بل يثبت ضده وهو أنه لا يحل دمه إذ هو خارج عن
 الثلاث نذين نص عليهم الشرع . فتأمل هذا فإنه بين — والله أعلم (١) .

الفقهية :

« إقام الصلاة » .

تعبير لا يوحى بأداء الصلاة على أية حال ، بل يفيد الاعتناء والحرص والتعهد
 ومراعاة السنن والفضائل منه عن الواجبات . حتى يؤديها المصلى على أحسن وجه وأتم
 صورة ، بطهارة كاملة ، ونية صادقة خالصة ، وطمأنينة وسكينة ، وبذلك ينجز
 المصلى المقيم لصلاته ما أوعده الله به الساهين المتلاعين ﴿ قَوْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ
 صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴾ [الماعون ٤ ، ٥] .

التربوية .

« بنى الإسلام » .

على المدرس والواعظ إذا أراد أن يبلغ رسالته ويفهم جماعته ، أن يراعى جميع
 الأذهان المتفاوتة والمدرج المتباينة ، حتى لا يفتن العامة فى دينها ويشككها فى عقيدتها
 بخطاب فكرى صرف . . . وليستعز بالتمثيل وتشبيه المعانى التحريضية بالأمور
 المحسوسة ليقربها للعقول ، وحتى يجعلها فى متناول الجميع ؛ لأن الفكر السطحي
 والبسيط يصعب عليه تخيل المفاهيم بسرعة ، ولا ينجح فى هذا إلا الذين أوتوا حظا
 من السلاغة

السياسية :

١ - اعتبر الإسلام الصلاة التي هي عبادة بدنية قاعدة ، وكذا الزكاة التي هي عبادة مالية قاعدة أخرى ، والحج أيضا الذي هو مركب منهما قاعدة من قواعد الإسلام الجلية، وهذا الاعتبار يدل بجلاء على أن هذا الدين لا يكتمل بنيانه إلا باجتماع قواعده، فإذا ادعى ادعى أنه يستعصم عن قواعد الإسلام بالصلاة ، فهو هادم للدين مقوض لأسسه بلا عذر ، متهاون منلاعب ، ولا تقوم صلاته مقام الصوم أو الزكاة ، إن ملك نصابها أو مقام الحج إن توافرت لديه شروطه ، وبهذا يخلص إلى القول : إن شريعة الإسلام تؤخذ كلها لا جله . فديننا متكامل لا يتجزأ مطلقا من أجل هذا عاب القرآن على المبعضين المجزيين . ﴿ أَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا حُزْنٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ [البقرة ٨٥٠] ، وإذا بعينه ما تفعله بعض الطوائف الإسلامية وحكامها اليوم . حيث تعمل بجانب من الجوانب الإسلامية التي لا تزيحها من قمم الاستعلاء ، كنظام الأحوال الشخصية مثلا وشهود الجمع والأعياد للتخدير والتبرير وتقرير لائكية العرب ورؤساليه أو شيوعيته وقوانينه ومبادئه التي تتعارض وقيمنا وأخلاقنا وعقيدتنا . فإذا أنكر الناكرون وتعات تحذيرات النصحين قمعت أفوههم بالحديد ، وأثنى الإمعون على إسلام صاحب الجلالة والفخامة . لأنه يحرص على أداء شعائر اجمعة قبالة الأضواء الباهرة والعدسات اللاقطة . . أما الزكاة فقد تركت للمبادرات الشخصية والقناعات الفردية في حين تحييش جيوش الضريبة . . وأسدل الستار على عزيمة الخليفة الأول القاتل : والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة ، إنها ورى ردة : ولكن لا أبكر لها !

٢ - إن دعوة الإسلام واضحة ، وأهدافها بينة ، وذو أسس البناء الإسلامي الشامل بين أيدي العالم كله مبسوطة بين أولياء الإسلام وأعدائه . . فأى نظام وأية مظمة أو جمعية كالإسلام يعلنون بصدق وصفاء عن استراتيجيتهم : لأنه لا غموض فيه . وليس لنا ما نكنه وبخفيه ، ودعوتنا شمس وضياء يشع نورها على من في هذه الأرض كلها إلا الذين جعلوا أصابعهم في آذانهم . . ! في الوقت الذي تتأسس فيه جمعيات إنسانية خيرية وتضفي على نفسها بهرجة البراءة . . ولكنها بب فيه الرحمة وظاهره من قلبه العذاب ، لأنها لا تبيح بأهدافها الحقيقية ولا تكشف عن أنيابها الطبيعية حتى تسلب الفرد إردته والشعب حريته فهي تتبع اخطة القاتلة : تمسكن حتى تتمكن ! وم يقال عن هؤلاء يقال في بعض الطوائف الإسلامية والحركات الدعوية . وانتى تكن آراء شاذة لا تبوح بها إلا من أنست ذوبانه في إطارها . . . حتى لا تصدم

الناس بما تخالف به لأمة ، فلا تكشف لك هذه الطريقة عن عقيدتها في الحلول بداية مثلاً ، ولا تصارحك تلك الجماعة بموقفها من الجهاد في سبيل الله . . . وهكذا ، أو تكفير أهل المعاصي . . . حتى تطمئن لقناعتك .

فقه الدعوة

١ — في الحديث النبوي إشارة إلى أن القواعد الإسلامية ثابتة ومحددة ومبينة ، حتى لا يعتبر الدعاة الإيمان مبادئ حركتهم والسير على منهاجهم قاعدة أخرى من قواعد الدين . وقد وقع في هذا المزلق بعض رجال الإصلاح حيث انتقص إيمان كل من هم يعلن ولاءه لفكرته وعده من المشركين أو الحاهليين . وإنني وإن كنت أجل هؤلاء الرجال إلا أنني لا أميل مع شططهم . ولاشك أن الواقع الذي كان يحيط بهؤلاء هو دافعهم لرد الفعل القوي .

٢ — الدعاة المفكر هو الذي ينظر دعوته ويبينها على أسس مستمدة من كتاب الله وسنة رسوله ، وتحارب الدعاة المخلصين .

٣ — الذين تحملوا أعباء هذه الدعوة المفترض فيهم فقه لأبويات ، فسعى كل إلى تأسيس أسس الدولة الإسلامية في القلوب وتوطين النفوس عليها . وذلك ما يعجل بقيامها على أرض الواقع .

٤ — إننا نرفض بتاتا أسلوب التنازلات والمساومات على أية قاعدة من قواعد الدين بأي شكل من الأشكال ومهما كانت مبررات العملاء والمتخادعين ، الذين يرضون بأقل القليل من حكم سوء ويطرونهم بالثناء والشكر على أدائهم لبعض الفرائض الدينية ، فإذا أمهر الأمير مصحفاً باسمه أو شيد مسجداً يخلده تعالت أصوات المسادحين وشر عليه علمائهم ألقاب الخلافة والإمارة والإيمان ، أما إذا أسرف في محونه وأتلف ملايين الأمة في حيونته . . . فمشايخنا مشغولون بأحكام السواك ، والكولونيا ، واللحى وحكم الصلاة وراء الملتحي . وغيره ! !

فما لهؤلاء لم يعتبروا بموقف الداعية الأعزل الذي وقف للطاغية فرعون : إنه موسى عليه السلام الذي لم تنسبه تربية فرعون له في بيته مسؤولية الدعوة . ﴿ وتلك نعمة تمنها علي أن عبدت بني إسرائيل ﴾ [شعراء ٢٢] .

وما لأولئك لم يعوا قوله تعالى ﴿ أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وحاهد في سبيل الله لا يستنون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ [التوبة ١٩] .

تطبيق

إنى أحمل عدوان الغرب الصليبي عني واحتقاره بقدساتنا على الأمة الإسلامية نفسها. نتي عملت على توفر أسباب المهانة وأهملت أسباب لعزة كما أحملها ضياع أمانة الخلافة الإسلامية ؛ لأنه ما هدم الأعداء البناء الإسلامى وأجهزوا على هيكل الخلافة إلا بعد أن هدم المسلمون أنفسهم قواعد الدين ، التوحيد ، الصلاة ، الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، والزكاة ... و ... و ﴿ فَعَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ ﴾ [مريم : ٥٩] .

الحديث الرابع

عن أبي عبد الرحمن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال :

حدثنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وهو الصادق المصدوق « إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما نطفة ، ثم يكون علقة مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يرسل إليه الملك فينفخ فيه الروح، ويؤمر بأربع كلمات : بكتب رزقه ، وأجله ، وعمله ، وشقى أم سعيد، فوالله الذى لا إله غيره : إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع ، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها ، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها » رواه البخارى ومسلم.

ترجمة الراوى :

هو عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ، والمكنى بأبى عبد الرحمن ، كان سادس ستة شرح الله صدورهم لهذا الدين ، وشهد جميع المشاهد مع رسول الله ﷺ بما فى ذلك بيعة الرضوان وبدر ، وكان من المحظوظين بالقرب إلى رسول الله ﷺ ، وله مناقب كثيرة سنتعرض لبعضها فى حينها — إن شاء الله .

الصادق فى حديثه لمطابقته لبواقع

المصدوق مصدوقى فما يأتيه من الوحى - لأن الله صدقه فيما وعد

بجمع خلقه أى المادة المكوّنة خلقه وهى المئى .

فى بطن أمه فى رحم أمه .

علقه قطعة من الدم سم يحف ، وسميت بذلك - لعلوقها بالرحم .

مضغة . قطعة لحم شبه لمصوغ فى لقدر ولرحاه .

يرسل إليه الملك يؤمر بالتصرف فى النطفة

فينفخ فيه الروح . كناية عن إيصال الروح إلى أحد

الرزق هو ما ساقه الله للبعد فأنعم به .

الأحر مدى الحياة

شقى الشقى - وعباد بالله - من مات على الكفر - وعكس السعد

يسبق عليه أى يعلب المكتوب ما قصاه عمله من دخول الجنة أو النار

ذراع كناية عن رمى قليل

دروس وعبر من كلام سيد البشر

العقائدية :

« يرسل . . . يؤمر » .

هكذا يأسد الفعل لله لذي هو مدير الكون ، ومصوّر الأجنة في الأرحام ، لا لإرادة الملك وقوته ، قال تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [أعرن ٦٠] . هذا مع الملك المقرب به عن الإنسان ، ولكننا بليتنا بأقوام لا عقل لهم ولا عقيدة يدعون أن ما يسمّى بأصحاب الديوان عندهم أو رجال الدّالة لهم القدرة على التأثير في جريات الأقدار والتقديم والتأخير فيما قضى رنا وقدّر في الأزل ، فإننا لله وبنا إليه راجعون

علم السلوك :

أ_ إن أعمال المؤمن لا توزن بمجرد الحركات الفارغة والتموجات المصطنعة ، والآهت المفتعلة ، بل إن العبرة — أساساً — بما في السرائر كل ذلك من قوله ﷺ : « يعمل عمل أهل الجنة » .

ب_ لا يأمن المؤمن الصادق مكر الله مهم صلحت أعماله وأقواله بل يجلب دائماً من سوء عاقبته ، فقد كان سفيان الثوري كثير البكاء ولجزع ؛ فقليل له : يا أبا عبد الله ، عليك بارجاء ، فإن عفو الله أعظم من دنوبك ، فقال . أو عني دنوبي أبكى لو علمت أتى أموت على لتوحيد لم أبال بأمثال الجبال من الخطايا . وكان حبيب العجمي يقول : من ختم له بـ « لا إله إلا الله » دخل الجنة . ثم يبكى ويقول : من لى بأن يختم لى بلا إله إلا الله . وكان سفيان يشتد قلقه من السويق والخواتيم ، فكان يبكى ويقول : أخاف أن أكون في أم الكتاب شعياً ، ويبكى ويقول : أخاف أن أسلب لإيمان عند الموت . وأما مالك بن دينار فقد كان يقوم الليلة قابض على لحيته ويقول : يا رب قد علمت ساكن الجنة من ساكن النار ففى أى الدارين منزل مالك ؟ وخرج الإمام أحمد من حديث أم سلمة أن النبی ﷺ كان يكثر فى دعائه أن يقول : « يا مقلب القلوب ثبت قلبى على دينك » فقلت : يا رسول الله ، أو إن القلوب لتتقلب ؟ قال « نعم ما من خلق الله من بنى آدم من بشر إلا أن قلبه بين إصعين من أصابع الله — عز وجل — فإن شاء الله — عز وجل — أقامه وإن شاء أزاغه ، فنسال الله ربنا ألا يزيغ قلوبنا بعد إذ هدانا ، ونسأله أن يهب لنا من لدنه رحمة إنه هو الوهاب » ، قالت : قلت يا رسول الله : ألا تعلمنى دعوة أَدعو بها لنفسي ؟ قال : « بلى قولى : اللهم رب النبی محمد ﷺ اغفر لى ذنبى وأذهب عيط قلبى . وأحرنى من مضلات الفتن ما أحيتنى » . فأين هذا

عما يدعيه بعض البدعيين أو ينسبوه لشايحهم ويجزمون بدخولهم الجنة ، بل وأهم يدخلون من يشاؤون ببركتهم ودعواتهم ، فهؤلاء قد ضمنوها لأنفسهم بالتبعية وذلك هو الضلال المبين .

الفقهية :

أولاً : بيان الرسول ﷺ لمراحل تكوين الجنين يفيدنا أحكاماً فقهية هامة منها :

السدية :

إذا مات الجنين - في بطن أمه - بسبب الجناية على أمه عمداً أو خطأ ، ولم تمت أمه ، وجب فيه غرة (وسيأتى بيان الغرة) سواء انفصل عر أمه وخرج ميتاً ، أم مات في بطنها ، وسواء أكان ذكراً أم أنثى . فأما إذا خرج حياً ، ثم مات ، ففيه الدية كاملة ، فإن كان ذكراً وجبت مائة بعير ، وإن كان أنثى : خمسون ، وتعرف الحياة بالعطاس أو لتنفس ، أو البكاء ، أو الصياح ، أو الحركة ونحو ذلك . واشترط الشافعي في حالة ما إذا مات في بطن أمه ، أن يعلم بأنه قد تخلق وجرى فيه الروح ، وفسره بـ (ما ظهر فيه صورة آدمى من يد وأصبع) ، وأما مالك ، فإنه لم يشترط هذا الشرط ، وقال : (كل ما طرحته المرأة من مضغة ، أو علقه ، مما يعلم أنه ولد ففيه الغرة) ، ويرجح رأى الشافعي بأن الأصل براءة الذمة وعدم وجوب الغرة ، فإذا لم يعلم تخلفه ، فإنه لا يجب فيه شيء (١) .

قدر الغرة :

والغرة : خمسمائة درهم ، كما قال الشعبي والأحناف ، أو مائة شاة ، كما في حديث أبي بريدة عند أبي داود ، والنسائي ، وقيل : خمس من الإبل . وعن أبي هريرة رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ قضى أن « دية الجنين غرة : عبد أو وليدة » ، وروى مالك ، عن ابن شهاب ، عن سعيد بن المسيب ؛ أن رسول الله ﷺ قضى في الجنين يقتل في بطن أمه بـ « غرة عبد أو وليدة » فقال الذي قضى عليه . كيف أغرم ما لا شرب ، ولا أكل ، ولا نطق ، ولا استنهل ، ومثل ذلك يطل (٢) ؟ ! ، فقال الرسول ﷺ : « إن هذا من إخوان الكهان » . هذا بالنسبة لجنين المسلمة . أما جنين الذمية ، فقد قال صاحب بداية المجتهد : قال مالك والشافعي وأبو حنيفة : فيه عشر دية أمه .

(١) وقد أجمع العلماء على أن الأم إذا ماتت ، وهو في حوفها ، ولم تلقه ولم يجرح فلا شيء . واحتلفوا فيما إذا ماتت من ضرب بطنها لم جرح الحين ميت بعد موتها ، فقال جمهور الفقهاء لا شيء فيه ، وقال الليث بن سعد وداود : فيه غرة ، لأن المعتز حياه أمه في وقت صريها لا غير .

(٢) يطل يهدر .

لكن أبا حنيفة على أصبه ؛ في أن دية الذمى دية المسلم . ولشافعى على أصبه ، في أن دية الذمى ثلث دية المسلم ، ومالك على أصله ، في أن دية الدمى نصف دية المسلم .

على من تجب الدية :

قال مالك وأصحابه ، والحسن البصرى : تجب في مال الجانى . وذهب الحنمية ، والشافعية والكوفيون إلى أنها تجب على العاقلة ؛ لأنها جناية خطأ (١) ، فوجبت على العاقلة . وروى عن حابر رضى الله عنه أن النبى ﷺ جعل في الجنين غرة على عاقلة الضارب ، وبدأ بزوجهها وولدها . وأما مالك والحسن : فقد شبهها بدية العمد إذا كان الضرب عمداً والأول أصح .

لمن تجب :

ذهبت لمذكية والشفعية وغيرهم إلى أن دية الجنين تجب لورثته على موارثهم الشرعية ، وحكمها حكم الدية في كونها موروثه . وقيل : هي للأم لأن الجنين كعضو من أعضائها فتكون ديته لها خاصة .

وجوب الكفارة :

تفق العلماء على أن الجنين إذا خرج حياً ثم مات ففيه الكفارة مع الدية . وهل تجب الكفارة مع الغرة إذا خرج ميتاً أو لا تجب ؟ قال الشافعى وغيره : تجب ؛ لأن الكفارة عنده تجب في الخطأ والعمد . وقال أبو حنيفة : لا تجب ؛ لأنه عليه حكم العمد . والكفارة لا تجب فيه عنده واستحبها مالك ؛ لأنه متردد بين الخطأ والعمد (٢) .

ثانياً : هل تعتد الحامل بوضعها لمضغة مثلاً ؟ من البديهي أن عدنها وضعها لقوله تعالى : ﴿ وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ﴾ [الطلاق . ٤] سواء كانت عدة وفاة أم عدة طلاق ، حيث جاء في مصنف الشيخ خليل - رحمه الله عليه - : وعدة الحمل في وفاة أو طلاق وضع حملها كله وإن دما اجتمع . وذكر فقهاء الإسلام أن علامة كون الدم حملاً تعرف ببقائه وعدم ذوبانه إذا صب عليه ماء الحار ، دون أن يحدد المالكية منا معينا للمضغة المخلقة ، بينما ذهب أصحاب الشافعى ، وأحمد بن حنبل إلى أنه لا تنقضى العدة ولا تعتق أم الولد إلا بالمضغة المخلقة ، وأقل ما يكون أن تتخلق وتتصور في أحد وثمانين يوماً .

ثالثاً : تتعلق بمعرفة أقل مدة الحمل وأقصاه أمور عدة كالحاق الولد ، ونظام

(١) سقوط الحبيب ليس عمداً محضاً ، وإنّ هو عمد ملى أمه خطأً فيه

(٢) فقه السه ، سيد سابق ٢ / ٥٦٥ - س ٥٦٧

العدد ... و ... و ... وقد دل قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيصُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ﴾ [الرعد : ٨] على أن الحامل قد تضع حملها لأقل من تسعة أشهر وأكثر

﴿ أما أقل الحمل فقد استنط العلماء من قوله تعالى : ﴿ وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ﴾ [الاحقاف : ١٥] ، ﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضَعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ ﴾ [البقرة : ٢٣٣] على أن أقل مدة الحمل ستة أشهر ، وأجمعوا على ذلك روى محمد بن إسحاق ، عن معمر بن عبد الله الجهني قال : تزوج رجل من امرأة من جهينة ، فولدت له لتمام ستة أشهر فانطلق زوجها إلى عثمان رضى الله عنه ، فذكر ذلك له ، فبعث إليها فلما قامت لتلبس ثيبتها بكى أختها ، فقالت : ما يبكيك فوالله ما التيس بي أحد من خلق الله تعالى غيره قط ، فيقضى الله — سبحانه وتعالى — في ما شاء ، فلم أتى بها عثمان رضى الله عنه أمر برجمها ، فبلغ ذلك علياً رضى الله عنه ، فأثمه فقال له : ما تصنع ؟ قال : ودت تماماً لستة أشهر وهل يكون ذلك ؟ فقال له على رضى الله عنه : أما تقرأ القرآن ؟ قال بلى . قال : أما سمعت الله عز وجل يقول : ﴿ وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ﴾ ، وقال ﴿ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ ﴾ ، فلم نجد به بقى إلا ستة أشهر . قال : فقال عثمان رضى الله عنه والله ما فطنت بهذا ، على المرأة ، فوجدوها قد فرغ منها ، قال : فقال معمر . فوالله ما الغراب بالغراب ولا البيضة بالبيضة بأشبه منه بأبيه ، فمما رآه أبوه قال ابنى والله لا أشك فيه ، قال : واتلاه الله تعالى بهذه القرحة بوجهه الأكلة ، فما زالت تأكله حتى مات^(١) هذا فى أقل الحمل . وأما أكثره فقد دار حوله خلاف كبير ، روى ابن جريج عن حميلة بنت سعد عن عائشة قالت : يكون الحمل أكثر من ستين قدر ما يتحول ظل المغزل ؛ ذكره الدارقطني ، وقالت حميلة بنت سعد — أخت عبيد بن سعد ، وعن الليث ابن سعد — إن أكثره ثلاث سنين ، وعن الشافعى أربع سنين ؛ وروى عن مالك فى إحدى روايته ، والمشهور عنه خمس سنين ، وروى عنه لاحق له ، ولو زاد على العشرة الأعوام ؛ وهى الرواية الثالثة عنه . وعن الزهرى ست وسبع . قال أبو عمر ومن الصحابة من يجعله إلى سبع ؛ وشافعى : مدة الغاية منها أربع سنين والكوفيون يقولون : ستان لا غير ، ومحمد بن عبد الحكم يقول : سنة لا أكثر ، وداود يقول : تسعة أشهر ، لا يكون عنده حمل أكثر منها . قال أبو عمر : وهذه

(١) أخرجه الحافظ الموصى ، وروى من غير هذا الوجه فى مسند الإمام أحمد .

مسألة لا أصل لها إلا الاجتهاد والرد إلى ما عوف من أمر النساء وبالله التوفيق . روى الدارقطني عن لوليد بن مسلم قال قلت لمالك بن أنس: إني حدثت عن عائشة أنها قالت: لا تريد المرأة في حملها على ستين قدر ظل المغرل ، فقال: سبحان الله ! من يقول هذا ، هذه جارتك امرأة محمد بن عجلان ، تحمل وتضع في أربع سنين ، امرأة صدق ، وزوجها رجل صدق ؛ حملت ثلاثة أبطن في اثنتي عشرة سنة ، تحمل كل بطن أربع سنين ، وذكره عن الماركة بن مجاهد قال: مشهور عندنا كانت امرأة محمد بن عجلان تحمل وتضع في أربع سنين ، وكانت تسمى حاملة الفيل . وروى أيضا : أن رجلا جاء إلى عمر بن الخطاب فقال : يا أمير المؤمنين إني غبت عن امرأتي ستين فنجئت وهي حلي فشاور عمر الناس في رجمها ، فقال معاذ بن جبل : يا أمير المؤمنين إن كان لك عليها سبيل فليس لك على ما في بطنها سبيل فاتركها حتى تضع ، فتركها ، فوضعت غلاما قد خرجت شيتاء ، فعرف الرجل الشبه فقال : أبى ورب الكعبة ، فقال عمر : عجزت النساء أن يلدن مثل معاذ ؛ لولا معاذ لهلك عمر . وقال الضحاك : وضعتي أمي وقد حملت بي في بطنها ستين ، فولدتني وقد خرجت سني . ويذكر عن مالك أنه حمل به في بطن أمه ستين ، وقيل : ثلاث سنين . ويقال : إن محمد بن عجلان مكث في بطن أمه ثلاث سنين فماتت به وهو يضطرب اضطرابا شديدا ، فشق بطنها وأخرج وقد نبئت أسنانه ، وقال حماد بن سلمة . إنما سمى هرْم بن حيان هرما ؛ لأنه بقي في بطن أمه أربع سنين وذكر الغزنوي أن الضحاك ولد لستين (١) .

رابعا: أجاز جماعة من الصحابة والتابعين والفقهاء العزل، واشترط مالك والشافعي إذن الحرة ؛ لأنهم يرون أن الإنزال من تمام لدتها . وذلك لقوله ﷺ : « لا عليكم ألا تفعلوا فإنما هو القدر » و« إذ أراد الله خلق شيء لم يمنعه شيء » . وسئل ابن عباس - رضي الله عنهما - عن العزل ، فقرأ قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ . ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ . ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ [المؤمنون ١٢ - ١٤] ، ثم قال : فهل يخلق أحد حتى تجرى فيه هذه الصفة ؟ وروى عن رفاعة بن رافع قال : جلس إلى عمر وعلى والزبير وسعد ونفر من أصحاب رسول الله ﷺ فتذاكروا العزل . فقال : لا بأس به ، فقال رجل : إنهم يزعمون أنها موؤودة الصغرى ، فقال على رضي الله عنه : لا تكون موؤودة حتى تمر على التارات السبع : تكون سلالة من طين ، ثم تكون نطفة ، ثم تكون علقة ، ثم تكون مضغة ، ثم تكون عظاما ، ثم تكون لحما ، ثم تكون خلقا آخر ، فقال عمر رضي الله عنه : صدقت أطال الله بقاءك .

خامساً : وأم الإجهاض : وهو إسقاط ما فى بطن الحامل بعد التخلق ونفخ الروح .
 فحرام بلا خلاف ، جاء فى تعليق الشيخ ابن باديس — رحمه الله — على قوله تعالى :
 ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ﴾ [الإسراء ٣١] ما نصه : (إما بالقتل بعد الولادة ،
 وإما بإفساد الحمل بعد التخلق وهو حرام باتفاق) (١) . وقد صرح الحنابلة بأنه إذا صار
 الولد علقه لم يجز للمرأة إسقاطه لأنه ولد انعقد . بخلاف النطفة فإنها لم تنعقد بعد ،
 وقد لا تنعقد ولداً .

سادساً : إذا هلك هالك وترك من بين ورثته حملاً ، أوقف تقسيم الميراث حتى
 يظهر هذا الحمل ، حيا ، أم ميتا ، ذكرا أم أنثى . واختلف فى الأثر الذى يدل على
 حياته هل هو الصراخ وحده أو التنفس والعطاس ونحوهما ، عن أبى هريرة رضى الله
 تعالى عنه ، عن النبى ﷺ قال : « إذا استهل المولود ورث (٢) » وللترمذى (الطفل
 لا يصلى عليه ولا يرث ولا يورث حتى يستهل» .

الاجتماعية :

١ — إن وصف المراحل العديدة التى يتقلب فيها الجنين وهو فى رحم أمه تظهر
 ما تتحمله الحامل من صعاب عديدة ومشاق كبيرة وصفها الحق سبحانه بأبلغ الأوصاف
 فى قوله : ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمْلُهُ وَفَصَالُهُ
 ثَلَاثُونَ شَهْرًا ﴾ [الأحقاف ١٥] ، وقوله تعالى ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ
 وَهَنَا عَلَى وَهْنٍ وَفَصَالُهُ فِي عَامَيْنِ ﴾ [لقمان ١٤] ، لذا كان لزاما على هذا المولود
 المحمول أن يشكر هذا الجميل ، وهو ما تؤكد عليه العشرات من الأحاديث لنبوة
 الشريفة والمجتمع الذى عق فيه الأبناء أمهاتهم مجتمع جاحد ناكر واهى الروابط

٢ — جملة : « إن أحذركم » المؤكدة بأداة التوكيد « إن » تقرر مبدأ المساواة الذى
 ينادى به الإسلام حيث أن الأصل واحد « المتى » فلم يميز أحدا فى خلقته مطلقا كما
 بين ذلك قوله تعالى . ﴿ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ . خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ﴾ [الطارق ٦ ، ٥ ، ٤]
 وقوله ﷺ « كلكم لأدم وأدم من تراب » فليس هناك دم شريف ودم حقير ، ولا طبقة
 النبلاء والعبيد ، ولا الكرام واللتام . . . ولم يأت هذا الدين إلا لتحرير العباد من استعباد
 العباد ولتسوية الناس فى الحقوق والواجبات . . . فأين هى المجتمعات الغربية المتحضرة
 التى تمارس التمييز العنصرى وتصنف العالم إلى أول وثالث ؟ !

(١) مجالس التذكير من كلام الحكيم الخبير ، للشيخ ابن باديس .

(٢) روه أصحاب السنن وصححه ابن حبان

النفسية :

قوله ﷺ: « فيسبق عليه الكتاب » . يبعث فى نفس المؤمن الاطمئنان التام على قوته وأجله ومستقبله ، ويمده بالراحة النفسية الكاملة حيث لا ييأس قط من روح الله من جهة ، ولا يكدر صفو حياته ما فاتته من ررق أو ولد ؛ لأن كل ذلك بتقدير المقدر عز وجل . ما أحوجنا اليوم إلى التمعن والتدبر فى قول الحق سبحانه : ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نُرَاهَا ﴾ الحديد . ٢٢] .

الثقافية :

كما يحدث هذا الحديث النبوى — من طرف خفى — على التأكد من صحة معلومات المعلم الذى يشرف على تأديب أبنائنا وتعليم فلذات أكابنا ، أو الذى نصب من نفسه واعظا ومرشدا فى لمساجد والمصليات ، ومن صواب المعلومات التى تستقيها من الكتاب أو المجلة بمراعاة المصادر المستند عليها والمقتبس منها : « الصدوق المصدق » .

فى التخطيط :

ونستلهم من هذا التدرج فى الخلق من مرحلة إلى أخرى ضرورة التأنى والتروى فى اتخاذ التدبير أو القرارات المصيرية وعدم العجالة غير المتعقبة التى تفسد التخطيط . ومن ثم فقيام الخلافة الإسلامية وإصلاح الأوضاع المتردية وتقويض الأفكار الهدامة لا يأتى من فراغ ، ولا يتحقق بشعارات وتكبيرات ، أو بإلهاب المشاعر ، وأصوات الحاجر؛ بل بالتخطيط المحكم القائم على بعد النظر ورجاحة العقل .

الطبية :

رأفة من الرؤوف الرحيم بالمرأة الحامل وتخفيفا منه عليها أن جعل اجنين يمر على تلك المراحل ويتدرج فى نموه وخلقته ، فتصور أذى الكريم مجرد تصور لو أن الله خلقه مرة واحدة بلحمه وعظامه وهيكله هكذا ؟ هل تتحملة أمه ؟ كلا بل تلفظه ولا تحفظه ، ولكنه الحكيم الخبير الذى أوسع له الرحم الضيق ، وجعله له القرار المكين إلى قدر معلوم فنعم القدر المقدر !

فقه الدعوة

١ — للدعوة أن يقسم بالله الذى لا إله غيره — إن استدعى الأمر ذلك — لما فى ذلك من حكم :

أ — دفع الشك من قلوب سامعيه .

ب- لَلْفَتِ الانتباه .

ج- وليصفي عقائدهم من الشرك حين يقسم بما كان يقسم به النبي ﷺ دائما : « فوالله الذي لا إله غيره » .

٢- وعليه أن يدرس نفسيات المدعويين ، ويتفرس دائما في وجوههم ؛ لأنها المرآة الصادقة التي تعبر عما تختلج به أفئدتهم ، فمثلا حينما نشاهد تقطب الجبين ، فمعناه مخالطة الشك لقلب ذلك الرجل ؛ ولهذا أقسم عليه الصلاة والسلام دفعا لذلك الريب وأكد بمؤكد ثان وهو « إن » وبالثالث وهو اللام في « ليعمل » .

تطبيق

رغم أن الحق - سبحانه عز وجل - تكفل بالبرق منذ أن كان الجنين في بطن أمه ، ومع ذلك نجد القائمين والعاملين على إنجاح الفكرة الدجيّة « تحديد السل » ، ورغم إيماننا الراسخ بعلمه تعالى الأزلي بشقاوة الإنسان وسعادته ، فإنه يوجد من بين المسلمين من يصدقون الكهنة والعرافين الذين يدلّسون على أذهان العامة ، وضعفاء الإيمان ، ويستغلونهم الاستغلال الفاحش !

الحديث الخامس

عن أم المؤمنين أم عبد الله عائشة - رضى الله عنها - قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من أحدث فى أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » رواه البخارى ومسلم .

وفى رواية لمسلم : « من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد » .

ترجمة الراوية :

هى السيدة المبرأة عائشة بنت أبى بكر الصديق - رضى الله عنهما - تزوجها صلى الله عليه وآله بمكة وهى بنت ست سنين قبل الهجرة ثلاث سنين ودخل بها فى المدينة المنورة وهى بنت تسع سنين ، وكانت أحب سائى إليه بعد خديجة - رضى الله عنها - وكانها النبى صلى الله عليه وآله ب « أم عبد الله » بابتن أختها أسماء بطلب منها لشدة حبها إياه ، وتوفى عنها الرسول صلى الله عليه وآله وهى بنت ثمان عشرة سنة وتوفيت بعده بأربعين سنة ، روى عنها ألفا حديث وماتتد عشرة أحاديث . ومن مناقبها - الكثيرة - أنها كانت - رضى الله عنها - أسخى الناس ، وها هى ذى أم ذر تحكى لى ذلك قالت : بعث ابن الزبير إلى عائشة بمال - أراه مائى ألف أو مائة ألف - فقسمته بين الناس ، وأمست وهى صائمة وما عندها مى ذلك درهم ، فرضى الله عنها وأرضاها .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

الفقهية :

١ - عتار الأمر المبتدع هو نفسه رد من قبيل المبالغة ، أى : باطل غير معتد به ، وصاحبه ليس له من الأجر شىء ، إنما يجهد نفسه مادياً وجسدياً ويضيع وقته وذلك كنذر القيام ، وعدم الاستغلال فى الصوم فهو غير مشروع وبالتالي فلا بطمع صاحبه فى الآخر مطلقاً .

أم المؤمنين أى كأمهاتهم فى وجوب الاحترام والتعظيم وحرمة النكاح لا اخوة . والنظر ، وتحريم السبت أحدث اخترع وابتدع من قبل نفسه .

أمرن . دينن ، وهو ما حاءه النبى صلى الله عليه وآله من تشريع الله ما ليس منه ما لم يأت به القرآن الكريم ولا لسة النبوة الشريفة ولا يوافق القواعد الأصولية ، من قول أو فعل أو اعتقاد .

رد . أى مردود على صاحبه ، أو هو نفس الرد مبالغة ، أى : باطل غير معتد به .

٢ - والبدعة تطلق على ما يقابل السنة ، يوضح لنا هذا ما رواه الإمام الدارمي في سننه عن العرياض بن سارية رضى الله عنه قال . صلى بن رسول الله ﷺ صلاة الفجر ثم وعظنا موعظة بليغة درفت منها العيون ، ووجلت منها لقلوب ، فقال قائل : يا رسول الله ، كأنها موعظة مودّع فأوصنا قال : « أوصيكم بتقوى الله ، والسمع والطاعة وإن كان عبداً حثيباً ، فإنه من يعش منكم بعدى فسيرى اختلافاً كثيراً ، فعبيكم يستبى وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى ، عضوا عليها بالنواجذ ، وإياكم والمحدثات ، فإن كل محدثة بدعة» (١) . ولنعلماء في تحديد معنى البدعة أقوال تقسمها إلى: عادية وتعبدية ، وحقيقية وإضافية ، وحسنة وسيئة ، وفعلية وتركية ، واعتقادية وقولية وعملية ، وكلية وجزئية ، وبسيطة ومركبة . تطلب في مظانها (٢)

الأصولية :

« ما ليس منه »

أى ليس من الشرع . وهذا دليل على أن الأمور لمستجدة التى تلحق بالأمور المنصوص عليها قياساً كالحق انبيد غير المنصوص على حكمه بالخمر المنصوص على تحريمه لاشتراكهما فى عنة الإسكار ، غير دخيلة على الإسلام . ولا مبتدعة ابتداعاً بلا عنة أو سبب يقول ابن حجر العسقلانى البدعة أصلها ما أحدث على غير مثال سابق . ويعرفها ابن رجب الحنبلى : ما أحدث مما لا أصل له فى الشريعة يدل عليه ، أما ما كان له أصل من الشرع يدل عليه فليس ببدعة شرعاً .

الاجتماعية :

دوماً تمس الحضرة الغربية على المرأة بالتحريم والتنوير وتكيل السبب والشتائم لهذا الدين . وتحمله تبعات استعباد المرأة واحتقارها وتجهيلها ، ولكن أى تحرير حققته المرأة غير تحررها من الشرف لتصبح ملكاً مشاعاً للرجال ! ! وهل بلغت نساؤنا المستدعات مبلغ أمهات المؤمنين ؟ وهل ضاهين أسماء ونفيسة وسكينة وخولة ؟ لقد رفع الإسلام من شأن المرأة حتى بلغت شأواً عظيماً حيث أصبحت الأمانة على نصف الوحي ، المعلمة للبشرية جمعاء . . . وصدق ربنا إذ يقول : ﴿ وَادْكُرُنَّ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ ﴾ [الاحزاب ٣٤] .

(١) سنن الدارمي للإمام الدارمي ١ / ٤٤ ، ٤٥ ، ط ٠ دار إحياء السنة

(٢) ككتاب البدعة تحديد وموقف الإسلام منها للدكتور عزت عطية ، وكتاب الاعتصام للإمام الشافعى وغيرهما

فقه الدعوة

من هذا المنطلق : « من أحدث في أمرنا ... » يذهب الداعية في بيان الفروق بين القرآن باعتباره كتاباً سماوياً وبين القوانين والدساتير والمواثيق والأحكام الأرضية البشرية الأخرى ، ومن هذه الفوارق العديدة الشمولية ؛ قال تعالى : ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ (المائدة . ٣) فالقرآن كتاب شامل لم يغدر صغيرة ولا كبيرة تصح شأن الإنسانية وتسعدها وتهديها وترفع شأنها وتضمن لها القرار والاطمئنان والسعادة والرخاء والهناء في الدارين إلا فصلها وبينها . ومن ثم لا يحتاج من كان هذا وصفه لتكمين مكمل ، ولا لإضافة ولا لحذف رغم تايين العصور والأمصار ، بخلاف لقوانين الأرضية التي يتراجع عنها أصحابها كل حين ، ويعيدونها كلما أحسوا بشغراتها وإلا تجوزها وأهلها لزمان .

تطبيق

إن نأخذ تطبيقاً بين محدثات أجاهليتين (الأولى والثانية) جاهلية ما قبل الإسلام ، وجاهلية القرن العشرين ، حتى أضحت البدع في كثير من الأحيان شيئاً من التدين في أعين المعاصرين بالضرورة ، وتغلغلت في أهم الجوانب العقائدية ، وطلت تزحف حتى أتت على الكثير من السنن ، غير أن لله أراد لدينه أن يتحدد ، وللسنة نبيه أن تحيا فيفيض من المصلحين المخلصين من يحو آثار هذا بداء الخطير ، ويزيح لغبر المتراكم على وجه السنة المشرق ؛ حتى يظهر هذا الدين للعالمين ، كما شرحه الرسول الأمين ﷺ . وكما دافع عنه أصحابه الميامين ، وعرب به المجاهدون في لأرض وشرقوا ، فكان منهم الحفاظ ، والفقهاء الأفاضل ، والخطباء ... و ... والربانيون المرتبون ... والمصلحون — رحمهم الله جميعاً وأفادنا بعلمهم ، وتوجيهاتهم ، وأرشدنا إلى أقوم منهاجهم الإصلاحية — وهما هي الصحوة — بإذن الله — تعم أرجاء كثيرة من شباب العلم للإسلامي ، والحمد لله وذلك ما كنا نبغى . إلا أن حرصى الشديد — كمؤمن — على امتداد هذه الصحوة واشتداد عودها جعلنى لا أبرح هذا الموضوع بالذات حتى أسجل ملاحظتين أساسيتين

أولاً : وجوب العلم بالأحكام الشرعية ، وأنواع البدع ومدى خطورتها ، وإدراك الحجاج العنمية لدحضها ، وتبلور هذه الحجج في أذهان لدعاة ، وبالأحرى النكرين للمسكر العاملين على تقويض صرح البدع . ومن قبيل العلم بالأحكام الشرعية أيضاً إدراك الأولويات في إنكار البدع .

ثانياً : وللإقدام على استئصال البدعة يجب التسلح بسلاح الحكمة ، والتحلل بالموعظة الحسنة في المواعظ والمواضع التي تستدعى ذلك .

الحديث السادس

عن أبي عبد الله النعمان بن بشير - رضى الله عنهما - قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « إن الحلال بين ، وإن الحرام بين ، وبينهما أمور مشبهات لا يعلمهن كثير من الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ، ومن وقع فى الشبهات وقع فى الحرام كالراعى يرعى حول الحمى يوشك أن يرتع فيه ، ألا وإن لكل ملك حمى ، ألا وإن حمى الله محارمه ، ألا وإن فى الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله ، وإذا فسدت فسد الجسد كله ، ألا وهى القلب » رواه البخارى ومسلم .

ترجمة الراوى :

هو النعمان بن بشير، أول مولود للأَنْصَر بعد مقدم النبى ﷺ إلى المدينة، وجرى به إلى رسول الله ﷺ فحنكه بالتمر، وهو صحبى ابن صحابى كذلك - رضى الله عنهما .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

العقائدية :

« إن الحلال بين وإن الحرام بين » فمن أنكر معلوما من الدين بالضرورة فقد ارتد عن الإسلام كمن ستحل اخمر أو لزنا . . أو جحد حل مجمع على إباحته، أو وجوب مجمع على وجوبه

علم السلوك :

أ - قوله ﷺ : « فمن اتقى الشبهات » لا زل الإيمان يرتفع بالمؤمن ويسمو به

الحلال هو ما لم يرد دليل سحريمه ، فيشمل اسكوت عنه .

الحرام ما ورد دليل بالمتنع

مشبهات أى أشته على كثير من الناس حكمها من الحل والحرمه

اتقى أى جعل بينه وبينها حاجز أى انتعد عنها

عرضه العرض موضع المدح والدم

وقع الوقوع فى شىء السقوط فيه شدة .

الحمى أصله أن ملوك العرب كانوا يحتجرون مواضع لرعى مواشيهم ويتوعدون من يدخلها بالعقوبة يطبق

على هذه المواضع حمى بذلك فيبتعد عنها الناس خوفا من العقوبة

محارمه التى حرمها على الناس .

مضغة . المضغه هى القطعة من اللحم مقدار ما يوضع الإنسان

الندرجات لسامقة حتى يعزف صاحبه عن بعض ما أحل الله خوفاً من أن تنزلق قدمه إلى الحرام، فالحسن الصرى. أدركنا أقواماً كانوا يتركون سعين باباً من الحلال خشية الوقوع في احرام. وهذا هو الصديق الورع أبو بكر رضى الله عنه يتقياً ما فيه شبهة.

ب - إن صلاح الأعمال والأقوال متوقف على صلاح الجسد نفسه، وصلاح الجسد هو الآخر إنما يكون بصلاح القلب، وبفساده يفسد كل شيء. ويبدأ الفساد بأصغر الذنوب. قال إبراهيم بن أدهم: قلب المؤمن نقي كالمرآة فلا يأتيه الشيطان بشيء إلا أبصره، فإذا أدنب ذنباً واحداً ألقى الله في قلبه نكتة سوداء فإذا تاب الله عليه محيت. فإن عاد إلى المعصية ولم يتب تتابعت لنكت حتى يسود قلبه. فما أقل ما تنفع فيه الموعظة. قال تعالى: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [نطفين ١٤]، وما أشبه لقلوب بالأراضي؛ لذا ذكر الرسول الكريم - صلوات ربي وسلامه عليه - القلب وأحواله بعد المرعى ليعطين صورة واضحة عن القلب فهو كالأرض الحصبة الطيبة إن صلح قال عز من قائل: ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَارَهُ وَيَذُنُّ لِرَبِّهِ وَالَّذِي خَبَثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا كَذَلِكُمْ﴾ [الأعراف ٥٨].

الفقهاء:

المثل الذي ضربه رسول الله ﷺ للواقع في الشبهات: «كالراعى يرعى حول الحمى..» «يذكرنا بالحكم الذى فهمه الله سليمان - عليه السلام - والذى ورد فى قوله تعالى: ﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَمُّ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ. فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ [أنبياء: ٧٨، ٧٩]. قال ابن عباس: النفس هو الرعى. وقال قتادة: النفس لا يكون إلا بليل، وعن مسروق: الحرث الذى نفشت فيه الغنم؛ بما كان كرمها فلم تدع فيه ورقة ولا عنقوداً من عنب إلا أكلته. فأتوا داود فأعطاهم رقابها، فقال سليمان: لا بل تؤخذ الغنم فيعطى أهل الكرم فيكون لهم لبنها ونفعها. ويعطى أهل الغنم الكرم فيعمروه ويصلحوه حتى يعود كالذى كان ليلة نفشت فيه الغنم ثم يعطى أهل الغنم غنمهم وأهل الكرم كرمهم. وهذا الذى رواه مسروق شبيه بالذى رواه الإمام أحمد وغيره عن حرام بن محبصة: أن ناقة الرء بن عازب دخلت حائط فأفسدت فيه. فقضى رسول الله ﷺ على أهل الحائط حفظها بالنهار، وما أفسدت المواشى بالليل ضامن على أهلها.

«إن الحلال بين وإن الحرام بين»

١ - اختلف لعلماء - رحمهم الله - فى تعريف الحلال والحرام؛ فقال أبو حنيفة

— رحمة الله — : الحلال ما دل الدليل على حله . وقال لشافعي رضي الله عنه الحرام ما دل الدليل على تحريمه . وأمين مع رأى الشافعي ، لأن علماء الأصول قعدوا قاعدة مفادها : أن لأصل في الأشياء الحلة ، والحرمة طارئة عيه . ولعل ابتداء الرسول ﷺ بذكر الحلال أولا يبيد ذلك .

٢ — « وبينهما أمور مشتهيات » إن تبين أحلال من الحرام من صميم تحمّل أمانة التبليغ والبيان لمن نزل عليه القرآن . قال تعالى ﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ ﴾ [الحل ٨٩٠] قال مجاهد . كل شيء أمروا به ونهوا عنه . وخاطبه ربه أيضا بقوله . ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ [الحل ٤٤٠] ، ونزل عليه قبل موته : ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ [السنة ٣٠] ، إذا فالحلال مبين موضح ، والحرام لا يقل وضوحا عنه . والتشابه أو التعارض لا يتصوران في ذات النصوص مطلقا ، إنما تشابه بعض الأحكام ولم تشتهر بين علماء الشريعة للإسلامية لأسباب تعود إلى المجتهد نفسه لا إلى النص ولا إلى مدلوله منها :

أ — توهم ما ليس بدليل دليلا ، كأن يكون أحد الدليلين خبر أحاد وفي سنده رجل لم يشتهر بالعدالة ، ويعارض حديثا آخر صحيح النسبة للبي ﷺ . فإن أحد الدليلين وهمى لا حقيقى فيسقط ؛ لأنه لم تثبت نسبته إلى البي ﷺ .

ب — أو أن يكون النص على الحكم خفيا لم يعلمه جميع أهل العلم . وهذا أمر طبعى ، فالصحة أنفسهم — رصوان الله عليهم — لم يدع أحدهم — ولو من المكثرين — الإحاطة بأسنة . وكثيرا ما كان عمر بن الخطاب يجمع علماء الصحابة ليسألهم عما سمعوه عن رسول الله ﷺ في بعض الأحكام .

ج — ومنها : أنه قد ينقل فيه نصان ، أحدهما بالتحليل . والآخر بالتحريم . فيبلغ طائفة منهم أحد النصين دون الآخر فيتمسكون بما بلغهم ، أو يبلغ النصان معا من لم يبلغه التاريخ ، فيقف لعدم معرفته بالناسخ والمنسوخ .

د — ومنها : ما ليس فيه نص صريح ، وإنما يؤخذ من عموم . أو مفهوم أو قيس ، فيختلف أفهام العلماء في هذا كثيرا

هـ — ومنها . ما يكون فيه أمر أو نهى فتختلف العلماء في حمل الأمر على الوجوب أو الندب ، وفي حمل النهى على التحريم أو التنزيه .

و — ومنها . ما يعود إلى سعة اللغة العربية . وكثرة احتمالاتها (١) .

(١) مأخوذ من جمع لغوهم والحكم لزم درس أى مخرج حبل .

٣- يسدل بهذا الحديث القائلون بسد الذرئ كأصل من الأصول . والذريعة : الوسيلة ، وهى ما يكون طريقاً لمحرم أو محلل فإنه يأخذ حكمه . فما يؤدى إلى الحرام حرام ، وما يؤدى إلى الحلال حلال ، وما لا يؤدى الواجب إلا به فهو واجب . وقاعدة سد الذرائع معتمدة فى جميع المذاهب على اختلاف فى بعض أقسامه ، واتفاق فى أقسام أخرى (١) .

الاجتماعية

سبق وأن ذكرنا أن العرض هو موضع المدح والذم من الإنسان ، وقد يكون ذلك تارة فى نفسه ، وتارة فى سلفه وأهله ، وطلب البراءة للعرض من النقص والشين معطوف على طلب البراءة للدين فى حديث سيد المرسلين ﷺ . وهذه الصيغة كفيلة ببيان مكانة عرض الإنسان فى الإسلام ومحافظة على شرف المرء وكرامته حتى لا تخذش أو تحرج ؛ بحيث حماه من ألسنة المتطاولين بالغيبة أو النميمة أو القذف أو التنزير بالألقاب ، ونهاه أن يقف موقف الريبة والشبهة فيفتح للناس أبواب القيل والقال ، ويشجعهم على الخوض فى شخصه ، ويصدق ظنونهم . قال بعض السلف : من عرض نفسه للتهمة فلا يومس من أساء الضن به . جاءت صفة رضى الله عنها تزور البى ﷺ فى معتكفه فى العشر الأواخر من رمضان . ثم قامت ؛ فقام معها يودعها فمرّ بهما رجلان من الأنصار . فقد لهما رسول الله ﷺ : «على رسلكما إنها صفة بت حبي» . فقالا : سبحان الله يا رسول الله ! وهل نظن بك إلا خيراً ؟ فقال : «إن الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم ، وقد خشيت أن يقذف فى قلبكما شراً» . وخرج أنس إلى الجمعة فرأى الناس قد صوّوا ورجعوا فاستحيا ودخل موضعا لا يراه الناس فيه وقال : من لا يستحي من الناس لا يستحي من الله . وقال بعض العلماء : لو عرف علم حلّ شيء ولكن فعنه يجرّ إلى لقدح فى عرضه وجب ألا يقدم عليه إلا بعد أن يبين للناس حله بدليله بحيث يشعرهم أنه إنما فعله ليبين لهم أنه جائز النفسية :

النفس البشرية مركبة بفطرتها من ملكات نفسية متصارعة بدليل قوله تعالى : ﴿وَلَا تُقْسِمُ بِالنَّفْسِ الْوَّامَةِ﴾ [القيمة ٢] ، وقوله : ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ [المجر ٢٧] : ﴿إِنَّ النَّفْسَ لِأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ [يوسف ٥٣] . لذا فإن المؤمن إذا عمل بالحلال كنت جميع ملكات نفسه هادئة مطمئنة ، ولكنّه إن عمل بالحرام فإنه فى الحقيقة لم يرض فى نفسه إلا

(١) بطر تنقيح الفصول ص ٢ . والفروق ٢ / ٣٢ .

جانب الشرّ محسب ، ومن ثم فإنه يعانى مما يسمّى بوخر الضمير أو تأنيب الصمير أى عقوبة دوافع الخير لئلا يرضيها احرام . والابتعاد عن الشهات هو فى الحقيقة أكبر عامل نفسى مريح لنفس ، حيث يجنبها من عقوبة (الأنا لأعلى) فهل يا ترى يبيت العامل المجد كاللص المحتال . وهل ينام قاتل النفس مثلاً كما تقي لله - عز وجل ؟ ! وهل يستقرّ للكذاب قرار كالصادق ؟ !

السياسية :

أ - إن مهمة التحريم والتحليل هى فى الحقيقة خصوصية من خصوصيات المولى عز وجل الذى يعلم طبيعة النفس البشرية وما يصلحها وما يضرها . لكننا نرى فى أيامنا هذه من أعطى لنفسه حق التشريع والتحريم والتحليل ، وحذف الأحكام الشرعية وتحريفها وتأويلها واتخذ من نفسه إلها - وإن لم يصرح بذلك - فيحرم كل ما يتعارض مع أهوته ومصاحبه ، ويحلل ما يرضى شهواته وملذاته ، ويرفع هذا الخلف شعار سلفهم فرعون الطاغية . ﴿ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَىٰ وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴾ [عافر ٢٩] من شدة وطأة الاستبداد السياسى والاستكبر العالمى أصبحت الشعوب المتسبة للإسلام تهاب سطوة الحكام والأمراء والعظماء قبل أن تفكر فى حدود الله ومحارمه . وانترعت منها تلك الهبة التى جعلت بلالا وعمارا وغيرهما لا يرددون تحت السياط إلا كلمة التوحيد .

ذكر القلب وأهميته بعد ذكر الملك فيه إشارة إلى أن صلاح المجتمع بصلاح الحاكم ، كما أن صلاح الجسد بصلاح القلب والعكس أيضا صحيح .

الطبية :

نعم إن صلاح لقلب يتوقف عليه صلاح جميع الجسد ماديا ومعويا ، والذى أعنيه هنا الناحية البيولوجية (المادية) بحيث إذا لم تختل ضربات القلب ، ولم يتوقف عن ضخ الدم فإن جميع الخلايا بالجسم يصلها الدم ، فإذا حصل توقف فجائى أو اضطراب فى ضربات القلب فإن حياة الإنسان مهددة بالانقضاء والأطباء يدركون خطورة أدواء القلب وعلاجه .

فقه الدعوة

١ - إن نفس الإنسان بفطرتها ستحسن الحس وتستفبح الفبيح ، واعتمادا على طبيعة الفطرة السليمة على الدعى أن يسعى إلى كشف أضرار المحرمات ، وتنفير النفوس منها بأساليب ناجعة ، وإلى شرح محاسن الحلال وطيبته ليستميل النفوس إلى دعوته .

٢ - الزانى والسارق ولعاصى - بصفة عامة - هو فى الحقيقة ضحية تأمر الأهواء

والشيطان ، وتعريض إبليس اللعين به حيث قلب له الحقائق وزين له الباطل وحببه إليه ، وعليها نحن أن نمد له يد العود لتنفذه من ذلك المزلق الخطير ، وأن نعينه على الشيطان لا أن عين الشيطان عليه .

٣ - الدعاة هم المتفقهون فى الدين المتصلعون فى أحكام الشريعة الإسلامية ، فما هم من العوام الذين تعزب على أذهانهم الأمور المشتبهات ؛ لأنها إن خفيت عليهم فإنهم لا يأمنون لسقوط فيها وإن هم أتوها علنا جهارا فإنها تؤخذ منهم إقرارا وبيانا بالخلية والجوار من طرف الطائفة المقلدة ، وتؤخذ عيدهم من طائفة أخرى مراقبة .

تطبيق

١ - بعض المتسبين للإسلام المعاصرين يعتقدون أن الحلال هو ما حل بالكف ، وأن الحرام هو ما حرمت منه الكف فحسب ! فيجمعون الأموال من جميع أصناف الربا من الفوائد الربوية البنكية أو تبادل العملات بالتفاضل مع التأخير . أو اقتراض القروض بالزيادة . وليس فى حياتهم قط حد للحلال ولا للحرام - والعبد بالله .

٢ - بعض المنتطعين لاهم لهم إلا الأخذ والرد فى الأمور اشتبهة بلا علم ولا دراية ، وفى هؤلاء يقول الحق سبحانه : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدَ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ [آل عمران ٧] .

٣ - الكثير الكثير ممن ينتمون للإسلام من يجاهرون بالمعاصى والمحرمات . ويتفاخرون بانتهاك حدود الله كترك الصلاة ، وعادة شرب الخمر ، وتعاطى المخدرات والإفطار فى بهار رمضان علنا جهارا . . . وهلم جرا . وفئة أخرى لا يعجبها ذكر ما حرم ربا وما أحل وتغضب لذلك وتثير الأرض نغما . . . وتتمالأ مع أعداء الله لإسكات الأصوات وقطع الأقوات ، ومصادرة الحريات على كل من تجرأ على إغضاها ومخالفة أهوانها ، ثم تغدو آخر الأسبوع لصلاة الجمعة . . . فسبحان الله ولا حول ولا قوة إلا بالله !

الحديث السابع

عن أبي رقية تميم بن أوس الداري رضى الله تعالى عنه أن السى صلى الله عليه وآله وسلم قال : « الدين النصيحة » قلنا لمن ؟ قال : « لله ، ولكتابه ، ولرسوله ، ولأئمة المسلمين وعامتهم » رواه مسلم

ترجمة الراوى :

هو تميم بن أوس الداري نسبة إلى أحد أجداده ، و الدارى نسبة إلى دير كان يتعبد فيه قبل إسلامه . ويكنى بابنته الوحيدة التى لم يعقب غيرها « رقية » ، وكان إسلامه مع أخيه « نعيم » سنة تسع ، وكان راهب أهل عصره وعابد فلسطين ، وكان كثير التهجد ، وهو أول من سرج السرج فى المسجد — رضى الله عنه .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

العقائدية :

إن النصح لله هو أوق قاعدة يرسىها لقرآن الكريم ، ودارت عليها جل آياته ، ومكث الرسول ﷺ يغرسها فى القلوب طيلة ثلاث عشرة سنة ، قال تعالى : ﴿ وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ﴾ [البينة : ٥] . فمن النصح لله النصح لوحدهيته — عز وجل — فى ذاته وصفاته الكمالية ، فلا يشرك انصاح لله مع الله شجرا ولا حجرا ولا مدرا ، ولا يستهدى إلا بالله ، ولا يستشفى إلا إليه ، ولا يلجأ إلا به سبحانه ! والنصاح لله لا يشرك فى عبادته مع الله أحدا ، لا شركا ظاهرا جليا ، ولا مستترا خفيا ، كالرياء وحب السمعة و . قال تعالى : ﴿ فاعبد الله مخلصا له الدين . ألا لله الدين الخالص ﴾ [الزمر : ٢ ، ٣] .

النصيحة فى اللغة هى الإخلاص ، من نصحت القول ولعمرك أخلصت ، وفى الشرع خلاص الية من العثر لمصوح له

النصيحة لله خلاص الإيم به وتوحيده وإخلاص لعادة به

النصيحة للكتب العمل به فيه والدفع عنه وبشر مدته

النصيحة للأئمة أى الحكام بطاعتهم وإرشادهم للحكم بما أمر الله . وأوهم العلماء بإحلالهم وحسن الظن بهم وعامتهم ، وهم ماعد الأئمة ، وذلك بإرشادهم لما يصلحهم فى عاجلهم وآجلهم .

الاجتماعية :

النصح لعامة المسلمين بلا استثناء إنما يكون بمرشادهم لما ينفعهم في دنياهم وأخراهم . وإعانتهم في قضاء حوائجهم ، وستر عوراتهم ، والدفاع عن أعراضهم . وبدفع المضار وجلب المنفع لهم . وبأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر . ويقع كل ذلك على عاتق الداعية الحكيم ، والخطيب المرشد . والمعلم المرتبى ، والطبيب المعالج . والعامل بين محركاته ، والصانع في صناعته واحتراعاته ، والآب في أسرته وبين أبنائه ، والزوج مع شريكة حياته وأم عياله ، ولتاجر في متجره ، والفلاح في مزرعته وحقله ، الطالب في مذاكرته . وفي مدرسته أو جامعته ، والحاكم في مسؤوليته ، والمدير في إدارته .

الأخلاقية :

ينبغي للعامة احترام علماء لإسلام العاملين وتوقيرهم . وعدم مخالفتهم فيما أمر به القرآن وأوردته السنة ، والحد من معاكستهم ومشاكستهم — كما يحلو للنقص — لأنهم انقادة الروحانيون الذين خوّب لهم عنهم التبليغ عن رسول الله ﷺ ، قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ [فاطر : ٢٨] . ﴿ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [الرمر . ٩] ، وليبين لنا الرسول — صلوات الله وسلامه عليه — ما يجب علينا « أخلاقيا » تجاههم قال : « ولأئمة المسلمين وعامتهم » ولم يقل . ونعامتهم ؛ لأن العامة أتباع الأئمة ، وما أفلح قوم — والله — أهانوا علماءهم ، واستخفوا بهم ، وضربوا بأقوالهم عرض الحائط . وما تخلّق رجل أهان من أعره الله بفقته شريعته .

الثقافية :

إن النصيحة للكتاب تقتضي ما يلي :

١ — الإيمان بمتشابهه كالأيمان بمحكمه .

٢ — العمل بما جاء به من أحكام وتشريعات .

٣ — الدفاع عنه عند طعن الطاعنين ، وتأويل المحرفين ، ولا يتم ذلك إن اتخذنا القرآن الكريم الذي هو مصدر علوم الأولين والآخرين وراء ظهورنا ، أو ربنا به حجرنا ومراكبنا وتحصنا به على هيئة قوائم وتعاويد في حين أن القرآن الكريم لو درسنا فنونه ، وتفهمنا عمومته كمثل تقدمنا ، وتشبعنا بأصول حضارتنا الإسلامية العملاقة ولما دكت حصوننا ، ولما توالى علينا هجومات خصومنا الثقافية والإعلامية ، المختلفة الشرسة .

السياسية :

أ — النصيحة لأئمة المسلمين ، أى : قادتهم وحكامهم بطاعتهم فيما يوافق الحق ، وما داموا على طريق الله وطريق رسوله ، قال تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ [النساء ٥٩] . قال البخارى عن ابن عباس : قال : نزلت فى عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي إذ بعثه رسول الله ﷺ فى سرية ، واستعمل عليهم رجلا من الأنصار ، فلما خرجوا وجد عبيهم فى شىء ، قال : فقد لهم أليس قد أمركم رسول الله أن تطيعونى ؟ قالوا : بلى ، قال : فاجمعوا لى حطبا ، ثم دعا بنار فأضرمها فيه ثم قال : عزمت عليكم لتدخننّها ، قال : فقال لهم شاب منهم : إنما فررتم إلى رسول الله من النار ، فلا تعجلوا حتى تلقوا رسول الله ﷺ فإن أمركم أن تدخلوها فادخلوها ، قال : فرجعوا إلى رسول الله فأخبروه ، فقال لهم : « لو دخلتموها ما خرجتم منها أبدا ، إنما الطاعة فى المعروف » ، وعن عبد الله بن عمر ، عن رسول الله ﷺ قال . « السمع والطاعة على امرء المسلم فيما أحب وكره ، ما لم يؤمر بمعصية فإذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة » (١) .

ب — وتكون النصيحة لأئمة أيضا بإرشادهم إلى شرع الله ، وإخلاص النصيح لهم وهديتهم إن هم انحرفوا عن السبيل السماوى ، فقد قيل إنه لما تولى هارون الرشيد جلس للناس مجلسا عاما ، فدخل عليه بهلول « المجنون » فقال له : يا أمير المؤمنين احذر حلساء السوء ، واعتمد جيسا صالحا يذكرك بمصالح خلقه إذا عقلت ، وانظر فيهم إذا لهوت ، فإن هذا أنفع لك وللناس ، وأكثر فى الأجر مما تأتى به من صوم وصلاة وقرءة وحج ، إن الرجل كان يلقى الكمة عند ذى السلطان فيعمل بها فيملا الأرض فسد : وقال ﷺ : « إن الرجل ليتكلم بالكمة لا يلقى لها بالا فيهرى بها فى النار سبعين خريفا » ولا تكن يا أمير المؤمنين كمن قال الله تعالى فى حقه : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعُرَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُ جَهَنَّمَ وَلَيْسَ الْمُهَادُ ﴾ [اسقرة ٢٠٦] فقال له . زدنى ، فقال يا أمير المؤمنين إن الله تعالى قد أقاد لك الناس وجعل أمرك فيهم مطاعا وكلمتك فيهم نافذة وأمرك فيهم ماضيا ومذلك إلا لتحميمهم على الإتيان بما أمر الله والانتها عما نهى الله عنه ، وتعطى من هذا المال الأرملة واليتيم والشيخ الكبير وابن السبيل . يا أمير المؤمنين ، أخبرنى فلان عن فلان عن رسول الله ﷺ أنه قال : « إذا كان يوم لقيامة وجمع الله الأولين والآخرين فى صعيد واحد أحضر الملوك وغيرهم من ولاة أمور الناس فيقول لهم : ألم أمكنكم من بلادى وأطع

(١) روه أبو داود .

لكم عبادى لا لجمع الأموال ، وحشد الرجال ، بل لتجمعوهم على طاعتى ، وتنفدوا فيهم أمرى ونهى ، وتعزّوا أوليائى ، وتذلّوا أعدائى ، وتنصروا المظلومين من الظالمين ، يا هارون تفكّر كيف يكون جوابك عما تسأل عنه من أمور العباد فى ذلك الموقف إذا حضرت ويداك مغلولتان إلى عتقك ، وجههم بين يديك ، والزبانية محيطة بك تنتظر ما يؤمر بك قال : فبكى هارون بكاء شديدا ، فقال له بعض الحاضرين : كذّرت على أمير المؤمنين مجلسه ، فقال لهم هارون . قاتلكم الله إن المغرور من غررقموه والسعيد من بعدتم عنه ، ثم خرج من عنده .

فقه الدعوة

١ - النصيحة مرة قل من يتقبلها ، ولذلك على الداعى أن يكون حكيما فى نصحه ، ويتبع سبيل الموعظة الحسنة ، قال تعالى : ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ﴾ [السجدة ١٢٥] ، ولا يتسرع فى أحكامه فيواجه خصومه بالخشونة والغلظة ، قال تعالى مخاطب نبيه ﷺ : ﴿ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ لِقَابٍ لَافْتَضُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ﴾ [آل عمران . ١٥٩] .

٢ - الناصح فى الغالب غير محبوب ، لأنه يعكس الشهوات الحيوانية والغرائز البهيمية ، ويخاطب بلغة العقل التى لا يفهمها إلا العقلاء ، ومن هنا يتضح الداعى الصادق الذى يبتغى وجه الله من الدعى المنافق الذى لا يسعى إلا إلى كسب أكبر عدد ممكن من الأنصار والمؤيدين ، ولتتخذ لنفسه قاعدة شعبية عريضة عليها يقف ويستند ؛ ليحقق أغراضه لسياسية وأهدافه المادية . وكثيرا ما سماع بمثل هذه المؤامرات التى تحاك ضد الدعوة لإسلامية وإجهاضها ، ولقد اتخذها بعضهم كبش لعداء فى أوّل ليلة يرتقى فيها المنصب المؤمل .

٣ - على الناصح أن يتخيّر المكان والزمان والمناسبة التى يسدى فيها نصحه وإرشده تماما ، مثلما يتخيّر الأسلوب والعبارات اللائقة ؛ لأنه كما قيل : النصيحة أمام الملأ فضيحة .

تطبيق

١ - لقد أصبح الحاكم فى أمسّ الحاجة إلى من يصححه بصدق وإخلاص ، ولا يجد من حوله إلا حثالة من المتملقين المتزلفين الذين يزينون له المحرمات ويشهونه فى الخمر والفتيات . ولربما استعمله بعضهم لقضاء مآربه الخاصة ، أو للانتقام من أعدائه ومناوئيه فيصبح الناصح (المزعوم) هو مقلب دقة الحكم كيفما شاء .

٢ — وما ذلك إلا لأنّ الحكام أبعادوا عن مجالسهم الفقهاء والعلماء العاملين وضربوا على أنفسهم حصار حتى لا تصل إلى آذانهم همسة واعظ ، ولا إشارة نصيح ، أو لأنهم غلوا أيديهم ورجّوا بهم فى السجون والمعتقلات .

٣ — لقد طغت الأقوال على الفعال فى أيامنا هذه ولا حول ولا قوة ، لا بالله ، وأصبح الناصح غير منصوح فى حدّ ذاته ، بحيث يقف الرجل أمام المأ فىحلل ويحرم ، ويوعظ ويوجّه ، ويبشر ويحذّر فتذرف من أقواله الدموع ، وتسرّبل القلوب بالخشوع .

ثم تراه إذا فارق مجلسه فارق مبادئه ، وأقواله وخالفها بفعل الحرام وإتيان الموبقات والعياد بالله ، قال تعالى : ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ نَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ [انقرة : ٤٤] ، ولله در الشاعر حين قال :

ألا أيها الرجل المعلم غيره	هلا لنفسك كان ذا التعليم
فابدأ بنفسك فانها عن غيرها	فإذا انتهت عنه فأنت حكيم
تصف الدواء لذى السقام وذى لظنا	كيف يصح به وأنت سقيم

الحديث الثامن

عن ابن عمر - رضى الله تعالى عنهما - أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم قال : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، ويقيموا الصلاة ، ويؤتوا الزكاة ، فإذا فعلوا ذلك ؛ عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام وحسابهم على الله تعالى » رواه البخارى ومسلم ترجمة الراوى :

هو الصحابى ابن الصحبى عبد الله بن عمر بن الخطاب ، ولقد سبق التعريف به ، ولا بأس أن نورد شيئاً من فضله ، عن ابن عمر - رضى الله عنهما - قال : كان الرجل فى حياة النبى ﷺ إذا رأى رؤيا قصها على النبى ﷺ فتمنيت أن أرى رؤيا فأقصها على النبى ﷺ وكنت غلاماً أعزب أنام فى المسجد حينذاك ، فرأيت فى المنام كأنا ملكين أخذاني فذهب بي إلى النار ، فإذا هى مطوية كطى البئر ، وإذا لها قرنان كقرنى البئر ، وإذا فيها ناس قد عرفتهم فجعلت أقول : أعود بالله من النار ، أعود بالله من النار ، فلقىهما ملك آخر فقال لى : لن تراخ ، فقصصتها على حفصة ، فقصصتها على النبى ﷺ فقال : « نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى بالليل » قال سالم : فكان عبد الله لا ينام من الليل إلا قليلاً . . رواه الشيخان .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

العقائدية :

« وحسابهم على الله » .

١ - المطلع على خبايا النفوس الخير بالخفايا هو وحده الذى إليه أمر خلائقه إن شاء عذبهم وإن شاء عفا عنهم . وهذا التعبير النبوى الصحيح الصريح يرد على المعتزلة

أمرت أى أمرنى سبحانه وتعالى ، ولم يذكره لتعنيته وتعظيمه .
أقاتل - قد الحافظ ابن حجر . أمرت أن أقاتل أى المشركين من غير أهل الكتب كما تدل عليه رواية النسائي «أمرت أن أقاتل المشركين» وحكى البيهقى عن الشافعى أنه قال . ليس القتال من لقتل سبيل . فقد نحل قتال الرجل ولا يحل قتله
عصموا منى أى منعوا منى ، أى من جهة دى

القائلين بوجوب فعل لصالح والأصلح على الله تعالى، كوجوب إثبة المطيع وعقاب العاصي . وهى فى الحقيقة من قبيل لمكنت الجائز فعلها فى حقه تعالى، إذ لو وجب فعل الصالح والأصلح لما وقعت محنة دنيا وأخرى ولما وقع تكليف بأمر ولا نهى، وذلك باطل بالمشاهدة .

٢ - " حتى يشهدوا " ، والشهادة لا تكون إلا عن يقين واقتناع، فلا يكفى التقليد فى الأمور الاعتقادية عن معرفة الدليل الإجمالى عما يجب لله تعالى ، وما يستحيل فى حقه وما يجوز ، والمقلد غيره فيها مختلف فى إيمانه (. . .) فالذى عليه الجمهور والمحققون من أهل السنة كالشيخ الأشعرى والقاضى ، وإمام أحرمين وغيرهم من الأئمة أنه لا يصح الاكتفاء به فى العقائد الدينية وهو الحق الذى لاشك فيه ، وقد حكى غير واحد الإجماع عليه ، وكأنه لم يعتد به بخلاف الحشوية، وبعض أهل الظاهر إما لظهور فساد وعدم متانة علم صاحبه أو لانعقاد إجماع السلف قبله على ضده ، وقد حصل ابن عرفة فى المقلد ثلاثة أقوال :

الأول : أنه مؤمن غير عاص بترك النظر .

الثانى : أنه مؤمن لكنه عاص إن ترك النظر مع القدرة .

الثالث : أنه كفر . ثم قال : وبالجمله فالذى حكاه غير واحد عن جمهور أهل السنة ومحققهم أن التقليد لا يكفى فى العقائد ؛ ولهذا قال ابن الحاجب فى العقيدة المنسوبة له بعد قوله : إن الإيمان هو التصديق وهو حديث النفس التابع للمعرفة على الأصح قال : ولا يكفى التقليد فى ذلك على لأصح (١)

والدليل الذى لا يصح الاعتقاد إلا به هو الدليل الإجمالى الذى يحصل به اجزم فى الاعتقاد من غير تردد ، أما أدلة المتكلمين التفصيلية فلا يحب تعلمها خلافاً لمن أوجب ذلك وجعله شرطاً فى كونه من أهل القبلة .

٣ - جاء فى الحديث : « أمرت أن أقاتل الناس حتى . . . ويقيموا . . . » ويؤتوا الزكاة . . . « فهل يفهم من هذا أن مقاتلة تارك الصلاة تعنى بالضرورة تكفيره ومن ثم خلوده فى جهنم ؟ ذلك اعتقاد المعتزلة الذين يكفرون مرتكب الكبيرة ، وهم بهذا خالفوا أهل السنة الذين يرون أن من مات من عصاة المؤمنين من غير توبة فأمره مقوص إلى الله - عز وجل - فلا نحكم عليه بأنه من أهل النار، أو من أهل الجنة بل

(١) ١ - هـ من كتاب الدر ثمين ولورد معين شرح المرشد المعين على الصورى من علوم الدين لاس
عاشر ص ١٩ ، ٢ ، ط دار الرشاد الحديثة بيروت

هو تحت المشيئة : إن شاء الله عما عنه تفضلاً ، وإن شاء عذبه بعدله ، وعلى تقدير عذابه لا يخلد في النار مهما عصى الله سبحانه حيث مات على الإيمان ، بل يكون خلوده بعد التمتع في الجنة ، ولا يحكم عليه بكفر بسبب ارتكاب الكبائر .

الفقهية :

نستخلص من الحديث النبوي أحكاماً في غاية الأهمية منها :

١ - هل الكفار مخاطبون بالمعروف أيضاً ؟ فيه خلاف : والأصح أنهم مخاطبون بها ، ولا عبرة باشتراط الإسلام في وجوب الصلاة أو الصوم مثلاً عند من اشترطه . غير أنه لا ثمرة - في اعتقادي - لهذا الخلاف على الأقل من الناحية العملية ، لأن الكافر - وإن كن مخاطباً بالصلاة - فلا تصح منه بدون إسلام وهو مأثوم على ترك التوحيد .

أما لو سلمنا جدلاً أنه غير مخاطب بها بل هو مخاطب بالإسلام ، وإعلانه الدخول فيه يصبح مطالبا بها وبجميع الفرائض ، يعضد هذا الحديث الوارد . « حتى يشهدوا » طبعاً فإذا شهدوا أصبحوا مخاطبين بأحكام هذه الرسالة التي أقروا بها لحاتم المرسلين سيدنا محمد - عليه وعليهم الصلاة والسلام أجمعين .

٢ - المنافق الذي يعلن الإسلام ويبطن الكفر يعصم بذلك دمه وماله وحسابه عند الله عسير . ﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴾ [المنافقون : ١] .

وفي إحسان النبي ﷺ لعبد الله بن أبي ، ومعاملته له معاملة المسلم لا المشرك أو المرتد - وإن كان نفاقه مقطوعاً به - دليل على أن المنافق إنما يعامل في الدنيا من قبل المسلمين على أنه مسلم . ومرد ذلك إني ما رواه البخاري عن عمر رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « إنما نأخذكم الآن بما ظهر لنا من أعمالكم » .

وعن عبد الله بن عدي بن الخيار ، أن رجلاً من الأنصار حدثه أنه أتى النبي ﷺ فاستأذنه في قتل رجل من المنافقين فقال النبي ﷺ : « أليس يشهد أن لا إله إلا الله ؟ » قال : بلى ، ولا شهادة له ، قال : « أليس يصلي ؟ » قال : بلى ، ولا صلاة له . قل : « أولئك الذين نهانا الله عن قتلهم » (١) .

٣ - « أمرت أن أقتل الناس حتى يشهدوا ... ويقبموا ... » من خلال هذا

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده .

نشير إلى حكم مقاتنة من ترك الصلاة أو أى فرض من فرائض الإسلام فردا كان أو جماعة :

أولا : من ترك الصلاة معترفاً بوجودها متكسلا عن أدائها فإنه يطالب بأدائها بسعة من الوقت ويلج عليه فى الطلب بل ويهدد بالضرب ، فإن أبى ؛ أخره الحاكم لبقاء ركعة بسحدثيها من الوقت الضرورى ويقتل حدا ، ويصلى عليه غير فاضل ويدفن فى مقابر المسلمين .

ثانيا : وأما من امتنع عن أداء الزكاة غير جاحد بفرضيتها فإنه تؤخذ منه عنوة ، ويؤدب على تركها . قال الشيخ خليل بن إسحاق المالكي فى مصنفه (المختصر) : وأخذت من تركه الميت وكره وإن يقتل وأدب .

ثالثا : وأما الجماعة التى تتواطأ على ترك الصلاة أو الزكاة فإنها تقتل ، ولقد ثبت أن النبى ﷺ كان إذا غزا قوما لم يغر عليهم حتى يصبح ، فإن سمع أذانا وإلا أغار عليهم مع احتمال أن يكونوا قد دخلوا فى الإسلام ، قال تعالى : ﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ﴾ [التوبة : ٥] .

القضائية :

« عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام » .

عصم الإسلام دماء أولئك فلا تراق ، وأموالهم فلا تؤخذ بأى حال من الأحوال ، إلا بسبب حق من حقوق الإسلام : كالتقصاض فى النفس والعضو ، والرجم أو الجلد ، وقطع يد السارق ، وأخذ المال فى جزاء المتلفات والديت . . . ولكن هل من حقه ما ثبت بالإكراه ولتعذيب وتحت وطأة التهديد ؟ جاء فى (المدونة) ما رواه مسنون عن الإمام مالك - رحمه الله تعالى - : قلت : أ رأيت إذا أقر بشرى من الحدود بعد لتهديد أو القيد أو الرعيد أو الضرب أو السجن ، أيقام عليه الحد أم لا ؟ قال : قال مالك : من أقر بعد التهديد أ قیل ، فالوعيد والقيد والتهديد والسجن والضرب تهديد عندى كله . . . ثم قال : « . . . قلت : فإن ضرب وهدد فأقر فأخرج القليل أو أخرج المتاع الذى سرق ، أيقم عليه الحد فيما أقر به أم لا ، وقد أخرج ذلك ؟ قال : لا أقيم عليه الحد إلا أن يقر بذلك آمنا لا يخف شيئا » (١) .

فقه الدعوة

١ - لداعية يحتسب أمره لربه - عز وجل - فلا ينتصر لذاته ولا يثار لشخصه ،

بل ينتصر لله إذا ما انتهكت حرمت الإسلام ، ومن ثم لا يأخذ فى الله لوم اللاتمين .

٢ - والدعوة ليست نظاما بوليسيا يترصد المرء بها تحركات الدس ويتحسس خفائهم ويقاضيههم عليها وحسابهم على الله . قال تعالى : ﴿ فَذَكَرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكَّرٌ . لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ ﴾ [الغاشية ٢١ ، ٢٢] .

٣ - « إلا يحق الإسلام » . لقد عمت البلوى واستعين بالفتوى فى تكفير طوائف المسلمين واستحلال دمائهم وأموالهم ... وأضحى اتخاذ تلك التهم كالمروق ، والرندفة ، والخروج عن النظام ... ذريعة لسفك الدماء وإعدام الأبرياء ... وقد تكون الدواعى شخصية كالانتصار للذات ، والرأى والطريقة ، والفكرة والحركة ... فلازلنا نسمع عن أولئك الذين يتبعون آثار كبار الرجال ، ويتلمسون زلات أقدامهم وهفوت ألسنتهم ليصدوا عنها جمهورها ... ولقد طالت سهامهم حتى شهداء العقيدة الذين تكن لهم الود والتقدير . ورد فى الصحيحين عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه أن خالد بن الوليد استأذن النبى ﷺ فى قتل رجل فقال : « لا لعنّه أن يكون يصلى » فقال خالد : وكم من مصلّ يقول بلسانه ما ليس فى قلبه ؟ فقال رسول الله ﷺ : « إني لم أؤمر أن أنقب عن قلوب الناس ولا أشق بطونهم » ؛ لذا فإنى أهيب بالدعاة المخلصين أن يربؤوا بالامة عن هذا المزلق الخطير الذى تهاوت إليه بعض الجماعات التى ما درت أو ما قدرت قور الرسول الأعظم - عليه الصلاة والسلام - فيما رواه بن عمر : « إذا قال الرجل لأخيه : يا كافر فقد بهء بها أحدهما ، فإن كان كما قال ، وإلا رجعت عليه » (١) ، وعن أبى قلابة رضى الله عنه أن ثابت بن الضحّاك رضى الله عنه أخبره : أنه بايع رسول الله ﷺ تحت الشجرة ، وأن رسول ﷺ قال : « من حلف على يمين مئة غير الإسلام كاذب متعمدا فهو كما قل ، ومن قتل نفسه بشيء عذب به يوم القيامة ، وليس على رجل نذر فيما لا يملك ، ولعن المؤمن كقتله ، ومن رمى مؤمنا بكفر فهو كقتله ، ومن ذبح نفسه بشيء عذب به يوم القيامة » (٢) .

تطبيق

١ - كم هى الأرواح البريئة التى تزهرق من جراء التعسف والاستبداد فى عالمنا المعاصر ، ولا مستفيد منها إلا أعداء الإسلام والمسلمين ؛ لأن فيها كسرا لشوكة المسلمين وإجهاضا لطاقتهم ، ونصرا للملحدّين واتعاشا لاقتصادهم ورواجا لمحزون سلاح عندهم . فمثلا المعارك الدامية التى دارت وتدور رحاها بين الإحوة والجيران ، ومنها

(١) رواه مالك ، والبخارى ، ومسلم ، وأبو داود ، والترمذى

(٢) رواه البخارى ، ومسلم ، وأبو داود ، والترمذى ، والنسائى ، وابن ماجه ، وأحمد .

ماكانت اليمن الجنوبية مسرحا لها فى أواخر شهر جانفى من سنة ١٩٨٦م ، والتي حصدت رهاء اثنى عشر ألفا من أبناء هذا البلد الإسلامى فهل أريقَت هذه الأنهار من الدماء لتنتقل الأقصى من برائن الصهيئة ؟ أم لتحرير شبر واحد من البلاد المعصوبة أبدا ؟ لا هذا ولاذاك ، وأمثال هذا المصائب كثير وخطير ، ولكننا لا نكاد نعثر على رجب رحم حتى الموت لأنه رنى وهو محصن ، ولا على قاتل قتل . . إلا دعاية أو نكاية .

٢ - تناظر أبو بكر وعمر - رضى الله عنهما - فى قتال تاركى الزكاة ، وفى فهمهما لهذا الحديث : « أمرت أن أقاتل الناس » ، وأدلى كل منهما بحجته وبرهانه . . . حتى أقنع أبو بكر - وهو من هو - عمر بن الخطاب بالرأى الذى شرح لله صدره إليه والقصة واردة فى الصحيحين ، وفى كتب لسير . . دون إرغام وإرهاب . . وسجن و والقصة كما أوردها البخارى ومسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : لما وفى رسول الله ﷺ واستخلف أبو بكر الصديق رضى الله عنه بعده وكفر من كفر من العرب ، قال عمر : رضى الله عنه لأبى بكر : كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله ﷺ : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فمن قال لا إله إلا الله فقد عصم منى ماله ونفسه إلا بحقه وحسابه على الله عز وجل » ؟ فقال أبو بكر رضى الله عنه : والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة ، فإن الزكاة حق المال ، والله لو منعنى عقالا كانوا يؤدونه إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعه ، فقد عمر : فوالله ما هو إلا أن رأيت الله قد شرح صدر أبى بكر للقتال فعرفت أنه الحق . هذه الواقعة تنهر العالم المتشلق بالحرية ، والأنظمة المنادية بالديمقراطية - وفق مفهومها الخاص - الموقف التاريخى الجازم الذى وقفه الخليفة الأول : أبو بكر الصديق رضى الله عنه تجاه المرتدين والمانعين للزكاة أظهر بوضوح سمات لشخصية القيادية الفذة التى كان يتمتع بها ، وهى من أهم النماذج الإسلامية التى يجب أن يستلهم منها قادة الأمة لمثل فى الثبات على مبدأ مثلا . . أين زعماء المسلمين اليوم منها . . . الذين هم من مؤتمر اللاءات بالخرطوم . . إلى مؤتمرات التهاقت على ودّ الأرجاس الصهاينة ألا تأنى لقائد هذا حاله ! !

الحديث التاسع

عن أبي هريرة عبد الرحمن بن صخر رضى الله تعالى عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « ما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم ، فإنما أهلك الذين من قبلكم كثرة مسائلهم واختلافاتهم على أنبيائهم »
رواه البخارى ومسلم .

سند الحديث :

هذا الحديث بهذا اللفظ أخرجه مسلم وحده من رواية الزهرى عن سعيد بن المسيب ، وأبى سلمة كلاهما عن أبى هريرة . وخرجاه من رواية أبى الزناد عن الأعرج عن أبى هريرة عن النبى ﷺ قال : « دعونى ما تركتكم ، إنما أهلك من كان قبلكم سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم ، فإذا نهيتكم عن شئ فاجتنبوه ، وإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم » وأخرجه مسلم من طريقين آخرين عن أبى هريرة بمعناه .

ترجمة الراوى :

هو عبد الرحمن بن صخر كناه الرسول ﷺ « بأبى هريرة » حين رآه حاملا هرة فى كفه . أسلم يوم خيبر وشارك فيه مع رسول الله ﷺ ، ثم لازمه الملازمة التامة رغبة فى العلم ولذا حفظ الكثير من الأحاديث عن النبى ﷺ ولازمه ملازمة شديدة ، وكانت وفاته فى سنة سبع وخمسين عن ثمان وسبعين سنة .

سبب ورود الحديث :

جاء فى بعض الروايات ذكر سبب هذا الحديث ، وهى رواية محمد بن زياد عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : خطب رسول الله ﷺ فقال « يا أيها الناس قد فرض عليكم الحج فحجوا » فقال رجل : أكل عام يا رسول الله ؟ فسكت حتى قالها ثلاثا ، فقال رسول الله ﷺ « لو قلت : نعم لوجبت ولما استطعتم » ، ثم قال : « ذرونى ما تركتكم . فإنما هلك من كان قبلكم بسؤالهم واختلافهم على أنبيائهم ، فإذا أمرتكم

ما نهيتكم الأمر بعدم الفعل أو المنع

فاجتنبوه - ابتعدوا عنه .

الذين من قبلكم - بنو إسرائيل

شيء فأتوا منه ما استطعتم ، وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه » . وفى رواية فزل قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدِّلْكُمْ تَسْؤُكُمْ ﴾ [المائدة : ١٠١] .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

الفقهية :

إن من أهم سمات الشريعة الإسلامية اليسر والسهولة . قال تعالى : ﴿ وما جعل عليكم في الدين من حرج ﴾ [الحج : ٧٨] ، بل تتماشى مع قدرات الإنسان وطاقته وليس فيها ما يثقل الكاهل ويعجز الشخص بحال من الأحوال ؛ لقوله تعالى : ﴿ لا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ [البقرة : ٢٨٦] .

وتتدرج التكاليف والواجبات من اليسر إلى لأيسر وفق الاستطاعة الفردية ، فمثلاً . الطهارة التى هى أساس عماد الدين ، وإذا عجز المصلى عن الوضوء لفقده للماء . أو لعدم القدرة على استعماله : فإنه ينزل إلى حكم أخف وهو الطهارة لترابية (التيمم).

وفى الصلاة تتجلى مظاهر التخفيف ، وكذلك بقية العبادات لأخرى تبحث فى

مراجعتها

الأصولية :

١ - ليس كل أمر هو على سبيل الوجوب ، كما أنه ليس كل نهى هو على سبيل لتحريم .

— فالأمر يكون للوجوب وللندب .

— والنهى يكون للتحريم وللكره

غير أن الأمر فى الفعلين محمول على الوجوب : فى الحرام والفرص ، وعلى الندب : فى المكروه والمندوب .

٢ - كون النبى عليه الصلاة والسلام هو الأمر الناهى « ما نهيتكم وما أمرتكم » يدل على أن لسنة النبوية الشريفة هى المصدر الثانى فى التشريع الإسلامى ويكفى أن أشير هنا إلى مكانة السنة فى التشريع بالقول :

— إن السنة النبوية هى الميمنة والشارحة للقرآن الكريم ، قال تعالى : ﴿ لَتَبَيِّنَ لِلنَّاسِ

مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ [لعل : ٤٤]

— وهي المفصلة لأجمل في القرآن الكريم . فالصلاة مثلاً جاء الأمر بها في القرآن مجملًا ففصله النبي ﷺ وبين لنا هيئتها وعدد ركعاتها وأوقاتها ، وكذلك الزكاة الخ .

— ولسنة مقيدة لما أطلقه القرآن الكريم ، ومحصورة لما عممه .

٣— قال بعض العلماء : يؤخذ من الحديث قاعدة : درء المفسد مقدم على جلب المصالح لأنه قدم فيه . انتهى مع عدم تقييده بالاستطاعة (١) .
الاجتماعية .

« وما نهيتكم عنه فاجتنبوه » الاجتناب ليس هو الإحجام عن فعل المحرم فحسب ، بل هو الابتعاد حتى عن مقدمات ذلك وما يجر إليه ، فهد الزنى لمحرم يقرب إليه المس ، والهمس ، والخلو ، والنظرة المحمومة فقال تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً ﴾ [لاسراء . ٣٢] ، وبالابتعاد عن المحرمات وسببها ولطرق المؤدية لها نقطع دابر الجريمة في المجتمع الإسلامي الذي يستأصل منه الإسلام جذور الفاحشة قبل أن تخرج شطأها وتغوح رائحتها . . . ومن ثم نضمن الاستقرار النفسي ، والاحتماعي ، والأخلاقي . فأمن على كرامتنا من الغيبة والنميمة والقذف ، وعلى أموالنا من السلب والغصب ، وعلى أعراضنا ، وعلى أنفسنا ، وأرواحنا أيض (٢)

التاريخية :

« فإنما أهلك الذين من قبلكم » .

إشارة إلى أهمية دراسة التاريخ بالنسبة للأفراد والأمم والدول لتتهدى عثراتها وترسم سبيل تحضرها . وصدق ربنا إذ يقول : ﴿ لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةً لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ [يوسف ١١١] ، فعلياً أن نرجع البصكرات وكرات في تاريخ الأمم القارطة ، وندرس أسباب انحطاطها وانتثار حضارتها رغم التقدم الذي أحرزته . والتحضر الذي بلغته في الميدان الاقتصادي والعسكري . . . والعمراني ، والقرآن الكريم يحضنا على ذلك في آيات عديدة منها قوله تعالى : ﴿ أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُظْلَمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ [الروم ٩] .

﴿ ألم تر كيف فعل ربك بعاد . إرم ذات العماد . التي لم يخلق مثلها في البلاد . وثمود

(١) مختصر السراوى على الأربعين شوبه ، لعبد الرحيم فرح الحندى .

(٢) نظر تنوسيع في كتاب : ماذا حسر العالم بالانحطاط الأخلاقي .

الذين جابوا الصخر بالواد . وفرعون ذي الأوتاد . الذين طعموا في البلاد . فأكثروا فيها الفساد . فصب عليهم ربك سوط عذاب ﴿ [الفجر : ٦ - ٣] ﴾ ، ﴿ وحاء فرعون ومن قلله والمؤتفكات بالحاطة . فعصا رسول ربهم فأخذهم أخذة رابية ﴾ [الحاقة : ٩٠ ، ٩١] .

﴿ وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون ﴾ [النحل : ١١٢] .

ومن بين لأسباب التي أهلك الله بها بنى إسرائيل محاججتهم للأنبياء ومغالبتهم للعلماء حيث قالوا لموسى : ﴿ أربا الله جهرة ﴾ [النساء : ١٥٣] ، ﴿ اجعل لنا إلها كما لهم آلهة ﴾ [الأعراف : ١٣٨] ، وقصة البقرة تكفى دليلا على عنادهم وجدالهم ﴿ وإذا قال موسى لقومه إن الله يأمركم أن تدحوا بقرة قالوا ألتخذن هزوا ﴾ [البقرة : ٦٧] .

التربوية :

إن طبيعة الأسئلة تختلف باختلاف نفسيات وأفكار وأهداف وثقافة السائلين ، فيكون السؤال

١ — لتعلم والتعرف على أحكام العبادات وفرائض الدين كالوضوء ، والصلاة ، والبيع ، والشراء ، والطلاق ، والنفقة ، ويكون عادة من الجاهل بها أو لمتردد في أحكامها ، وهنا يجب السؤال عملا بقوله تعالى : ﴿ فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ﴾ [النساء : ٧] .

٢ — ويكون للتفقه وزيادة الاطلاع لا في العبادات أو المعاملات فحسب بل وفي لقضاء ، والفتوى ، ورد الخصوم ، وتفصيل المفترقات ، وإبطال الشبهات إحقاقا للحق وإبطالا للباطل ، وإجلاء للشريعة الإسلامية . وهذا فرض كفاي فإذا قام به طلبة العلم سقط عن باقي الأمة ، قال تعالى : ﴿ فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون ﴾ [التوبة : ١٢٢] .

٣ — وقد يكون للتنطع والمحااجة والمغالبة بقصد إفحام العلماء ، قال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم ﴾ [المائدة : ١٠١] .

ويكون ذلك بالطرق التالية

أ — بافتراض العجز ، وتوقع ما لا يقع غالب فقد سأل رجل ابن عمر عن استلام

الحجر فقال له : رأيت النبي ﷺ يستلمه ويقبله ، فقال له الرجل : رأيت إن غلبت عنه ؟ رأيت إن زوحت ؟ فقال له ابن عمر : احمل رأيت باليمن ! رأيت رسول الله ﷺ يستلمه ويقبله (١).

ولقد حدثني أحد الإخوان أنه حصر درسا فقهيا في باب الطهارة ، فسأل أحد الحاضرين الشيخ سؤالا افتراضيا وكأني به ظل طوال الدرس يسجحه ويُحكيه وهو . ما الحكم إذا فقد مريد الطهارة الماء ولم يجده إلا في جب صغيرة الفوهة لا تسع إلا لإدخال اليد والحال أن يد الرجل الوحيدة ملطخة بالجماسة . . . ؟؟

وشبيه بهذا سؤال أحد الحماني عن الحصاة التي تخرج من المسجد وتظل تستغيث حتى تعاد إلى المسجد - حسب زعمه - فماذا يفعل لها . . . ؟ فأجابه المسؤول : . . دعها حتى تنفجر حنجرتها ! فعاد يسأل . أو لها حنجرة !!

ب - وقد يكون بالسؤال عما لم يقع - لا بقصد العمل - كما سأل الصحابة رسول الله ﷺ قائلين : نأ لا قوا العدو غدا وليس معنا مدى أفنديج بالقصب . . . ؟ ولكن من باب الترف الفكري ؛ ولذلك كان كثير من الصحابة والتابعين يكرهون السؤال عن الحوادث قبل وقوعها ولا يجيبون عن ذلك ، فعن ابن عمر رضي الله عنهما - قال : لا تسألوا عما لم يكن . فإني سمعت عمر رضي الله عنه لعن السائل عما لم يكن ، وكان زيد بن ثابت إذا سئل عن شيء يقول : كان هذا ؟ فإن قالوا : لا ، قال دعوه حتى يكون ، وقال مسروق : سألت أبا بن كعب عن شيء فقال : أكان بعد ؟ فقلت : لا ، فقال : أجمنا ، يعني : أرحنا حتى يكون . فإذا كان ، اجتهدنا لك رأي ، وقال الشعبي : سئل عمار عن مسألة فقال : هل كان هذا بعد ؟ قالوا : لا ، قال : فدعونا حتى يكون فإذا كان نجشمناه لكم .

ج - وقد يكون بالسؤال عن معاني الآيات المتشابهات ، وفي هؤلاء قال تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ ﴾ [آل عمران : ٧] ، ولذا كره جماعة من السلف السؤال عن معاني الآيات المشبهة ، سئل مالك - رحمه الله - تعالى عن قوله سبحانه : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ [طه : ٥] ، فقال : الاستواء غير مجهول . والكيف غير معقول ، والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة ، وأراك

رحل سوء ، أخرجه عني

الطبية :

« ما نهيتكم عنه فاجتنبوه » .

يركز الأطباء على أن الوقاية خير من العلاج ، ونحن نعتقد جارمين أن كل محرم نهى عنه ابولى — عز وجل — إلا وفيه أضرار بالغة وأخطار لاحقه . . . تفتن إليها العلم الحديث أم لم يبلغ سرها بعد واكتشفتها المخابر أم عجزت أمامها الأجهزة والمجاهر؛ فاجتنبنا للخمر ، والزنا ، واللواط ، والسحاق ، ولحوم الخنزير ، والميتة ، والدم ، والمخدرات . . . إلخ من قبيل الوقاية من أخطار . . . اسفلس ، والإيدز . . . وجميع الأوبئة الفتاكة التي تسببها تلك المنهيات .

فقه الدعوة

١ — على الداعية أن يكون حازماً في اجتناب المنهيات وقافاً عند حدود الله يغضب إذا انتهكت ، ولا يتغاضى عن المتهاوتين فيها أو المتلاعبين بها ، مهما كانت مراكزهم ، ومهما علت مراتبهم ، وإن كنا نجد التشديد والنكير — من كبار العلماء وأهل الإفتاء — على سارق اعلانية الصغير ، أما سارق السر الذي ينهب خيرات الأمة ويستنزف دمها فإن علماءنا إن لم يكونوا من لداعين له بالبقاء والهناء ، فإنهم من المستترين وراء : اللهم أصلح الراعى والرعية . وأتذكر بمرارة ما قرأته عن قتل الشهيد السيد قطب — رحمه الله عليه — حيث تقتضى مراسيم الإعدام أن يتقدم إليه أحد المشايخ ليلقيه الشهادة قبل تنفيذ الحكم ، وجاء العالم الجليل — بلا وجل أو خجل — ليقول للشيخ الشهيد : قل لا إله إلا الله ، محمد رسول الله ، فالتفت إليه سيد ونظر إليه نظرة إشفاق ثم قال له : حتى أنت جاؤوا بك لإتمام فصول المسرحية ! لا إله إلا الله . . . إننا نعدم من أجلها — رحمه الله رحمة واسعة .

٢ — الداعية الناجح الذى يراعى قدرات الناس فلا يعسر عليهم ولا ينفّرهم فيفتنهم — بتشديده — عن دينهم بترك الرخص واعتماد العزائم .

تطبيق

١ — إن اجتناب المحرمات مقدم على إتيان الواجبات فمن يدعى أنه من المصلين الصائمين شأن البعض من المسلمين اليوم ثم إذا خلا انتهك الحرمات وعاث في الأرض فساداً فليس بمقتفٍ أثر النبى ﷺ فى شيء .

٢ — ما أكثر المتفقيهيين فى زماننا المتفذلّكين الذين يحفظون بعض عوائص المسائل

ليحاججوا بها مرأاة وطلباً للشهرة، وانتصاراً للدات، لا لإجلاء الحقيقة، عن معاوية رضى الله عنه عن النبی ﷺ : أنه نهى عن الأغلوطات (١) ، وفره الأوزاعى فقال : هى شدد المسائل . وقال الحسن : شرار عباد الله الذين يتبعون شرار المسائل يعمون بها عباد الله . وقد الأوزاعى : إن الله إذا أراد أن يحرم عبده بركة العلم ألقى على لسانه المغاليط، فلقد رأيتهم أقل الناس علماً . قال إسحاق بن عيسى : كان مالك يقول : المرء والجدال فى العلم يذهب بنور العلم من قلب الرجل ، وقد وهب : سمعت مالكا يقول : المرء فى العلم يقسى القلب ويؤثر لصغن .

٣ - ما أشنع الخلاف المرير بين من يتسبون للإسلام حتى أضحى الخلاف فى رأى اختلافاً ، وأصبح الاختلاف للتعدد لا للتنوع وصدق فينا قول نبينا فيمن سبقنا : « فإلما أهلك الذين من قبلكم كثرة » .

(١) رواه الإمام أحمد .

الحديث العاشر

عن أبى هريرة - رضى الله تعالى عنه - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن لله تعالى طيب لا يقبل إلا طيبا ، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين ، فقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا ﴾ [المؤمنون : ٥١] ، وقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ [البقرة : ١٧٢] ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه إلى السماء : ربِّ ياربِّ ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فأنى يستجاب له » رواه مسلم .

ترجمة الراوى :

سبق التعريف به مقتضيا . ولا بأس أن نورد هنا بعضا من مناقبه ، كان اسمه رضى الله عنه فى الجاهلية عبد شمس أو عبد عمرو ، وبلغ ما رواه من الحديث خمسة آلاف وثلاثمائة وأربعة وستون حديثا ، عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : يقولون . إن أبا هريرة قد أكثر والله الموعد^(١) ، ويقولون : ما بال المهاجرين والأنصار لا يتحدثون مثل أحاديثه وسأخبركم عن ذلك . إن إخوانى من الأنصار كان يشغلهم عمل أراضيتهم ، وإن إخوانى من المهاجرين كان يشغلهم الصَّفْقُ بالأسواق ، وكنت ألزم رسول الله ﷺ على من بطنى فأشهد إذا غابوا ، وأحفظ إذا نساء ، ولقد قال رسول الله ﷺ يوما : « أياكم يبسط ثوبه فيأخذ من حديثى هذا ثم يجمعه إلى صدره فإنه لم ينس شيئا سمعه » ، فبسطت بردة على حتى فرغ من حديثه ثم جمعها إلى صدرى فما نسيت بعد ذلك اليوم

إن الله تعالى طيب . أى طاهر منزّه عن كل القائص متصف بكل كمال .
لا يقبل إلا طيبا . لا يقبل من أعمال العباد إلا ما كان طيبا ، وتكون أعمد لعدو طيبة إذا توفر فيها هذا الشرط أن تكون صحيحة مشروعة . وأن تكون حالية من الرء .
بما أمر به المرسلين . أى أنه أمر كل رسول بهذا فى زمانه
يطيل السفر . أى يخرج الرجل مسافرا فى طاعة الله سفرا طويلا
أشعث . أى معبر الرأس .
أغبر . أى البदन والثوب .
وغذى . أى شبع .
فأنى يستجاب له . أى استبعاد الإجابة للدعاء .
(١) قد أكثر : أى من رواية الحديث ، وله لموعد : أى سيئالى . إن كنت كاذبا .

شيئا حدثنى به . ولولا آيتان أزلهما الله فى كتابه ما حدثت شيئا أبدا ﴿ إن الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات ﴾ إلى آخر الآيتين [البقرة : ١٥٩ ، ١٦] (١) .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

العقائدية :

« إن الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيبا » .

أ — فالله سبحانه منزّه عن كل النقائص ، تعالى ربنا علوا كبيرا ، عن العدم ، والحدوث ، والفناء ، والافتقار ، والمماثلة للحوادث والشريك ، والعجز ، والكراهة ، والجهل ، والممت ، والصمم ، والبكم ، والعمى إذ يستحيل على الله ذلك ، ويجب له كل صفات لكمال .

ب — ولا يقبل إلا عملا صالحا قال تعالى : ﴿ إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ﴾ [ماطر : ١٠] والعمل الصالح هو ما توفر فيه هذان العنصران :

أولا : أن يكون موافقا للشريعة الإسلامية ولا يتعارض مع أصل من أصولها .
ثانيا : وأن يكون خالصا بوجه الله تعالى فلا يخامر قلب صاحبه رياء وسمعة .
وبذلك يشرك فيه غير وجه الله — عز وجل — ومن هنا فلا يبقى العمل عملا طيبا .

علم السلوك :

الآية الواردة فى الحديث ، وهى قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ [البقرة : ١٧٢] ورد فى تفسيرها أن ﴿ من ﴾ فيها ابتدائية وتفيد التبعض أيضا :

أ — فعلى من يريد الصفاء النفسى والسمو الروحى أن يتبدى بأكل الحلال أسسا منذ نعومة أظافره حتى تنمو أعضاؤه بالحلال ويتغذى جسمه بالحلال ، فلا يتحجر قلبه ولا تحف جفونه ، بل تزكو نفسه فتنبعث أعضاؤه لفعل الخير ، وورد فى الأثر : أن موسى — عليه السلام — مرّ برجل قائم يدعو ويتضرع طويلا وهو ينظر إليه فقال موسى : يا رب أما استجبت لعبدك ؟ ! فأوحى الله تعالى إليه : يا موسى إنه لو بكى حتى تلفت نفسه ورفع يديه حتى بلغ عنان السماء ما استجبت له قال يا رب لم ذلك ؟ قال لأن فى بطنه الحرام ، وعلى ظهره ، وفى بيته الحرام .

ب — إن الذى حظى بمنزلة المراقبة السامقة يعزف عن ملذات الحياة الدنيا ، وعن

(١) رواه مسلم والبخارى والترمذى

كثير من طبياتها فضلا عن محرمانها ، وهذا سعيًا لإخلاء البطن لأنه كما قيل : البطنة تذهب الفطنة ، وعملا بقول النبي ﷺ : « نحن قوم لا نأكل حتى نجوع ، وإذا أكلنا لا نشبع »
الفقهية .

« إن الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيبا »

أ - فلا يتقرب المؤمن لربه بعمل خبيث أو بمال حرام من سرقة أو ربا ، بل ويكره التصديق بالردىء من الطعام ، وبما فيه شبهة لقول الله تعالى : ﴿ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ ﴾ [السورة: ٢٦٧] فضلا عن الحرام البين فالتصدق منه غير مقبول . عن ابن عمر - رضى الله عنهما - عن النبي ﷺ : « لا يقبل الله صلاة بغير طهور ، ولا صدقة من عبول » (١) ، وفى مسند الإمام أحمد رحمه الله عن ابن مسعود رضى الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « لا يكتسب عبد مالا من حرام فينفق منه فيبارك فيه ولا يتصدق به فيتقبل منه ، ولا يتركه حلف ظهره إلا كان زاده إلى النار . إن الله لا يحجو السيئ بالسيئ ، ولكن يحجو السيئ بالحسن ، إن الخبيث لا يحجو الخبيث » . وسئل ابن عباس - رضى الله عنهما - عن من كان على عمل فكان يظلم ويأخذ الحرام ثم تاب فهو ينجح ويعتق ويتصدق منه فقال : إن الخبيث لا يكفر الخبيث .

ولكن هل للغاصب والمراعى وغيرهما من اكتسب حراما من توبة ؟ وهل توبته الخروج من جميع ماله أم بقدر الحرام الذى أخذه ؟

ذلك مناط بحث وخلاف بين الفقهاء ، وفى تفسير القرطبي ما يغنى عن كثير من الكتب ، وذلك عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَتِمَّ فَلَكُمْ رِعْوُسُ أَمْوَالِكُمْ ﴾ [البقرة: ٢٧٩] : (ذهب بعض الغلاة من أرباب الورع إلى أن المال الحلال إذا خالطه حرام حتى لم يتميز ، ثم أخرج منه مقدار الحرام المختلط به لم يحس ولم يطب ؛ لأنه يمكن أن يكون الذى أخرج هو الحلال والذى بقى هو الحرام ، قال ابن العربى : وهذا غلو فى الدين ؛ فإن كل ما لم يتميز فالمقصود منه ماليته لا عينه ، ولو تلف لقدم المثل مقامه والاحتلاط إتلاف لتمييزه ؛ كما أن الإهلاك إتلاف لعينه ، والمثل قائم مقام الذاهب وهذا بين حسا بين معنى . والله أعلم .

قلت - والقول للقرطبي دائما - : قال علماؤنا : إن سبيل التوبة مما بيده من الأموال الحرام إن كانت من ربا فليردها على من أربى عليه ، ويطلبه إن لم يكن

حاضراً ، فإن أيسر من وجوده فليصدق بذلك عنه ، وإن أخذه بظلم فليفعل كذلك في أمر من ظلمه ، فإن التيسر عليه الأمر ولم يترك الحرام من الحلال مما بيده ، فإنه يتحرى قدر ما بيده مما يجب عليه رده ، حتى لا يشك أن ما يبقى قد حلص له فيردّه من ذلك انذى أزال عن يده إلى من عرف عن ظلمه أو أربى عليه ، فإن أيسر من وجوده تصدق به عنه فإن أحاطت المطالم بذمته ، وعلم أنه وجب عليه من ذلك ما لا يطيق أدائه أبداً لكثرتة ، فتوبته : أن يزيل ما بيده أجمع ، إما إلى المساكين ؛ وإما إلى ما فيه صلاح لمسلمين ، حتى لا يبقى في يده إلا أقل ما يجزئه في الصلاة من اللبس وهو ما يستر العورة ، وهو من سرته إلى ركبتيه ، وقوت يومه ؛ لأنه الذي يجب له أن يأخذه من مال غيره إذا اضطر إليه ؛ وإن كره ذلك من يأخذه منه (١) .

ب- ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر ، ومن بين أسفار العبادات الطويلة السفر إلى الحج ، فهل يصح الحج بالمال الحرام ؟ لقد اختلف العلماء فيمن حج بالمال الحرام ومثله من صلى بالثوب المنصوب هل يسقط عليه الفرض أم لا ؟
عند أكثر العلماء يجزئ الحج ويأثم صاحبه ، وفيه يقول الشيخ خليل وصح بالحرام وعصى

وفي تعليق الدسوقي على تلك العبارة أورد هذه الآراء : قال الخطاب : الحج الحرام لا ثواب فيه وإنه غير مقبول ، واعتصره الشيخ أبو على المناوي بأن مذهب أهل السنة : أن السيئة لا تحبط ثواب الحسنة بل يثاب على حجه ويأثم من جهة المعصية . ١- هـ .

وقال ابن العربي : من قاتل على فرس غضبه فله الشهادة وعليه المعصية ، أي : أنه أجز شهادته وعليه إثم معصيته .
وإذا علمت هذا ، فقول المصنف : وعصى معناه أنه لا يثاب عليه كثواب فعله بحلال فلا ينافي أنه يثاب عليه وليس المراد نفى الثواب عنه بالمرّة كما هو ظاهره وظاهر قور الخطاب (٢) .

ج- قوله ﷺ : « يمدّ يديه إلى السماء » إشارة إلى هيئة الدعاء لمحموده التي تتضمن : تحرّى الحلال ، وألا يدعو الداعي بحرام ، وأن يكون طاهراً مستحضراً قلبه ، موقناً بالإجابة ، ويستفتح دعاء بحمد الله والثناء عليه ، وبالصلاة والسلام على النبي ﷺ .

(١) تفسير القرطبي ٣ / ٢٣٧

(٢) حاشية الدسوقي ٢ / ١٠ .

الاجتماعية :

« إن الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيبا » .

فعلى المسلم الصادق أن يكون طيبا فى عمله ، وطيبا فى تعامله مع إخوانه ، فلا ينطق إلا طيبا ؛ لأنه يدرك أثر الكلمة وأبعدها . قال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ . تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ . وَمِثْلَ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ ﴾ [إبراهيم : ٢٤ - ٢٦] ، ولا يخال أو يجالس إلا طيبا ؛ لقوله ﷺ : « المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل » ، وقديما قالوا : إن الطيور على أشكالها تقع ، وصدق شعرنا العربى إذ يقول :

لا تسل عن المرء وسل عن قرينه فكل قرين بالمقارن يقتدى

وعلى المؤمن الطيب ألا يختار خضراء الدمن فى زوجه أو الجميلة الغنية التى لا اخلاق لها ، لأن بحسب اختياره تظهر حقيقة ويحدد مصير عياله ، قال تعالى : ﴿ الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾ [النور : ٢٦] ، ويقول سبحانه : ﴿ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي حَبَتْ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكْدًا ﴾ [الاعراف : ٥٨]

السياسية :

أ - « وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين » . هذا مع الأنبياء والمرسلين ، فما بالك مع الزعماء والأمرأ ؟ ! إن الحاكم والمحكوم فى الإسلام أمام الواجبات والمنهيات سواء ، فلا تؤمر الرعية بما لم يؤمر به الراعى ، ولا يتميز الأمير عن المأمور كما يتناول لبعض الآن ، ويتخذون من رقاب الرعية عبيدا ومن أموالهم غنائم ؛ لأنهم هم لمشرعون والمقتنون شعارهم دوما عبيكم لا علينا ، وهذا لنا ليس لكم ، لنا لحقوق وعليكم الواجبات . ومن ثم لا يشعر الحاكم بما يعانى به شعبه . لأنه لا يتنزل من أبراجه ولا يتقاسم معه همومه ولا يشاطره أحاسيسه ، قيل : إن امرأة الملك الفرنسى لويس الثانى طلت على المتظاهرين من قصر فرساي ، وسألت عن الدافع إلى خروجهم ، فقبل لها : الجوع ، فقالت : أطعموهم البسكويت !

ب - ولو أخذ السلطان أو بعض نوابه من بيت المال ما لا يستحقه فتصدق منه أو

أعتق أو بنى به مسجداً أو غيره مما يتمتع به الناس . فالمنقول عن ابن عمر أنه كان غاصب إذا تصدق بما غصبه ، كذلك قيل لعبد الله بن عامر أمير البصرة وكان الناس قد اجتمعوا عنده فى حال موته وهم يتنون عليه بيرة وإحسانه وابن عمر ساكت ، فطلب منه أن يتكلم ، فروى له حديث « لا يقبل الله صدقة من غلول » ثم قال له : وكنت على البصرة ، وقد ورد أيضا : أن ابن عمر قال لابن عامر وقد سأله عن العتق فقال : مثلك مثل رجل سرق إبن حاج ثم جاهد بها فى سبيل الله فانظر هل يقبل منه ؟ وقد كان طائفة من أهل التشديد فى الورع كطاوس ووهيب بن الورد يتوقون الانتفاع بما أحدثه مثل هؤلاء الملوك ، وأم الإمام أحمد - رحمه الله - فإنه رخص فيما فعلوه من المنافع العامة كالمسجد والقنطرة والمصانع ، فإن هذه ينفع عليها من مال الفئ ، اللهم إلا أن يتيقن أنهم فعلوا أشياء من ذلك بما حرم كالمكوس والغصوب ونحوهما . فحيث يتوقى الانتفاع بما عمل بالمال الحرام . ولعن ابن عمر - رضى الله عنهما - إنما أنكر عليهم أخذهم لأموال بيت المال لأنفسهم ، ودعواهم أن ما فعلوه منها بعد ذلك فهو صدقة منهم ، فإن هذا شبيه بالغصوب ، وعلى مثل هذا يحمل إنكار من أنكر من العلماء على الملوك ببناء المساجد (١) .

الاقتصادية

﴿ كَلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ [البقرة : ١٧٢] .

أى من بعض الطيبات بحيث لا يكون ثمة إسراف وتذير أو شح وتقتير فى استعمال الطيبات كما نشاهده على موائد رمضان فى أهل هذا الزمان خاصة أو على موائد علىة القوم وكبرائهم بحيث تصرف على زركشتها الملايين ويقيض لها أمهر الطهارة . . . ثم تذهب هدرا وعشا ، وعلى جنات الأمير المدلل شعب مدلل يتضور جوعا ، فالأمة المسلمة اليوم بين أمير منوع وشعب جزوع ، ولا يحرز أحد من علماء السطة وفقهاء الشرطة على التدكير بقول العليم الحبير : ﴿ وَكَلُوا وَاسْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ﴾ [الأعراف : ٣١] ، ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾ [الفرقان : ٦٧] ، ﴿ إِنَّ الْمُبْدِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ ﴾ [الإسراء : ٢٧] ، وعزائهم دوما قول ربنا : ﴿ كَلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ . إن مصائب الاقتصادية الخطيرة هى من تخطيط أعدائنا وتنفيذ كبرائنا لتكون هذه الأمة رهينة لقمة عيشها .

(١) جامع العلوم والحكم ص ٩٤ بتصريف .

الطبية :

﴿ كُلُوا مِنْ الطَّيِّبَاتِ ﴾ [المؤمنون ٥١٠] .

أ - العبرة فى الأكل ليست فى الكثرة كما هو سائد عند البعض ، بل بالتنوع ، فالغذاء المتكامل - فيتامينات وبروتينات - كفى بأن يمد للجسم قوته وحيويته . ولقد جرت الكثرة من الأكل بنهم عللا كثيرة وأدواء خطيرة :

أولها : داء السمنة التى هى مشكلة العصر ، حيث إن المواد النشوية والدهنية التى لا تتحول إلى سعرات حرارية تختزن وتتحوّل إلى عشرات الكيلوغرامات من الشحوم فتقعّد صاحبها عن العمل ، وتعوّقه عن الحركة ، وتجهّد قلبه - والعياذ بالله - ولقد أعلنت جر التجارب الطبية والرياضية عن فشلها لحل هذه المعضلة وأضحى هاجسها يفتق الكثير من لفتيات ، ولكن لو استطب هؤلاء بقوله تعالى : ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ [بقرة ١٧٢] ، وبالأحاديث النبوية الواردة فى هذا الشأن لكفاهم ذلك شر ما هم فيه أو ما يحذرون ! عن المقدم بن معد يكرب رضى الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ما ملأ آدمى وعاء شرا من بطنه ، يحسب ابن آدم أكيات يقمن صلبه ، فإن كان لا محالة فثلث لطعامه ، وثلث لشرابه ، وثلث لنفسه » (١) . وعن أبى جحيفة رضى الله عنه قال : أكلت ثريدة من حبز ولحم ، ثم أتيت النبى ﷺ فجعلت أتجشأ ، فقال : « يا هذا كفّ عنا من جشائك » ، فإن أكثر الناس شبعاً فى الدنيا أكثرهم جوعاً يوم القيامة » (٢) ، وروى عن عائشة - رضى الله عنها - قالت : أول بلاء حدث فى هذه الأمة بعد نبينا الشيع ، فإن القوم لما شبع بطنهم سمنت أبدانهم فضعفت قلوبهم وجمحت شهواتهم (٣) .

ب - « وغذى بالحرام » :

المحرم قسمان : محرم لذاته ، ومحرم لعرض ، وهو ما يؤخذ بوجه غير صحيح كالسرقة ، والغصب ، والرشوة وهلم جرا . أو بتعبير آخر هو ما يؤدى إلى محرم ذاتى . ونعود إلى المحرم الذاتى فنقول : هو ما قصد الشارع إلى تحريمه لما فيه من ضرر ذاتى كأكل الميتة ، وشرب الخمر ، وغير ذلك مما يمس الضروريات الخمس وهى : حفظ الجسم ، والنسل ، والمال ، العقل ، الدين . والغالب فى الحرام - بل المؤكد - المتغذى به أن يكون سماً مضرًا وميكروبًا خطيرًا يؤدى إلى خلل فى الجسم ، أو عطب

(١) رواه ترمذى وحسنه .

(٢) رواه الحاكم ، وقال « صحيح الإسناد » .

(٣) رواه اسخارى فى كتاب الصغفاء ، وابن أبى الدنيا فى كتاب الجوع .

فى أحد الأجهزة بسبب تلك الأمراض الفتاكة التى أعيت الأطباء وحيرت العقلاء ، لا أرى أذ هذ مجال بحث بعض منها .

فقه الدعوة

١ - الداعى الصادق لا يأمر بالأمر إلا إذا ترجمه بلغة الفعل ، لأنها فى الحقيقة وإن كانت اللغة القولية أبلغ فى التعبير فإن الفعلية أبلغ فى التأثير ! ولذا كان جعفر الصادق - رضوان الله عليه - يقول دائما : كونوا دعاة لنا صامتين . وها هو المجدد الخليفة الخامس ابن عبد العزيز لا يدعو الناس إلى الشئ حتى يأتى أهله ويحثهم على تجسيده قبل أى أحد من باقى الرعية ولقد استنكر الحق سبحانه على الدعاة غير العاملين حيث قال : ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ ؟ ! [نقرة : ٤٤] ، وها هم الرسل لأصفىء عليهم السلام يؤمرون بما يؤمر ، بل ويختصون بواجبات أخرى .

٢ - وعلى الدعية أن يحسن عرض دعوته ، فيعرف ماذا يقدم وماذا يؤخر ، وأن يستمد أفكاره ومبادئه من القرآن الكريم دائما ، وأن يدلل على صدق حديثه بالآيات الكريمة ، وليكون له ذلك عليه أن يكون حافظا للقرآن الكريم ، أو على أقل تقدير أن يحفظ الآيات الواردة فى كل موضوع يطرقه حفظا جيدا . وكثيرا ما يزدري العامة الخطيب المفوه إذا كان يخلط بين الآيات القرآنية أو لا يحسن قراءتها ومن ثم قد يتعرض للنقد أو للاعتراض ، ولقد حدث هذا مرة . حيث تلا المدرس آية لا يحفظها ، فقام إليه من بين المصلين من يصحح له خطأه ويشنع عليه ذلك ، فارتج على الرجل ولم يجد بدا إلا أن يقول معترفا . إننى لا أحفظ سوى جزءا ، وهنا سقط فى أعين الحاضرين . . . وحتى قار قائلهم : ما دام لا يحفظ كتاب الله ، فهل يدرسنا طوال هذا العهد من كتابه . !

تطبيق

١ - « إن الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيبا » .

وما يتعاطاه بعض اجهال والصالحين من البدع والخرافات التى ما أنزل الله بها من سلطان لا يسمى طيبا ، وليس من العمل الطيب فى شئ أى قول أو فعل يخالف السنة النبوية الشريفة .

٢ - إن الأنبياء والمرسلين على كبر قدرهم وعلو شأنهم عند الله ، ومع ذلك أمروا بما أمر به أتباعهم ، فكان رسول الله ﷺ يصلى الخمس كما نصلى ويصوم الشهر

كما نصوم فهل فضل شيوخ الصرقية بدرجة ليقين المزعومة حتى على المصطفين الأخير والمرسلين الأطهار عليهم جميعاً أفضل الصلاة وأزكى السلام ؟ !

فهل استحييتهم أيها الدجالون . . . !

٣ — ابتلينا في عصرنا هذا بتفشى الربا وتعدد مسالكه ، فهذه الفوائد لربوية التي تدفعها البنوك في البلدان العربية والإسلامية ، والتي لا يتحرج الكثير من المسلمين في أخذها . وربما تفلسف البعض فصرفها في المساجد والمدارس وبناء المشاريع الخيرية المختلفة ، ولكننا نقول لهم : إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً ، وجانب آخر من الجوانب الربوية ، والذي هو القروض التي تعطى للفلاحين والصنّاع والحرفيين على أن ترد بأضعاف مضاعفة ، فهذه هي الأخرى أموال حبيثة لا تطيبها الحجبات المتكررة ولا الركعات المتولية .

الحديث الحادى عشر

عن أبى محمد الحسن بن على بن أبى طالب سبط رسول الله ﷺ وريحانه -
رضى الله عنهما - قال : حفظت من رسول الله ﷺ : « دَعِ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا
يَرِيكَ » رواه الترمذى والنسائى ، وقال الترمذى : حديث حسن صحيح .
سند الحديث :

هذا الحديث أخرجه الإمام أحمد والترمذى والنسائى وابن حبان فى صحيحه
والحاكم من حديث يزيد بن أبى مريم عن أبى الجوزاء عن الحسن بن على وصححه
الترمذى ، وأبو الجوزاء السعدى ، قال الأثرون : اسمه ربيعة بن شيان ، ووثقه
النسائى وابن حبان ، وتوقف أحمد فى أن أبا الجوزاء اسمه ربيعة بن شيان ، ومال إلى
التفرقة بينهما ، وقال الجوزجاني : أبو الجوزاء مجهول لا يعرف ، وهذا الحديث قطعة من
حديث طويل ذكر فيه قنوت الرتر ، وعند الترمذى وغيره زيادة فى هذا الحديث وهى :
« فَإِنْ بَصَدَّقَ طُمَأْنِينَةً وَالْكَذِبُ رِيَّةٌ » ، ولفظ ابن حبان : « فَإِنْ الْخَيْرُ طُمَأْنِينَةٌ وَإِنْ الشَّرُّ
رِيَّةٌ » . وقد أخرجه الإمام أحمد بإسناد فيه جهالة عن أنس عن النبى ﷺ قال : « دَعِ
مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ » . وأخرجه من وجه آخر أجود منه موقوفا على أنس ،
وأخرجه الطبرانى من رواية مالك عن نافع عن ابن عمر مرفوعا ، قال الدارقطنى . وإنما
يروى هذا من قول ابن عمر وعن عمر ، ويروى عن مالك من قوله . ا. هـ .

ترجمة الراوى :

هو الحسن ابن الإمام على - رضى الله عنهما - المكنى بأبى محمد ولد فى

سبط ولد الولد . وتعنى أيضا الجماعة ، بمعنى أن الحسن رضى الله عنه فى أخلاقه وإيمانه وصلاحه
كالجماعة ، لقول الحق سبحانه ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا ۖ ﴾
وريحانه شدة محبه ﷺ له فقد كان يشمه كما يشم الريحان دا الرائحة الطيبة ، فعن أنس رضى الله
عنه قال : سئل رسول الله ﷺ : أى أهل بيتك أحب إليك ؟ قال « الحسن والحسين » . وكذا يقول
لما طمأنينة : « ادْعِ إِلَى » فيشهما ويصحبهما إليه .

حفظت أى هذا من بين ما حفظته من أقوال لرسول ﷺ ولا رلت واعيا له

دع اترك واجتنب

ميريبك يقال : ربه الأمر يريبه ، إذا أوقعه فى الشك فهو من الثلاثى بفتح الياء فى المضارع ، أفصح
من صحه من أَرَبَ الرباعى .

رمضان سنة ثلاث من الهجرة ومات بالمدينة مسموماً سنة خمسين عن عمر يناهز سبعاً وأربعين سنة .

ومن مناقبه ما روى عن أبي بكره رضى الله عنه قال : سمعت النبي ﷺ على المنبر والحسن إلى جنبه ينظر إلى الناس مرة وإليه مرة ، ويقول : « ابنى هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين » (١) ، وعن البراء رضى الله عنه قال : رأيت النبي ﷺ والحسن على عاتقه يقول : « اللهم إني أحبه فأحبه » (٢) ، وعن عقبه بن الحارث رضى الله عنه قال : رأيت أب بكر رضى الله عنه وهو يحمل الحسن ويقول . بأبى شبيه بالنبي ليس شبيهاً بعلى ، وعلى يضحك (٣) .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

الاجتماعية :

أ— من خلال الأحاديث السابقة في ترجمة الراوى ، بل وانطلاقاً مما ورد في الرواية — سبط رسول الله ﷺ وريحانته — بالتحديد يتبين لنا مقام الحسن رضى الله عنه عند جده ﷺ ، وهو بهذا يبطل قاعدة جاهلية وينسخ عرفاً باطلاً حيث كان العرب الأوائل فوق احتقارهم للبت زهانتهم لها ، يتجاهلون فلذات أكبادها ولا يقربونهم ، وقد قال قائلهم :

أباؤنا سونا وبنو أبائنا
ونبتنا بنوهن أبناء الرجال الأبعاد

ب— كما أن هذا الحديث يعد قاعدة أساسية في المعاملات الاجتماعية بل والاقتصادية أيضاً ؛ فمن ارتاب في شخص أراد مصاهرته أو مداينته ، فالأسلم له أن يترك ما يريه من معاملته إلى ما لا يريه وهكذا .

السياسية :

على الحاكم المسلم أن يتفطن إلى استدراجات الأعداء لإيقاعه في بعض الأحكام أو القرارات أو التصرفات والمواقف التي تثير عليه شكوك الرعية ، وعليه أن يكون واضحاً في كل أعماله مع من يحكم حتى لا يتخذ المناوئون من بعض الإشكالات حجة عليه ثم على الإسلام من بعده ؛ فهذا سيد شباب الجنة ، الحسن بن علي رضى الله عنه يتنازل عن الخلافة رعم قرنه من النبي ﷺ وجدارته بها لمعاوية رضى الله عنه ، ومع أنه يبيع من قبل أربعين ألف من المسلمين ، ومع هذا كله تنازل عنها لمعاوية كما قلت : حقاً

(١) رواه البخارى والترمذى ولفظه : « إن ابنى هذا سيد يصلح الله على يديه فئتين عظيمتين »

(٢) رواه البخارى .

(٣) رواه الشيخان والترمذى

لدماء المسلمين وجمعا للكلمة ودفعاً لفتنة، ولو لم يفعل ذلك الورع م فعل لوقع ما لا تحمد عقباه ولقليل عنه يوم ذاك: إن هو إلا رجل محبّ للحكم مهما كانت النتائج.

فقه الدعوة

١ — إن العبرة ليست بكمية الحفظ ولو كانت آلاف الأحاديث المؤلفة وعشرات السور القرآنية، ولكنها بمدى التطبيق وترجمتها إلى لغة العمل في الحياة اليومية وربما انطق المثل القرآني: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾ [حكمة ٥٠] على بعض الدكاترة المعاصرين

٢ — إن دعوتنا — أيها الإخوة — ليست لاعتلاء عرش أو امتلاك مقعد؛ لأننا بعنا أنفسنا وما ملكنا لله — عز وجل — ولنا طلاب جاء ولا عباد مال، ولنا ندعو أكثر من تجديد فهم الدين الحنيف وتحكيم سلطانه القويم على جميع مجالات حياتنا الاقتصادية، والتربوية، والسياسية، والثقافية والاجتماعية. ولنا نبالي أن يكون هذا الزعيم أو ذاك هو نفسه الحاكم، المهم أن يعلن توبته فيحكم إلى المنهج الرباني ويعلن توبته أيضاً من الولاء للأعداء ويلبس حقيقة صدقه وإخلاصه، وليكن في موقف الإمام الحسن رضي الله عنه إبان الخلافات السياسية خير مثال نتأسى به في دعوتنا، ووالله ما جرّ الويلات الجسام من شق وشنق وتشريد وقتل وتعذيب وتمثيل بشاب الدعوة الإسلامية المعاصرة، إلا تطلع بعض الأكابر الشخصى وشبههم المادى.

نحن لا نشكك في قيادات الحركة الإسلامية — حاشا لله — فهذا معون طالما عول عليه الأعداء، ولكن لا يعنى أبداً أنه على جماهير الأمة أن تنقاد بطوعية عمياء دون التأكد من النوايا والتعرف على الطوايا من خلال الالتزامات والتصرفات، أو حتى بعض التلميحات بله عن التصريحات... وهذا جانب من حوار أجرته مجلة الوطن العربى في عدده ١٤١ الصادر بتاريخ ١٩٨٩/١١/٢٤م مع أحد أبرز الفائزين من الحركة الإسلامية في معركة الانتخابات في معركة بالأردن كفيل بيان صحة ما أقول حيث سئل الرجل: قيل لى: إنه ربما يكون هناك بداية أزمة دستورية إذ أن الإسلاميين قد يرفضون أداء القسم النيابى الذى نص عليه القانون، لأنهم يعتبرون أن الولاء هو لله وحده.

فأحاب — وبشرة هادئة — : يا أخى الكريم، الحركة الإسلامية اجتمعت وقررت بإجماع النواب أن تقسم اليمين الدستورى كما ورد — وبشرة شديدة — هذه إشاعات مغرضة ومسمومة مثلها مثل الشائعات التى تقول: إنا سقفل الخمارات وإننا سنلبس النساء الطرحات، وإننا سنلبس الناس النظارات... هل نحن جثا من عاة؟ نحن أناس حضاريون ونقدّر مسؤوليتنا تجاه بلدنا ونظامنا! ما هذه الحملة المسعورة؟

وأنت لست الوحيد من طرح على هذا السؤال ، سبقك هذا نصباح أربعة أو خمسة أشخاص بالغمّة نفسها . كيف لا نؤدى القسم الدستورى ونحن ترشحنا فى ظل أوضاع دستورية ونيابية نفهمها ؟ لا أسس بناتا لهذه الشائعة وسنؤدى القسم كما ورد نحن جميع نواب الحركة الإسلامية هذه تعليقات خطيرة جدا تحسب على الرحمن وجماعته إن التزمت الصحيفة المذكورة بالصدق والأمانة ، والعهدة عليها .

لقد استغل البعض ممن لا علم لهم ولا فهم صدق هذا لراعى الصاحى وحرارة عاطفته الإيمانية فى جهات من "وطننا الإسلامية" ، فهؤلاء قادة الجناح (كذا) بنعمون بالعرش والأرائك والسيارات والدولارات البترولية . وهذه الآلاف من الأزهار اليانعة تحصد عن بكرة أبيها ، وقد طاف عليها طائف من الطائفية لحاقدة ، فإلى متى ونحن بلدغ من هذا الجحر !! إن لله وإنا إليه راجعون .

٣ — الداعى حينما يختار ربيا فقيها ما يخالف رأى المذهب المتبع دون أن يشرح وجهة الخلاف يعرض نفسه للريبة ، كأن بصى تحية المسجد حال خطبة الجمعة مع مالكيين مثلا . . . ومن ثم يفقد مكانته وقدره عند العامة .

تطبيق

١ — إننا نرى فى أيامنا من لا يتورّع عن الاختلاء بالأجنبية ولا يتحرج أن يحس معها فى مكتب واحد أو فى أى مكان آخر بحجة الاستفتاء مثلا ، أو التعلّم والتفقه ، فذلك مدعاة إلى إثارة الشكوك والظنون .

٢ — يشيع فى أوسط الطلاب المسلمين بالجامعات الغربية قول المتقولين على الله بحلية أكل المحوم المقدّمة باعتبار عدم الاستفسار ، وهذا فى اعتقادى ليس من الفقه فى شيء . لأن الطريقة المتبعة اليوم فى الذبح لا توافق أحكام لزكاة فى الشريعة الإسلامية ، وليست هى من ذبائح أهل لكتاب .

الحديث الثاني عشر

عن أبي هريرة - رضى الله تعالى عنه - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه » . حديث حسن ، رواه الترمذى وغيره هكذا .

سند الحديث :

هذا الحديث أخرجه الترمذى وابن ماجه من رواية الأوراعى عن قرّة بن عبد الرحمن عن الزهرى عن أبى سلمة عن أبى هريرة - رضى الله عنهم - وقال الترمذى : غريب ، وقد حسّنه الشيخ المصنّف - رحمه الله - لأن رجال إسناده ثقات ، وقرّة بن عبد الرحمن ابن حيوة وثقه قوم وضعّفه آخرون . وقال ابن عبد البر : هذا الحديث محفوظ عن الزهرى بهذا الإسناد من رواية الثقات ، وهذا موافق لتحسين الشيخ له رضى الله عنه ، وأما أكثر الأئمة فقالوا ليس هو محفوظاً بهذا الإسناد إنما هو محفوظ عن الزهرى عن على بن حسين عن النبى ﷺ مرسلًا ، كذلك رواه الثقات عن الزهرى منهم مالك فى (الموطأ) ، ويونس ومعمّر وإبراهيم بن سعد إلا أنه قال : « من إيمان المرء تركه ما لا يعنيه » ، ومن قال : إنه لا يصح إلا عن على بن حسين مرسلًا الإمام أحمد ويحيى ابن معين ولبخارى والدّارطنى ، وقد خلط الضعف فى إسناده على الزهرى تخليطاً فاحشاً ، والصحيح فيه المرسل ، ورواه عبد الله بن عمرو العمرى عن الزهرى عن على بن حسين عن أبيه عن النبى ﷺ فوصله وجعله من مسند الحسين بن على ، وأخرجه الإمام أحمد فى مسنده من هذا الوجه ، والعمرى ليس باحافظ . وأخرجه أيضاً ، من وجه آخر عن الحسين عن النبى ﷺ ، وضعفه البخارى فى (تاريخه) من هذا الوجه أيضاً وقال : لا يصح إلا عن على بن حسين مرسلًا ، وقد روى عن النبى ﷺ من وجوه آخر وكلها ضعيفة .

ترجمة الراوى :

هو سيّدنا عبد الرحمن بن صخر رضى الله عنه موسوعة السنة النبوية الشريفة ،

من . للتعبير لأن ترك ما لا يعنى ليس كل خصال الإسلام احسن بل هو بعضها فقط من حسن . ولم يقل . من إسلام المرء . لأن ترك ما لا يعنى لا يتوقف عليه أصل الإسلام بل هو من حسنه إسلام . ولم يقل . بما . لأن الإسلام أعمال طاهرة والإيمان عمل لقلب

قال: كنت أدعو أمي إلى الإسلام وهي مشركة، فدعوتها يوما فأسمعتني في رسول الله ﷺ ما أكره، فأثبت رسول الله ﷺ وأنا أبكي، قلت: يا رسول الله، كنت أدعو أمي إلى الإسلام فتأبى عليّ، فدعوتها اليوم فأسمعتني فيك ما أكره فادع الله أن يهديها، ففعل. «اللهم اهد أم أبي هريرة» فخرجت مستشيرة بدعوة نبي الله ﷺ، فلما جئت الباب فسمعت أمي خشف قدمي فقالت: مكانك يا أبا هريرة وسمعت خضخضة الماء قال: فاعتسلت ولبست درعها وعجلت عن خمارها ففتحت الباب ثم قالت: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله، فرجعت إلى النبي ﷺ وأنا أبكي من الفرح، قلت: يا رسول الله أبشّر قد استجاب الله دعوتك وهدى أم أبي هريرة، فحمد الله وأثنى عليه وقد خيرا، قلت: يا رسول الله، ادع الله أن يحبني أن وأمي إلى عباده المؤمنين ويحبهم إليّ، قال: «اللهم حب عبيدك هذا وأمه إلى عبادك المؤمنين وحب إليهم المؤمنين»، فما خلق مؤمن يسمع بي ولا يراني إلا أحبني.

دروس وعبر من كلام سيد البشر

الاجتماعية:

إن اشتغال المرء بما لا يعنيه — لا في حاله ولا في مآله — من عيوب الناس والخوض في أمورهم الشخصية الخاصة بهم، وكشف معايبهم، وتتبع عوراتهم سبب لتخاصم والتشاجر، وقطع العلاقات الاجتماعية أو توترها. وقدما قالوا: من تدخل فيما لا يعنيه سمع ما لا يرضيه. وحتى لا يقع كل ذلك يدعونا النبي ﷺ إلى الإعراض عما لا يعين بتاتا، والاهتمام بما تتعلق به عناية الشرع. ففي صحيح ابن حبان عن أبي ذر رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال: «كان في صحف إبراهيم عليه الصلاة والسلام: وعلى العاقل ما لم يكن مغلوبا على عقله أن تكون له ساعات: ساعة ينحى فيها ربه، وساعة يحاسب فيها نفسه، وساعة يتفكر فيها في صنع الله تعالى، وساعة يخلو فيها لحاجته من المطعم والمشرب، وعلى العاقل ألا يكون ظاعنا^(١) إلا لثلاث: تزود لمعاد، أو حرفة لمعاش، أو لذة في غير محرم. وعلى العاقل أن يكون بصيرا بزمانه مقبلا على شأنه حافظا للسانه ومن حسب كلامه من عمله قل كلامه إلا فيما يعنيه». وعن أنس رضى الله عنه قال: توفي رجل من أصحابه — يعني النبي ﷺ — فقل رجل: أبشّر بالجنة، فقال رسول الله ﷺ: «أو لا تدري فلعله تكلم بما لا يعنيه أو بجل بما لا يعنيه»^(٢).

(١) طاعا - ساعيا

(٢) أخرجه الترمذي

الأخلاقية :

إن الإسلام - كدين - يولى الجانب الأخلاقي عناية تامة . بل تقوم أحكامه كلها على رعاية الأخلاق والمحافظة عليها ، والفضول وحب التدخل في كل شيء يهدر ماء الوجه ويقتل من قيمة الإنسان الأخلاقية ويحط من كرامته كإنسان في مجتمعه .
النفسية :

إن ترك ما لا يعنى يمكنك من رحة نفسية تامة بحيث ننام ونحن نتمتع باطمئنان تام ، ونأكل ونشرب بأشراح وحيوية في حين أن الفضولى المتطلع إلى ما لا يعنيه من قريب أو بعيد يعيش في قلق دائم ، وحيرة قاتلة ، واستفسارات رهيبة لا يجد لها جواباً : ترى ما سرّ علاقة فلان الفلانى بفلان ؟ وما هى ظروف فلان الزوجية والمالية ؟ ومن أين اكتسب هذه الأموال ؟ وما سر هذا السرور البادى على وجه فلان هذا اليوم . . . وهكذا طبعاً ولن يجد لتساؤلاته أجوبة شافية

الاقتصادية :

يحث هذا الحديث النبوى الشريف على بذل الجهد فى رفع الاقتصاد الإسلامى وذلك باستثمار عنصرين رئيسيين :

- ١ - الطاقة البشرية : فينبغى ألا نضيع هذه الجهود فيما لا يعنى .
- ٢ - الوقت : ويجب استغلال دقائق احياء المعدادة فيما يعود بالنفع على الشخص نفسه وعلى أبنائه وعياله ، ومن ثم على مجتمعه المحيط به .

فقه الدعوة

إن مهمة الداعية هى التبليغ عن رسول الله ﷺ وإرشاد الناس وهدايتهم ونصحتهم وتعليمهم وهى أمانة فى عنقه ، فهى مما يعنيه وعليه أن يربأ بنفسه عن مجالس الأندية والأسواق التى يخوض أصحابها مع الخائضين ، اللهم إلا إذا جلس ناكراً ومبصراً ودعياً إلى الله .

الحديث الثالث عشر

عن أبي حمزة أنس بن مالك - رضى الله تعالى عنه - خادم رسول الله ﷺ
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب
لنفسه » رواه البخارى ومسلم.

تخریج الحديث :

الحديث خرجاه فى الصحيحين من حديث فتادة عن أنس ولفظ مسلم: « حتى
يحب لجاره أو لأخيه » بالثبوت ، وخرجه الإمام أحمد - رحمه الله - ولفظه: « لا
يبلغ عبد حقيقة الإيمان حتى يحب للناس ما يحب لنفسه من الخير » .

ترجمة الراوى :

هو أنس بن مالك الأنصارى من قبيلة الخزرج ، كناه النبي ﷺ « أبى حمزة »
وفيل: إن سبب تكنيته بذلك أنه كان يحنى بقله تسمى حمزة مرة النبي ﷺ يجنيها
فكناه بها ، خدم النبي - عليه السلام - عشر سنين فما سمع منه : أف مطلقا ، ولم
يؤثبه عن شيء فعله لم فعلته . ولا عن شيء تركه لم تركته .

توفى سنة تسعين هجرية بالبصرة وبعد آخر صحابى توفى بها - رحمة الله عليه -
ومن مناقبه ما رواه هو عن نفسه - رضى الله عنه - حيث قال . دخل النبي ﷺ
علينا وما هو إلا أنا وأمى وأم حرام خالتى فقالت أمى . يا رسول الله خويدمك أنس
ادع الله له ، قال . فدعا لى بكل خير وكان فى آخر ما دعا به أن قال : « اللهم أكثر
ماله وولده وبارك له فيه » رواه مسلم

وعنه قال : جاءت بى أمى إلى رسول الله ﷺ وقد أذرتنى بنصف خمارها
وردتني نصفه فقالت يا رسول الله ، هذا أنيس ابنى ثبيت به يخدمك فادع الله له ،

لا يؤمن أحدكم المنفى هنا ليس هو الإيمان نفسه ، لأن أصل الإيمان هو التصديق بالله تعالى . ولكن
المنفى هو كمال الإيمان .

لأخيه المراد بالأخ هو : إم فى الإسلام ، أو فى الإنسانية ، قال ابن العماد - رحمه الله - : الأولى
أن يحمل على عموم الأخوة حتى يشمل الكفر والمسلم ، فيحب للكافر ما يحب لنفسه من دحوه
فى الإسلام وهدايته !

فقال « اللهم أكثر ماله وولده » . قال : أنس : فوالله إن مالى لكثير وإن ولدى وولد
ولدى ليتعادون على نحو المائة اليوم .

وعنه قال : مرّ رسول الله ﷺ فسمعت أمى أم سليم صوته فقالت : أبى
وأمى يا رسول الله ، هذا أنيس فدعا لى رسول الله ﷺ ثلاث دعوات قد رأيت منها
اثنتين فى الدنيا وأنا أرجو الثالثة فى الآخرة .

وعنه قال : أتى على رسول الله ﷺ وأنا ألعب مع الغلمان فسلم علينا فبعثنى
إلى حاجة فأطعات على أمى ، فلما حئت قالت : ما حبسك ؟ قلت : بعثنى رسول الله
ﷺ لحاجة قالت : ما حاجته ؟ قلت : إنها سر ، قالت : لا تحدثن بسر رسول
الله ﷺ أحد ، قال أنس : والله لو حدثت به أحدا لحدثتك يا ثابت .

وعن ثابت رضى الله عنه قال : قال لى أنس : يا ثابت خذ عني فإنك لن تأخذ
عن أحد أوثق منى ، إني أخذته عن رسول الله ﷺ عن جبريل وأخذه جبريل عن
الله تعالى . رواه الترمذى .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

احبّ هنا ليس عواطف جياشة فحسب . بل مبادرة خيرية تبرهن على صدق
المحبّ فى محبته ولنا فى هذا الحديث فوائد جمّة .

العقائدية :

المتنّى هنا - فى الحديث - كمال الإيمان . ونفى بلوغ حقيقته ونهايته ؛ لأن الإيمان
درجات متفاوتة كما بين الرسول ﷺ فى أحاديث مختلفة أنه « يضع وستون شعبة
أعلاها لا إله إلا الله ، وأدناها إماعة الأذى عن الطريق » .

الاجتماعية :

أ - عالمية الإسلام : فالإسلام ليس ديناً قليلاً أو طائفيًا أو عرقيًا بل هو ممتدّ امتداد
الوجود الإنسانى على هذا الكون ، فلا تحدّه حدود جغرافية ، ولا تمنعه عوائق لغوية أو
مذهبية أو أرضية ؛ لأنه يخاطب الإنسانية من حيث هى ويؤاخى بين أفرادها بإبراز
مميزاتها ؟ المشتركة وخصائصها العامة ، قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ
وَإُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ﴾ [الحجرات - ١٣] ، وقال أيضا . ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ
اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ [النساء - ١] ، وجاء فى الحديث : « كلكم
لآدم وآدم من تراب » .

حبّ الخير للإنسانية كلها : والخير اسم جامع للطاعات والمباحات الدنيوية منها والآخروية ؛ فالمؤمن يحب لنفسه الصحة الجيدة والمال الطيب ويحبهما لإخوانه فى الإنسانية ، بدليل كفّ يده عن أكل أموالهم بالباطل ، وعدم حسدهم وكفّ بصره عن أعراضهم ولسانه عن غيبتهم

ويحب أن يكون يوم القيامة من السعداء ، ولا سعادة إلا لأهل الإيمان الصادق والعمل الصالح .

لهذا يسعى دوماً لإرشاد البشرية وهدايتها لسبب الفوز بالجنة ، والنحاة من النار ما استطاع إلى ذلك سبيلا ، وربما كلفه الأمر التضحية بكل ما يملك حتى بالنفس إن اقتضى الأمر .

قال بعض الصالحين من السلف : أهل المحبة لله نظروا بنور الله وعطفوا على أهل معاصي الله ، مقتوا أعمالهم وعطفوا عليهم ليزيلوهم بالمواعظ عن أفعالهم ، وأشفقوا على أبدانهم من النار .

إن الإسلام لا يرضى أن يكون المسلم فى مجتمعه عضواً سلبياً لا يقدم أى شئ إيجابى للجماعة التى يتعايش معها ، ولكن إن كان ولا بد فعليه أن يكفّ عن الناس شروره ويمنعهم مصائبه .

النفسية :

العامل بهذا الحديث النبوى تنبعث فيه الملكات الخيرية بحيوية ونشاط لتقف لنوازع الشر بالمرصاد، وتحارب فى النفس الإنسانية الأنانية المستحكمة وسعتها لا يعيش لنفسه، ولا يحيا لنفسه ، ولا يعمل ويكد من أجل نفسه فحسب !

السياسية :

كما أن المسلم يحب العيش فى أمن وسلام ويعمل على تحقيق ذلك للبشرية جمعاء ، وهو بذلك يجسد أسمى تعاليم دينه الحنيف .

أما أولئك الذين يدعون الرحمة والعطف على صغار الحيوان ، فإننا نجدهم فى المقابل يسعون إلى إشعل فتيل الحرب ، ويتبارون فى صنع أخطر سلاح ، وأقواه وأسرع فى الإباداة وأكثره فتكا .

ومن قبيل المحبة للإخوان مثل المحبة للنفس بل ومن أروعها ما ورد فى صحيح مسلم عن أبى ذر رضى الله عنه قال: قال لى رسول الله ﷺ : يا أبا ذر إني أراك ضعيفا وإنى أحب لك ما أحب لنفسي لا تتأمرن على اثنين ولا تولين مال يتيم".

الاقتصادية :

لقد نفى الرسول ﷺ الإيمان عن نام شعبان وجاره جائع ؛ لأن المؤمن الحقيقى لا يحب أن يفتك الجوع بإخوانه ؛ لأنه لا يحبه لنفسه ، بل إن المسلم فى العهود النيرة كان يؤثر أخاه على نفسه ، ويقدم له اللقيمات التى هو فى أشد الحاجة إليها .

إن خلق الإيثار يساهم فى انتعاش الاقتصاد المتدهور للمجتمع !

وفى المقابل نجد الآلاف المؤلفة من أطنان المواد الغذائية الرئيسية فى لبلاد الغربية ترمى فى البحار وتتلف كل المنتجات الفائضة عن حاجة البلد المنتج نفسه . وغير خفى عليها تلك الإحصائيات الدورية الموهولة والتى يذهب فيها الملايين ضحايا الجوع والمرضى فى الدول النامية الأفريقية والآسيوية .

وهذه دويلات الشم البترولى تودع فى بنوك الغرب ما يفوق ديون العالم العربى ثلاثة أضعاف .

إذا كان هذا فى المسلمين فما على أعداء الدين من سبيل .

فقه الدعوة

١ _ الإسلام عربى اللغة عالمى المبادئ والأفكار . فلا تقتصر الدعوة على طائفة معينة ، ولا تنحصر فى جماعة محددة ، يصدق هذا قول الحق سبحانه : ﴿ حَمِّمْ . تَزِيلٌ مِنْ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ [فست : ١٠ - ٣] . و ﴿ حَمِّمْ . وَ الْكِتَابُ الْمُبِينِ . إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ [الزحرف : ١ - ٣] ، ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴾ [الفرقان : ١] .

ولعل اجتماع الثلاثى الأول : بلال الحبشى ، وسلمان الفارسى ، وصهيب الرومى فى المدينة المنورة ، وتحت راية الإسلام رغم تباين ألوانهم - أسود وأصفر - وأشقر - واختلاف ألسنتهم . نعم ، شتان بين الحبشية ، والفارسية ، والرومية .

فقد قيل : إن بلالا حينما أسلم قال فى رسول الله ﷺ بيتا بلغته :

أَرَهُ بَرَهُ كَنُكْرَهُ كَرَأَكَرَى مَنْدَرَهُ

ثم عربها بقوله :

إذا المكارم فى أحيائنا ذكرت فإمنا بك فينا يضرب المثل

إذاً هناك اختلاف حضارى كبير وانصهار هذه الحضارات فى حضارة الإسلام دليل

قاطع على عالمية الإسلام الذى جمع بين أفراد قارات العالم المعروفة فى ذلك حين .

٢ _ على صاحب الدعوة أن يركز فى دعوته على حائنين أساسيين هما :

أ _ اجانب لعقائدى : باعتباره القاعدة التى يبنى عليها كل ما عداها .

ب _ الجانب الاجتماعى والأخلاقى ؛ لأنه الجانب الذى يستمد وجوده ومصداقيته
اسابق . لأن أى أخلاق بلا عقيدة كفروع بلا جذوع ، وأن أى عقيدة بلا أخلاق
كشجرة بلا ثمار .

تطبيق

يكاد ينعدم تحقيق مفهوم الأخوة الإنسانية به عن الإسلامية فى عصر أنهكت فيه
المادة كل روابط .

كما استفحل داء الأنانية المتسلطة ، وطفى حبّ الذات ممّا سبّب ويسبب اندلاع
احروب المدمرة ولتزعزعات المخلّفة للآلاف من الضحايا والتى يرفع أصحابها شعار(أنا
ثم الطوفان) !

الحديث الرابع عشر

عن ابن مسعود - رضى الله تعالى عنه - قال : قال رسول الله ﷺ « لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث : الثيب الزانى ، والنفس بالنفس ، والتارك لدينه المفارق للجماعة » رواه البخارى ومسلم .

ترجمة الراوى :

هو أبو عبد الرحمن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ابن غافل بن حبيب بن شمع بن فار بن مخزوم بن صاهلة بن كاهن بن لحارث بن تميم بن سعد بن هذيل بن مدركة بن إلياس ، يجتمع مع النبى ﷺ فى مدركة فليس من قریش ، وأمه هذلية من فخذ أبيه .

ولقد هاجر ابن مسعود الهجرتين وصلى إلى القبلتين . وكان نحيفا قصيرا لدرجة أن طوله لا يزيد على جلوس الرجل الطويل . توفى - رحمه الله - عام اثنين وثلاثين من الهجرة عن عمر يناهز بضع وستين سنة ، ودفن بالبقيع وصى عليه عثمان - رضى الله عنه وأرضاه .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

العقائدية :

١- فى هذا الحديث الشريف دليل آخر على أن الإيمان تصديق بالقلب وعمل بالجوارح ، حيث إن الحديث السابق دل على أن دم الرجل وماله إنما يعصمهما بقول : لا إله إلا الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، ثم ذكر فى هذا الحديث أن دم المسلم يحل بالنزأ بالنسبة للمحصن ، والقتل والردة ، إذا فلا إله إلا الله تقتضى تحريم ما حرم الله وتحليل ما أحل الله سبحانه ، لأن هذه الثلاث من حق لإسلام التى يستباح بها دم

لا يحل نفى الخلع بعيد حرمة وهو صيغة من صيغ التحريم

دم أى رافة دم امرئ مسلم والمراد بإزاحة الدم يذهب الروح

الثيب هو المحصن ، ويكون المرء محصن إذا توفرت فيه الشروط الدالية أن يكون بالغ ، عاقلا ، متحقق منه الوطء فى نكاح صحيح .

التارك لدينه المرتد الخارج عن دين الإسلام .

من شهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، والقتل بكل واحدة من هذه الخصال المذكورة متفق عليه بين المسلمين .

٢- ترك الدين أى ترك الإسلام والارتداد عنه ومفارقة جماعة المسلمين، والمردد يقتل كفراً لا حداً . وتكونردة من المسلم بالقول الصريح كأن يقول : هو مشرك ، أو يهودى . . . أو كافر بالله وبرسوله أو استحلال حراماً ثبتت حرمة كالزنا ، الخمر ، قتل النفس ، أو حرم حلالاً ، أو جحد وجوب ما علم من الدين ضرورة كوجوب الصلاة ، والصوم أوسب نبيا مجمع على نبوته ، قال الشيخ اللقاني في جوهرته :

ومن لمعلوم ضرورة جحد من ديننا يقتل كفراً ليس حداً
ومثل هذا من نفى لمجمع أو استحاح كالزنا فتسمع

وتكون الردة بالفعل المتضمن لها كرمى المصحف الشريف فى مكان مستقذر ، وحكم المرتد يقتل بعد أن يستتاب ثلاثة أيام من غير ضرب ولا تجويع . . . فإن تب فيها فيها وإلا قتل بعد غروب شمس ليوم الثالث ، وسيأتى ذكر أحكام المرتد من دفن وميراث وأهلية فى الحديث السادس عشر (١) .

الفقهية :

القصاص أجمع المسمون على أن من قتل مسلماً عمداً فقد استحق القصاص وهو القتل ، قال الله تعالى : ﴿ وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ ﴾ [المائدة : ٤٥] ، وذلك حتى يأمن الناس على حياتهم ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَّةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ [البقرة : ١٧٩] . ويقتل المكلف إذا قتل نفساً بغير حق عمداً سواء كان القاتل أو المقتول ذكراً أم أنثى ، لما ورد فى كتاب عمرو بن حزم عن النبى ﷺ : « إن الرجل يقتل المرأة » وصح أنه ﷺ قتل يهودياً قتل جارية ، ويسقط القصاص إذا عفا أولياء المقتول

وأجمعوا على وجوب القصاص إذا كان القاتل والمقتول كافرين واختلفوا فيما إذا كان المقتول كافراً غير حربى ، كالذمى والمستأمن ، فذهب قوم - منهم اخفية - إلى وجوب القصاص عملاً بعموم قوله تعالى : ﴿ أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ ﴾ [مائدة : ٤٥] ، وقوله ﷺ : « النفس بالنفس » .

وذهب آخرون — منهم الشافعية والحنابلة والمالكية — إلى أنه لا يقتصر من المسلم بالكافر مطلقاً، واحتجوا بما رواه البخاري وغيره من قوله ﷺ: «لا يقتل مسلم بكافر» واعتبر هذا الحديث مخصصاً لغيره من العموميات الواردة في قتل النفس بالنفس.

وذهب جمهور الفقهاء إلى أن الوالد لا يقتل بقتل ولده ، وصح ذلك عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه . ١ . هـ . من كتاب الوافي في شرح لأربعين النووية للدكتور مصطفى لبغا ، ومحى الدين ميسو .

القانونية :

حقاً لقد شرع الإسلام عقوبة القتل لنزاني المحصن وللقاتل لمتعمداً ما في ذلك شك

ولكنه في الواقع أنط عقوبة الزنا بإقرار الزاني نفسه في حال الاختيار دون قهر أو اضطراب ، فإذا لم يقر بلسانه فإنه من المتعذر إن لم نقل : من المستحيل إثبات الزنا عليه بالينة . والينة لا تثبت إلا بشهادة أربعة شهود عدول يرون عملية الاقرار رأى العين . ومن يتبع حالات الرحيم في عهد النبي ﷺ يجد أن الحد وقع دوماً بالاعتراف شأن ماعر والغامدية — رضي الله عنهما .

ومت مراجعتهم من قبل رسول الله ﷺ أثناء اعترافهم مرات ومرات . « لعلك قبلت . . . لعلك . . . لعلك . . » بحث عن شبهة يدرك بها الحد .

إذا فعقوبة الزنا — في الحقيقة — ليست هدفاً في ذاتها بل وسيلة لردع النفوس الجامحة التي تغلّت من مكبح الوازع الإيمان عن قربان هذه الفعلة لشينة ؛ ولهذا فإن جرائم الزنا في عهده ﷺ ومن بعده صحابته تكاد تعدّ على رؤوس أصابع اليد الواحدة .

أما ما وصفت إليه اجتهادات المقننين المعاصرين من سجن أو تغريم هذا بالنسبة لحالات الاغتصاب ، أما الزنا الذي يقع بتراصي الطرفين الراشدين ! فلا ينطبق عليه مصطلح (الزنا) في عرفهم . ١

ولا يستون ضده أى شيء بحجة احترام الحريات الشخصية . . ١

ونفس الشيء في القتل العمد الذي تذهب ضحيته المئات من الأرواح البريئة يومياً في العالم ، وعلة ذلك القوانين الأرصدة الجائرة والمشجعة والتي عجزت عن تحقيق العدالة في الأرض !

إن ارتفاع أناء الزنا المهول في الغرب اليوم ، وكذا حوادث القتل والسطو

والاعصاب .. والجرائم الشنيعة المقرزة يادى صحاياه بسان الحال وبلغة الأرقام :
 ألا سحقاً للمدنية الزائفة ... ولقواينها لمجحفة ... وتبت أيدى المقتنين المتألهين
 وليحكم فينا حكم أحكم الحاكمين .

الاجتماعية :

« النفس بالنفس » هكذا وردت النفس الثانية معرفه - « ال » . وكما نعلم أن
 المعرفة إذا أعيدت معرفة كانت عينا ، إذن فكأن المجرم القاتل قتل نفسه حينما قتل أحاه
 فى الإسلام ، لذا فإنّ لندم يلازمه والحسرة تقتنه . قال تعالى حكاية عن قبيل وهابيل .
 ﴿ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ . فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ
 لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوَارِي سَوْءَ أَخِيهِ قَالَ يَا وَيْلَتَى أَعِزَّتْ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِي سَوْءَ
 أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ . مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ
 فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا ﴾ [المائدة ٣٢ - ٣٣]

الأخلاقية :

إن الإسلام حينما شرع قتل الزانى المحصن حكيم فى معالجته لأخطر مرض
 أخلاقى - الزنا - وهو بذلك يقدّس الشرف ويحافظ على العرض ويصونه بحدود
 شتى ؛ كالجلد للقاذف وللزانى الكبر ، ثم القتل للمحصن . ولم تر هذه الاحتياطات
 والتحريات فى أى نظام من هذه النظم القائمة اليوم ، أو حتى البائدة منها على
 الإطلاق ؛ ولهذا فإن الإنسانية اليوم تجنى الويلات من اختلاط الأنساب ، وتفشى
 الأمراض السرية الخطيرة كالزهرى ، والسيلا ، والسيد ... و ... وندثار الروابط
 الأسرية ، وتوتر العلاقات الاجتماعية فى الدول الغربية على الخصوص ، وانقشاع
 حجاب الحياء ، كل ذلك لانهما لم تلق بالا ، ولم تزد وزنا للأخلاق الحميدة .

فقه الدعوة

١- اتباع أسلوب الترهيب من الآثار المعجلة للمحرمات فى هذه الدنيا وبيان
 الأخطار الصحية والاجتماعية والنفسية المنجرة عن ذلك الفعل القبيح أولا ، والتخويف
 من العقوبات المقررة شرعا ثانيا ، ومن المصير الذى لا مناص منه يوم الحساب العسير
 ثالثا . هو أنجع علاج وأبلغ أسلوب فى لدعوة إلى الفضيلة ومحاربة الرذيلة .

٢ - والحكيم بحق - فى التوضيح والتبيان هو الذى يضرب على وتر الواقع

للموس الذى يعيشه المسلم اليوم فى ظل التشريع البشرى ، وبلغه الأرقام يدل على خطورة الوضع الذى آلت إليه الأمة الإسلامية اليوم من حراء بعده عن شريعته ونبذها لأحكام دينها كالتقصا ، وبصورة أشمل تحكيم كتاب الله ، ويدعو الأمة إلى العودة إليه .

تطبيق

١ — إن لدم المسمل له حرمة أكبر — عند الله — من حرمة البيت الحرام ، لذا حدد الإسلام المواضع التى يهدر فيها دمه ، غير أننا نجد فى كثير من مجتمعات المعاصرة غير محددة ولا مضبوطة ، فقائمة أسباب الإعدام طويلة طول أطماع الاستبداديين .

٢ — ولما تحلى الكثير من أولى الأمر عن الشريعة الإسلامية وربما عن العقيدة نفسها تشجع السفهاء على محاربة الإسلام وإعلان ارتدادهم ومعارضتهم له أمام الملأ ، ولو ظل الحال على ما هو عليه لاستبدلنا الله بأقوام آخرين . قال تعالى : ﴿ إِن تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ ﴾ [محمد : ٣٨] .

٣ — التحكيم الادعائى المزيف للجانب الجزائى فى القضاء الإسلامى من قبل حفنة من الحكام أساء إلى الإسلام إساءة خطيرة ، من حيث تجزئة الأحكام الشرعية : ﴿ أَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَن يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ [البقرة : ٨٥] .

لأنها تكرر عينا مشينا طالما سعى أعداء الدين إلى إلحاقه به ، وهو عدم الشمولية . ولأنها اتخذت غطاء يستر به لأمراء الفجراء فسقهم ، ومن ثم فهى نافذة فى الرعية دون الراعى . . . وهذا لسبب فى هلاك من سبقنا من الأمم كما أخبرنا عنهم نبينا ﷺ .

الحديث الخامس عشر

عن أبي هريرة - رضى الله تعالى عنه - أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه » رواه لبخارى ومسلم .

تخريج الحديث :

هذا الحديث خرّجه من طرق عن أبي هريرة، وفي بعض ألفاظها: «فلا يؤذ جاره»، وفي بعض ألفاظها: «فليحسن قرى ضيفه»، وفي بعضها: «فليصل رحمه» بدل ذكر الجار ، وخرجاه أيضا بمعناه من حديث أبي شريح الخزاعى عن النبي ﷺ ، وقد روى هذا الحديث عن النبي ﷺ من حديث عائشة وابن مسعود وعبد الله بن عمرو وأبي أيوب الأنصارى وابن عباس وغيرهم من الصحابة - رضى الله عنهم .

ترجمة الراوى .

سبق التعريف به فى الأحاديث : التاسع . والعاشر ، والثانى عشر .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

العقائدية :

إن الإيمان بالله وليوم الآخر لا يتوقف على مطلق التصديق ، بل يتعداه إلى العمل بمقتضى هذا الإيمان ، ومن أهم هذه المقتضيات التى يجب أن يجتهد بها المؤمن فى حياته اليومية إمساك لسانه ، إنها الحقيقة التى يجب أن نؤكد عليها دوماً ، قال تعالى : ﴿ مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ [ق : ١٨] .

وعن أبي هريرة رضى الله عنه ، عن رسول الله ﷺ قال :

من كان يؤمن أى من كان يؤمن إيمانا كاملا ، أو هو محمول على اسألته ، وذلك لبحث على الاتصاف بتلك الصفات .

خير . الحبر سم جامع لما فيه نفع دى أو دىرى .
جاره قيل إن الجار هو من حاورت داره دارك إلى أربعين دار من كل جانب .

« إن العبد ليتكلم بالكلمة من رضوان الله تعالى لا يلقى لها بالاً يرفع الله تعالى بها درجاته ، وإن العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله تعالى لا يلقى لها بالاً يهوى بها في جهنم » (١) .
الفقهية :

الضيافة من شيم العرب الأفعاح ، ومن آداب الإسلام ، وخلق النبيين والصالحين ، وقد ذكر الشيخ أحمد بن حجازي الفشني في شرحه للأربعين النووية تأويلات عدة لحديث يوجب الضيافة صدر به حديثه فقال : وقد أوجب الضيافة ليلة واحدة للضيف على كل مسلم ، وحمله عامة الفقهاء على الندب وأنها من مكارم الأخلاق ومحاسن الدين لقوله ﷺ .
في الضيف وجائزته يوم وليلة ، والجائزة العطية والمنحة والصلة ، وذلك لا يكون إلا مع الاختيار وقل استعمالها في الواجب ، وما يدل على الندب اقتران الأمر بها بالأمر بالمكرام الجار ، وتأول بعضهم الأحاديث على أنها كانت في أول الإسلام إذ كانت المواساة وجبة أو كان ذلك للمجاهدين في أول الإسلام لقلة الأزواد ، أو على التأكيد كقوله : « غل الجمعة واجب » (٢) .

واختلف العلماء — رحمهم الله — في الضيافة على من تجب : هل على سكان الحاضرة والبادية ؟ أم على أهل البوادي فحسب ؟

فذهب الإمامان ، الشافعي ، ومحمد بن الحكم إلى أنها على الحاضر والبادي .
وذهب مالك وسحنون إلى أنها على أهل البوادي ؛ لأن المسافر يجد في الحاضر المنازل والفنادق ومواضع النزل وما يشتري من الأسواق (٣) .
الاجتماعية :

أ — إن الإنسان بطبيعته مدني بالطبع لا تقوم حياته ولا تستقيم معيشته إلا بالتكافل الاجتماعي ، وها هو الإسلام نفسه الذي هو دين الفطرة التي فطر الله الناس عليها يحث على احترام الجار ، ويعمل على تقوية الروابط الاجتماعية بين الجيران ؛ ليكون مجتمعاً متظافراً متكاتفاً متآلفاً بغض النظر عن جنسية الجار أو دينه أو مذهبه ومعتقداته لأنك إن لاطفته وعاملته معاملة الجار المسلم فإنه إن لم يتجذب لهذا الدين الحنيف وينضم لجماعة المسلمين فسيمنع المجتمع الإسلامي شروره ودسائسه .

(١) رواه البخاري

(٢) لمحافل السنة في علم الحديث ، شرح الأربعين النووية لأحمد بن حجازي الفشني ص ٤٥ ، ط مصر

(٣) هذه الأحكام أوردها الإمام النووي نفسه في شرحه للأربعين ص ٤٤ ، ط : دار البعث ، الجزائر .

بـ وإذا أدرك المؤمن أنه بالكلمة الطيبة يصح بين المتخاصمين ، ويقارب بين المتباعدين ، وأن كلمته تلك تلتئم بها الجراح ، وسيجنى منها كل الفلاح ، فإنه لا يقول إلا خيرا ، ولا يطلق العنان للسانه حراً طليفاً ، بل يقيدّه بلحام التعقل السياسية :

إذا كان الجار هو من جاورت داره دارك ، أى أربعين داراً من جانب ، وكذلك من جاور حقله حقلك إلى أربعين حقلًا من كل جانب ، ومن جاور متجره متجرك إلى أربعين متحراً من كل جانب أيضاً .

وكذلك الجيرة بين الأقطار ومن تتاخم حدود بلده حدود بلدك ، قال تعالى نبيه عليه الصلاة والسلام ﴿ ثُمَّ لَا يُحَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [الأحراب ٦٠] وها هو الإسلام دين الأمن والسلام يدعو إلى صيانة الحار واحفاظ على شخصه وكرامته ومراعاة شعوره سواء أكن الجار مسلماً أو يهودياً أو نصرانياً فالجار هو الجار قال تعالى : ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنُبِ ﴾ [النساء ٣٦] .

وقال سبحانه : ﴿ لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الدِّينِ لَمْ يُقَاتِلُكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِّن دِيَارِكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ [المتحة ٨]

والمعاصي كلها شنيعة ولكنها في حق الحار أشنع ؛ قال لأصحابه : « ما تقولون في الزن ؟ » قالوا : حرم حرمه الله ورسوله فهو حرام إلى يوم القيامة ، فقال رسول الله ﷺ : « لأن يزني الرجل بعشر نسوة أبسر عليه من أن يزني بمرأة جاره » ، ثم قل : « ما تقولون في السرقة ؟ » قالوا : حرام حرمها الله ورسوله فهي حرام إلى يوم القيامة ، فقال ﷺ : « لأن يسرق الرجل من عشر أبيات أبسر عليه من أن يسرق من بيت جاره » (١) .

وقال أيضاً : « والله لا يؤمن ، والله لا يؤمن ، والله لا يؤمن ! » قيس : يا رسول الله ، لقد خاب وخسر من هو ؟ قل : « من لا يأمن جاره بوائقه » قالوا : وما بوائقه ؟ قال : « شره » (٢) .

وقوله ﷺ : « من أذى جاره فقد أذاني ، ومن أذاني فقد أذى الله ، ومن

(١) رواه لإمام أحمد

(٢) رواه لحدري

حارب جاره فقد حاربني ، ومن حاربني فقد حارب الله عز وجل « (١) . حبذا لو اقتنع كل مسلم بحقوق جاره عليه وأداها على الوحه الأكمل ، وتعهّد كل قطر (٢) بجيرانه ، وحماهم ، وأعانهم في حوائجهم لعاش العالم الإسلامي في رخاء وهناء . ولكن — ويا أسفاه — لا نكاد نعر على بلد يسمح حتى بهبوب الريح عليه من جيرانه المسلمين ، بل ويتقوى بأعداء الإسلام ويحتمى بهم ليرهب جيرانه وإخوانه ، ويكرّس كل شوكة ليرسها في أجسادهم . فإيا لله وإن إليه راجعون .

الاقتصادية :

أ — قوله ﷺ : « من كدر يؤمن بالله واليوم الآخر فيلقل خيرا أو ليصمت » . واللغو والخوض فيما لا يعني أكيد أنه من الكلام الذي يستحسن الصمت عنه ، وقد بينا بكثرة الاجتماعات ، والقرارات ، والتوصيات ، وحرب البيانات في الوقت الذي تعشش اليوم والغربان في المعمل ، والمصانع ، والهيئات والمؤسسات . فهل نفلح — إذ كانت كل أوقانتنا مهدورة — فيما سبق — في تقدّمنا ونجاحنا في تحرير العيش المرهون ؟ قال تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ . الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ﴾ [المؤمنون - ١ - ٣] .

ب — تصوّر معي — مجرد تصوّر — أنه لو كانتمة تكفل في المجتمعات الإسلامية اليوم ، يتعهّد الجار الغنى الموسر جاره الفقير المعسر . ويمن عليه بما أغدق الله عليه ، فهل يبقى لهذه الطبقة المتباينة أثر ؟ كلا وربّي . روى الطبراني — رحمة الله عليه — عن النبي ﷺ : « ما آمن بي من بات شبعان وجاره جائع إلى جنبه وهو يعلم » .

تطبيق

١ — لا خير في مدينة تراحم الحامية في حواضر بعض المدن الإسلامية وتستبدل أهلها بالمروزيين (٣) .

فأضحى الضيف نزيل الفنادق والمطاعم ، وانحسرت الضيافة على أهل القيادة وأصحاب السيادة الذين هم أغنى الناس عنها . ولكن تزيّن لهم الموائد وتصف لهم المناضد... فهل هذا من قبيل الكرم في شيء ؟ اللهم لا . . . إنه في كثير من الأحيان التملق والتزلف ، وابهاة . . . وانقلب أرباب الموائد طلاباً للفوائد .

(١) رواه أبو لشح

(٢) أثناء قيام الخلافة الإسلامية أو إلى حين إقامتها بإذن الله تعالى

(٣) المروزيين . نسبة إلى مدينة « مرو » بالعراق يتهم أهلها بالحل .

٢ — بلغت ديون العالم العربى فى الثمانينات من هذا القرن مئتى مليار دولار... فأعناقه مغلولة ترسف فى أغلال المديونية... بيد أن مدّخرات الأثرياء فى مصارف الغرب تجاوزت ستمائة مليار دولار!!... ثم هم يمينون عليك وعلى الإسلام؛ لأنهم طبعوا مصحف وحفروا بئرا.... و... و... ببضعة ملايين لا تقرب معشار زكاتهم بله عن الفوائد الربوية التى يتركونها للبنوك ورعا وتقوى!!

الحديث السادس عشر

عن أبي هريرة - رضى الله تعالى عنه - أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم: أوصنى . قال : « لَا تَغْضَبْ » فردد مراراً قال : « لَا تَغْضَبْ » رواه البخارى .

تخريج الحديث :

هذا الحديث أخرجه البخارى من طريق أبى الحصين الأسدى عن أبى صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه ولم يخرجهم مسلم ؛ لأن الأعمش رواه عن أبى صالح . واختلف عليه فى إسناده فقليل عنه : عن أبى صالح عن أبى هريرة كقول أبى حصين ، وقيل عنه : عن أبى صالح عن أبى سعيد الخدرى ، وعند يحيى بن معين أن هذا هو الصحيح ، وقيل عنه : عن أبى صالح عن أبى هريرة وأبى سعيد ، وقيل عنه : عن أبى صالح عن أبى هريرة أو جبر وقيل عنه . عن أبى صالح عن رجل من الصحابة غير مسمى .

سبب ورود الحديث :

وقع هذا الحديث النبوى الشريف جواباً شافياً عن سؤال أحد الصحابة - رضوان الله عليهم - والمرجح هو أبو الدرداء ، حيث طلب من النبى ﷺ وصية مختصرة جامعة لخصال الخير ليحفظها خشية ألا يحفظها لكثرتها ، خرج الترمذى هذا الحديث - فى رواية له - من طريق أبى حصين أيضاً ولفظه : جاء رجل إلى النبى ﷺ فقال : يا رسول الله علمنى شيئاً ولا تكثر علىّ لعلى أعيه ، قال : « لَا تَغْضَبْ » ، فردد ذلك مراراً كل ذلك يقول : « لَا تَغْضَبْ » ، وفى رواية أخرى لغير الترمذى قال : قلت : يا رسول الله ، دلنى على عمل يدخلنى الجنة ولا تكثر علىّ ، قال : « لَا تَغْضَبْ » .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

العقائدية :

إن بعض الناس حينما يستبد به الغضب يفقده رشده وصوابه ، وربما لا يدري

لا تعصب الغضب هو فورن دم القلب لإرادة الانتقام .

فردد مراراً أى ردد الرجل السؤال ثلاث مرات ، وكأنه لم يقطع بهذه الوصية الموجزة لقطاً ، العظيمة نفعا

ما يفعل أو يقول ويذهب لبعض - والعياذ بالله - إلى سبّ الدين وشيئ من قداسته ظنا منه أنه ينفس من غيظه أو يظهر بمظهر الشجاع الذي لا يأبه بشيء . وهو في الحقيقة إما يظهر بمظهر الطائش الأحمق فربما تفوه ب :

أ - سب النبي الكريم أو أى نبي من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام .

ب - سب الدين والطعن في الكتاب أو السنة النبوية العطرة .

ج - سب الذات الإلهية .

وهو بذلك قد ارتد - ولعياذ بالله - وخرج من الملة الإسلامية ، ويترتب على هذا الفعل الشنيع أحكم عده ، قال تعالى : ﴿ وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فِيمَتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ [البقرة : ٢١٧] .

وعن ابن عباس رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « من بدل دينه فاقتنوه » (١) .

الفقهية :

غالبًا ما تصدر على الغضبان عبارات لا يقدر عواقبها ولا يحسب لها أى حساب ثم يعود إلى صوابه فيجد نفسه أنه قد هدم ما بناه في سنتين .

أولاً : الردة :

أ - العلاقة الزوجية : إذا ارتد لمسلم انفصم رباط الزوجية الذي يجمعه بشريكه سواء كان المرتد زوجاً أم زوجة ، ويفصل بينهما ولا يحل تزويج المرتد من امرأة مسلمة .

ب - الميراث : لا يرث المرتد من قريبه المتوفى ، ولا يورث هو الآخر أيضاً بل ماله لبيت المال الإسلامى .

ج - فقد أهلية التولّى على الغير : فلا يتولّى المرتد عقد الزواج لبنته أو لمن هن تحت ولايته قبل الارتداد ، وإن باشر عقداً من عقودهن يعد باطلاً ، هذا إن بقى أبائهن على الإسلام .

د - الدفن : المرتد لا يغسل ولا يكفن ولا يصلى عليه ولا يدفن في مقبرة المسلمين .

ثانيا : الطلاق

يلزم عند المالكية طلاق الغضبان ولو اشتد غضبه ، وأما حديث عائشة - رضى الله عنها - : سمعت النبى ﷺ يقول : « لا طلاق ولا عتاق فى إغلاق » فقد فسرہ الإمام أحمد بالعضب .

وفسره أبو عبيد وغيره بأنه الإكراه . وفسره غيرهما بالجنون .

وقيل هو عى عن إيقاع الطلقات الثلاث دفعة واحدة فيغلق عليه الطلاق حتى لا يبقى منه شىء كغلق الرهن ، حكاه أبو عبيد الهروى (١) .

القضائية :

يتطلب القضاء معان النظر ودراسة القضية من كل جوانبها بحكمة وتعقل ، ولا تنطبق تلك المواصفات على الغاضب ؛ لذ ورد النهى عن الحكم بين المتخاصمين فى حال الغضب ، عن أبى بكره رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « لا يقضين حاكم بين اثنين وهو غضبان » (٢) .

النفسية :

أ - الغضب غريزة جبل عليها الإنسان فليس فى مقدوره دفعها ، والشارع الحكيم لا يكلف نفسا إلا وسعها .

فهل النهى هنا عن الغضب ؟ أو عن أسبابه ؟ أو العمل بمقتضاه ؟

ولكننا بالنظر إلى الشريعة الإسلامية السمحة نجدها لا تحضر الغرائز ، ولا تعمل على كبتها وتجاهلها ، بل تسعى دوماً إلى تهذيبها وتصريفها فى مصارفها المعقولة ، فهذه غريزة الجنس مثلاً فى الإنسان ، قد نظمها الإسلام وبين مصارفها ، والغضب هو الآخر فيه المحمود أيضاً إن كان لله حينما تنتهك حدود الله ؛ قال تعالى : ﴿ وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضِبَ ﴾ . الأعراف : ١٥٤] ، ومن قبيله غضب سيد الوجود عليه الصلاة والسلام . سئدت السيدة عائشة - رضى الله عنها - عن خلقه ، فقالت : كان خلقه القرآن يرضى لرضاه ويسخط لسخطه .

فقد دخل بيت عائشة - رضى الله عنها - فرأى سترافيه تصاوير قتلون وجهه وهتكه ، وقال : « إن من أشد الناس عذاباً يوم القيامة الذين يصورون هذه الصور » .

(١) زاد المعاد فى هدى خير العباد لابن قيم الجوزية ٥ / ٢١٥ .

(٢) جاء ذلك فى الصحيحين .

وكان من دعائه ﷺ : « أسألك كلمة الحق فى الغضب والرضا » .

ومما يدل على أن المنهى عنه أثر الغضب نفسه ، موقف رسول الله حينما بلغه ابن مسعود - رضى الله تعالى عنه - قول القائل : هذه قسمة ما أريد بها وجه الله شقّ عليه ﷺ وتغيّر وجهه وغضب ، ولم يرد على أن قال : « لقد أودى موسى بأكثر من هذا فصبر » .

وخرج الطبرانى من حديث أنس مرفوعا « ثلاث من أخلاق الإيمان . من إذا غضب لم يدخله غضبه فى باطل ، ومن إذا رضى لم يخرج رضاء من حق ، ومن إذا قدر لم يتعاط ما ليس له » .

ب - كما أن التحكم فى النفس وترويضها حاد فورانها من أجل المهام ؛ لذا اعتبر الرسول الكريم صلوات الله وسلامه عليه ، المالك لنفسه عند الغضب من أشد الأبطال شجاعة ، عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذى يملك نفسه عند الغضب » (١) ، وفى صحيح مسلم عن ابن مسعود عن النبى ﷺ قال . « ما تعدّون الصرعة فيكم ؟ » قلنا : الذى لا تصرعه الرجال . قال : « ليس ذلك ، ولكنه الذى يملك نفسه عند الغضب » .

الطبية :

الغضب عملية فسيولوجية أيضا لها أبعادها الصحية ، حيث تتشنج الأعصاب ويتوتر الجهاز العصى والدورة الدموية ، فتزيد دقات القلب ، ويرتفع ضغط الدم ، ويصبح الغاضب معرضا لكثير من الأخطار المهلكة .. كالسكتة القبية .. وانفجار الشعيرات الدموية ... ومن ثم الشلل الكلى أو الحزنى - والعياذ بالله - ناهيك عن الكوارث الاجتماعية المنجرة عنه ... كالانتحار .. والقتل .. والكحول ... لذا نصح النبى ﷺ سائله وسائر المؤمنين بنصائح تهدئ النفس ، وتدفع عنها أسباب لغضب ، وتخفف وطأه ، وهذه النصائح :

أولا : الاستعادة بالله من الشيطان الرجيم ، ففى الصحيحين عن سليمان بن صرد قال : استبّ رجلان عند النبى ﷺ ونحن عنده جلوس ، وأحدهما يسبّ صاحبه مغضبا قد احمرّ وجهه ، فقال النبى ﷺ : « إني لأعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد لو قال : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم » فقالوا للرجل : ألا تسمع ما يقول النبى ﷺ ؟ قال . إني لست بمجنون

ثانيا : عليه بالاغتسال سراعا ، روى أبو نعيم بإسناده عن أبي مسلم الخولاني أنه كَلَّمَ معاوية بشيء وهو على المنبر فعُضِب ثم نزل فاغتسل ، ثم عاد إلى المنبر ، وقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن الغضب من الشيطان ، والشيطان من النار ، والماء يطفى النار فإذا غضب أحدكم فليغتسل » .

ثالثا : ثم ليجلس إن كان قائما وليضطجع إن كان جالسا ، عن أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ قال في خطبته : « ألا إن الغضب جمرة في قلب ابن آدم ، أفما رأيتم إلى حمرة عينيه وانتفاخ أوداجه ، فمن أحسَّ من ذلك بشيء فليلزم بالأرض » (١) .

وخرج الإمام أحمد وأبو داود من حديث أبي ذر أن النبي ﷺ قال : « إذا غضب أحدكم وهو قائم فليجلس ، فإن ذهب عنه الغضب وإلا فليضطجع » .

رابعا : وعليه أن يتجنب الكلام فقد يصدر عنه حال غضبه ما يندم عنه . عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال : « إذا غضب أحدكم فليسكت » قالها ثلاثا (٢) .

خامسا : عليه أن يتدبر في فضل كظم الغيظ ، وأن يتذكر دوماً قدوته الكبرى — سيد الوجود — عليه الصلاة والسلام عن معاذ بن أنس الجهني عن النبي ﷺ قال : « من كظم غيظا وهو يستطيع أن ينفذه ، دعاه الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق حتى يخيره في أي الحور شاء » (٣) .

وجاء أيضا عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال : « ما من جرعة أحب إلى الله من جرعة غيظ يكظمها عبد ، ما كظم عبد لله إلا ملأ الله جوفه إيمانا » .

ولقد جاء في وصف الذين أعدت لهم مغفرة الله وجنانه : ﴿ وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ ﴾ [آل عمران : ١٣٤] .

فقه الدعوة

١ — الداعية المسلم المفترض فيه أن يكون حكيما بنفسيات المجتمع الذي هو فيه ، عارفا بأدوائه ؛ لأن تشخيص الداء نصف العلاج ، وأنت عليم بنصائح النبي ﷺ المختلفة رغم اتحاد السؤال في الغالب : أوصني يا رسول الله ، فهذا يوصيه بالتقوى ، وذلك بالاستقامة ، وثالث بطاعة أبوية .. وهلم جرا ، فهذا التنوع في الإجابة يوحى

(١) أخرجه الإمام أحمد والترمذي (٢) أخرجه الإمام أحمد .

(٣) أخرجه الإمام أحمد ، وأبو داود ، والترمذي ، وابن ماجه .

باحتلاف حالات السائلين . . ومعرفة هذه الحالات شئ ضرورى للداعى إلى الله ؛
ليتمكن من وصف الدواء المناسب

٢ _ أثر الغضب السيئ لا يعود لشخص الداعية نفسه فحسب ، بل وتترتب عليه آثار وخيمة على الدعوة نفسها ، حيث تصدر عنه فتاوى وأحكام لا تستند لدليل شرعى ، بل تقوم على محاولات التبرير والدفاع مثلا . وهذه مطبّات طالما استدرج إليها رجب لإعلام الغربى ، والعربى العلمانى ، بعض المتصدّين للدعوة . . . كفضية المرأة وموقف الإسلام والغرب ، وإذا أحسنّا الطن - وهذا هو الأولى - ببعض عمدائنا اليوم ، فإننا ننتحل لمواقفهم المصيرية هذا السبب نفسه .

وحتى لا يكون كلامى همزا ولمزا ، فإنى أورد فقط ذلك الموقف الذى وقفه المصطفون من رجال الدعوة أمام أبناء الصّحوة فى إحدى حوضر العالم الإسلامى ، قد تكون المواقف الشخصية لبعض الجماعات غير إسلامية ! وقد تكون الإساءة لكبار تلك الصّفوة من العلماء من قبل بعض المتحمسين أو بن شتم (لمتهورين) .

وقد لا يعرف صغيرنا لكبيرنا قدره . . . كل هذه التصرفات مشينة ! ما فى ذلك ريب . . . ولكن الذى لا مبرر له . . . ولا يستسيغه عقل . ولا يتصوره فكر أن يكون لهذه المواقف الطائشة ردود فعل . . . !

وأن تكون الحظوظ النفسية دوافع ومبلورات لمواقف مصيرية . . . ! - ولا زلت أقول مع إحسان الظن - فأين أنتم من قول الحق سبحانه : ﴿ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ ﴾ [آل عمران ، ١٥٩] ، ﴿ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾ [قصص ، ٢٤٠] . إن تعجب فعجب من الذين يحاربون العنف . . . !

أولئك الذين وقفوا مع لحرار ينادون الحمل ، ويتهجمون عليه ويدعون أن يكون بريئا وديع . . . الله الله ! منطقا يحكمّم فينا عالمنا . . فهذا الإعلام الغربى يكيل للإسلام السباب ويصفه بالقسوة ، ويصف الطفل الفلسطينى اليافع بالإرهابى ؛ لأنه يمسك بحجارة من طين وطنه !

بيد أن الجندى الإسرائيلى المدجج بأعتى أسلحة الدمار ، الماسك بالقنبلة العنقودية والنووية ، فإنه فى منطقهم : الشاب الوسيم لمنحصر الذى أفرزته الحضارة الغربية الإنسانية . . . وهو المروض لهذه الوحوش الضواری . يا علماءنا . . . يا إباءنا . . . يا دعاة الإسلام . . . يا ملح البلد من يصلح الملح إذ الملح فسد !

تطبيق

١ _ ما أكثر حالات الطلاق التي تنتج عن الغضب ، فتكون لتلك الانفعالات النفسية التي تذكىها الوسوس الشيطانية ، آثار اجتماعية خطيرة فتتهدم البيوت ، ويستم الأطفال ، وترمى الزوجات . ثم يستفيق الغاصب من عفوته ، وينجلي عنه ضباب الغضب الذي عتم عنه الرؤيا ، فيستولي عليه الندم ، وتأخذه الحسرة كل مأخذ . . . وهنا يقف في مفترق طرق خطير ويجد نفسه أمام امتحان عسير .

بين أن يسلم لحكم الله . . ! . . أو أن يختار زوجته على غير شريعة الله ، ومن ثم يعاشرها في الحرام فيثمة بذلك صدر الشيطان الرجيم الذي حقق هدفين خطيرين . الأول : حل رباط الوثيق . وثانيهما : افتراء جريمة الزنا .

٢ _ بعض الحمقى لا يحد عند غضبه شيئاً سلباً عليه حام غضبه غير الدين - ولعياذ بالله من الشيطان الرجيم - فيعلوا صياحهم باللعن . والسب والشتم ولكنهم لم ينسفوا في الحقيقة عن أنفسهم شيئاً ، بل تزداد النار بهم اشتعالاً .

الحديث السابع عشر

عن أبى يعلى شذاد بن أوس - رضى الله تعالى عنه - عن رسول الله ﷺ قال: « إن الله كتب الإحسان على كل شيء ، فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة ، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة ، وليحد أحدكم شفرته وليرح ذبيحته » رواه مسلم .

تخريج الحديث :

هذا الحديث خرجه مسلم دون البخارى من رواية أبى قلابة عن أبى الأشعث الصنعانى عن شذاد بن أوس ، وتركه البخارى ؛ لأنه لم يخرج فى صحيحه لأبى الأشعث شيئا وهو شامى .

وقد روى نحوه من حديث سمرة عن النبى ﷺ قال : « إن الله - عز وجل - محسن فأحسنوا ، فإذا قتل أحدكم فيحسن مقتوله ، وإذا ذبح فليحد شفرته وليرح ذبيحته » خرجه ابن عدى .

ترجمة الراوى :

هو شذاد بن أوس المكنى بأبى يعلى ، وهو أنصارى خزرجى من بنى النجار ، ممن أوتى العلم والحكمة حيث روى عن رسول الله ﷺ خمسين حديثا ، سكن بيت المقدس - طهره الله - وتوفى عام ثمان وخمسين من الهجرة على الأشهر .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

العقائدية :

إن الله - عز وجل - كتب الإحسان على الناس فى كل شيء بدءا من عباداتهم وعلاقتهم فيما بينهم ، وفيما بينهم والخالق سبحانه .

كتب الإحسان أى طيبه أو فوضه وأوجه .

الإحسان : يطبق الإحسان على برافة والرفق وعلى إتقان العمل أيص .

على كل شيء على ما بمعنى : (فى) أو (إلى) وعبر بعلى : تبيها منه ﷺ على أن يكون الإحسان مستعليا على كل شيء حتى يشمله ويحمله

فإذا قتلتم أى إذا أردتم القتل القصاص مثلا أو الذبح

فأحسنوا القتلة عدم الإحراق أو التمثيل .

والإحسان بهذا المفهوم الأخير . أن تعبد الله وتراعيه وتستحيى أن يراك حيث نهاك ، أو أن يفقدك حيث أمرك كأنك تره . وإن لم يصل بك إيمانك إلى هذا المقام الأسمى فتبقى أنه يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور .

الأصولية :

(لفظ الكتب يقتضى الوجوب عند أكثر الفقهاء الأصوليين ، خلافا لبعضهم ، قال عمرو بن أبى ربيعة :

كتب القتل والقتال علينا وعلى الغنابات جرّ الذبول

وإنما استعمال لفظة الكتابة فى القرآن فيما هو واجب حتمى بما شرعا كقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴾ [النساء : ١٣] ، وقوله : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ ﴾ [البقرة : ١٨٣] ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ ﴾ [البقرة : ٢١٦] ، أو فيما هو واقع لا محالة كقوله تعالى : ﴿ كُتِبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي ﴾ [المجادلة : ٢١] (١) .

الفقهية :

يشرع هذا الحديث الشريف وجوب الإحسان حتى إلى الحانى أثناء إقامة الحد عليه ، وإلى الذبيحة ، وفى الإجهاز على العدو أيضا ، وسنين كل ذلك فى حينه .

أ- إقامة الحدود :

لقد اتخذ الإسلام عدة تدابير ناجحة لقطع دابر الجريمة واستئصالها من جذورها ، ثم عمل على تجنيب الدى ترتب عليه حد من الحدود عقوبة الحد متخذاً لذلك أسباب عدة منها :

__ التشديد فى شهادة الشهود لضبط جريمة الزنا - وقد سبق بيان ذلك .

__ استحباب العفو والستر ما لم يبلغ الإمام ؛ لقول الحق سبحانه : ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴾ [الشورى : ٤٠] . وعن أنس رضى الله عنه قال : ما رأيت رسول الله ﷺ رفع إليه شيء فيه قصص إلا أمر بالعفو فيه (٢) .

وجاء ما عزر رضى الله عنه إلى النبى ﷺ فأقر عنده بالزنا أربع مرات فأمر برجمه

(١) نقل عن جمع العلوم واحكم ، ص ١٤٢ .

(٢) روه أبو داود ولسائى .

وقال بهزال الذي أشار عليه بالاعتراف : « لو سترته بثوبك كان خيرا لك » (١) .
 — درء الحدود بالشبهات : فعن علقمة بن وائل عن أبيه — رضى الله عنهما — أن
 النبي ﷺ قال لامرأة أكرهت على الزنا : « اذهبي فقد غفر الله لك » (٢) .

— كف الحد عند الإقرار : جاء ما عز الأسلمي رضى الله عنه إلى النبي ﷺ
 فقال : إنه قد زنى فأعرض عنه ثم جاء من شقه الآخر فقال : إنه زنى فأعرض عنه ،
 ثم جاء من شقه الآخر فقال : إنه قد رنى ، فأمر به في الرابعة فأخرج إلى الحرة فرجم
 بالحجارة ، فلما وجد مس الحجارة فرشتد ، فلقيه رجل معه لحى جمل فضربه به
 وضربه الناس حتى مات ، فذكروا ذلك للنبي ﷺ فقال : « هلا تركتموه » (٣) .

— الإحسان إلى الحامل حتى تضع حملها ، والنفساء في أيامها الأولى : فعن
 عمران بن حصين رضى الله عنه أن امرأة من جهينة أتت رسول الله ﷺ وهي حبلى
 من الزنا فقالت : يا بى الله أصبت حداً فأقمه عني ، فدعا نبي الله ﷺ وليها فقال :
 « أحسن ليها فإذا وضعت فأنتى به » ، ففعل فأمر بها نبي الله ﷺ فشكت عليها
 ثيها ثم أمر بها فرجمت ثم صلى عليها ، فقال له عمر : تصلى عليها يا نبي الله وقد
 رنت؟! فقال : « لقد تابت توبة لو قسمت بين سبعين من أهل المدينة لوسعتهم ، وهل
 وجدت توبة أفضل من أن جادت بنفسها لله تعالى ؟ ! » (٤) .

— ومن الرأفة بالقتيل والإحسان إليه : عدم حرقه بالنار لأنه لا يحرق بالنار ؛ إلا
 رب النار ، وكذلك عدم المثلة به ؛ لأن النبي ﷺ نهى عن المثلة فقال : « من مثل
 بذى روح ثم لم يتب ، مثل الله به يوم القيامة » .

ب — في الجهاد وقتال الأعداء :

الإسلام ليس وحشا مفترسا يدفعه التعطش للدماء إلى التقتيل والتنكيل ، بل
 تفرض عليه الحروف فرضا لندفاع عن عقيدته ، وكيانه ووجوده ، وليزيح العوائق التي
 تريد صده وإعاقة .

لذا مجده رحيمًا حتى بمن يقاتلونه ، حيث يترك لهم فرص التراجع عن مبدأ القتال
 والمهادنة والمصالحة ، ثم لا يكون هو البادى بالشرارة الأولى . ولو حن المتعصبون
 العصابة التي تعمى أبصارهم عن الحقائق وتساموا قليلا عن هذا لحقد الدفين الذي
 أشربوه لوجدوا خطب الرسول ﷺ في جنده تنم عن قلب يفيض بالإحسان ،

(٢) رواه أصحاب السنن

(١) رواه أبو داود والنسائي

(٤) رواه مسلم ، وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي .

(٣) رواه البخاري ومسلم وغيرهم

وصدر تملؤه لرحمة والحنان حيث وصى ﷺ جيشه فى غزوة مؤتة وهو يتأهب للرحيل : « لا تقتلن امرأة ولا صغيراً ضرعاً (١) ولا كبيراً فانيّاً ، ولا تحرقن نخلاً ، ولا تقلعن شجراً ، ولا تهدموا بيتاً » .

وعن ابن عباس ؛ أن النبى عليه السلام كان إذا بعث جيوشه قال : « لا تقتلوا أصحاب الصوامع » .

جـ - الفرق بالذبيحة :

جاء فى مسند الإمام أحمد عن معاوية بن قرة عن أبيه أن رجلاً قال : يا رسول الله، إني لأذبح الشاة وأنا أرحمها أو قال : إني لأرحم الشاة أن أذبحها ، فقال : «والشاة إن رحمتها رحمتك الله » .

١- ومن الرحمة بالذبيحة إحداد الشفرة ؛ لأن ذلك يعجل فى رفق الروح .

٢- ومواراة الشفرة نفسها عن الحيوان ؛ لأن رؤيته لها يزيد فى تعذيب الحيوان نفسياً . قال الإمام أحمد يروى عن ابن أسباط أنه قال : إن لبهائم جبلت على كس شيء لا أنها تعرف ربها وتخاف الموت .

وعن ابن عباس - رضى الله عنهما - قال : مرّ رسول الله ﷺ على رجل واضع رجله على صفحة شاة ، وهو يحده شفرته وهى تُلحظ إليه ببصرها . قل : « أفلا قبل هذا أو تريد أن تميتها موتتين ! ! » (٢) .

٣- وأن يقودها إلى الذبح برفق وإحسان ، فعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : مرّ رسول الله ﷺ برجل وهو يجر شاة بأذنها ، فقال رسول الله ﷺ : « دع أذنها وخذ سالفته » (٣) ، والسالفة مقدم العنق - وعن ابن سيرين أن عمر رأى رجلاً يسحب شاة برجلها ليذبحها ، فقال له : ويلك قدها إلى الموت قوداً جميلاً .

٤ - كما ورد أيضاً التشديد فى النهى عن التمثيل بالحيوان ، عن ابن عمر رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ قال : « من مثل بذى روح ، ثم لم يتب مثل الله به يوم القيامة » (٤) .

٥ - كما ورد النهى عن قتل الحيوان دون هدف إحلاله والاستفادة من لحمه . عن الشريد رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من قتل عصفوراً عبثاً

(٢) رواه الطبراني

(٤) رواه أحمد .

(١) صرعاً . صعيلاً .

(٣) 'أرحم من صاحبه

عَجَّ (رفع صوته) إلى الله يوم القيامة يقول يا رب إن فلانا قتلنى عبثا ولم يقتلنى منفعة « (١) .

٦ - وحرم الإسلام أن تصبر البهائم وصبرها حبسها وضربها بالنبل أو الحجارة أو غيره حتى تموت، ففى الصحيحين عن أنس ؛ أن النبى ﷺ نهى أن تصبر البهائم . وفيهما أيضا عن ابن عمر أنه مرّ بقوم نصبوا دجاجة يرمونها ، فقال ابن عمر : من فعل هذا ؟ إن رسول الله ﷺ لعن من فعل هذا .

٧ - وورد النهى عن التفريق بين الوالدة ورضيعها عن النبى ﷺ أنه : نهى أن تولد والدة عن ولدها .

الأخلاقية :

إن ديننا الإسلامى دين تسامح وإحسان ، يحث على الإحسان إلى كل مخلوق قريبا كان أو بعيدا ، مسلما أو غير مسلم ، آدميا أو حيوانا .

أ - فالإحسان إلى القريب بتعهده وصلته وأداء حقوقه المشروعة .

ب - والإحسان إلى البعيد بعدم إذيته ونصحه وإرشاده ، واحترام شعوره ، وعرضه وماله ، وتعليمه ، وتحمل آذاه .

ج - والإحسان إلى الذمى بمعاملته بالعدل ، والمحافظة عليه ، والدفاع عنه ، واثارىخ الإسلامى حافل بالأحداث التى تشهد بإحسان المسلمين إلى أهل الذمة ، ومعاملتهم بالحسنى ؛ لأن القاعدة التشريعية تقرّ لهم ما لنا وتوجب عليهم ما توجب علينا فى الأمور الدنيوية ، فهذا الفقيه الفاضل الشهاب القرافى - وهو من كبار أئمة التشريع فى الإسلام - فى كتابه الشهير (الفروق) يقول : (إن عقد الذمة يوجب لهم حقوقا علينا ؛ لأنهم فى جوارنا ، وفى خفارتنا ، وفى ذمة الله تعالى ، وذمة رسوله ﷺ ودين الإسلام ، فمن اعتدى عليهم ولو بكلمة سوء أو غيبة فى عرض أحدهم ، أو أى نوع من أنواع الأدية أو أعان على ذلك ، فقد ضيع ذمة الله تعالى ، وذمة رسوله ﷺ ، وذمة دين الإسلام) (٢) .

د - وكذلك - من أخلاق الإسلام - الإحسان إلى احيوان مهما كان ؛ لأن الحق سبحانه أمر بالإحسان إلى ما ملكت أيماننا فقال : ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْحَبِيبِ

وَالصَّاحِبَ بِالْجَنبِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴿٣٦﴾ النساء . [٣٦] .

وكما ورد فى الصحيح : أن الله غفر لبغى - زانية - بسقاية كلب ، وعذب امرأة فى هرة حبستها حتى ماتت جوعا وعطشا .

السياسية :

إن النظم السياسية الغربية اليوم والتي تشدق بالرفقة والرحمة ، جديرة بالوقوف أمام التشريع الإسلامى موقف التلميذ من أستاذه لتقلم من أظفارها ، وتحد من همجيتها وشراستها ، لأنها فى الوقت الذى تدعى فيها رعاية جمعيات الرفق بالحيوان وتتعهد بها تبجح لنفسها بإبادة الشعوب البريئة : (إن القرن العشرين يجيز لك سئلا أن تقتل أربعين ألفا فى الشمال الإفريقى فى مجزرة واحدة لأنهم أبرياء ، ولكن كيف يجيز لك أن تعاقب فردا واحدا لأنه مجرم أثيم ! !) (١) .

بيد أن أعداء الإسلام أنفسهم من المفكرين المنصفين يشهدون بسماحة الإسلام وإحسان ساساته إلى الشعوب والبدان المفتوحة ، ومن هؤلاء الدكتور جوستاف لوبون حيث يقول فى كتابه : (حضارة العرب) : (سبرى القارئ حين نبحت فى فتوح العرب وأسباب انتصاراتهم : أن القوة لم تكن عاملا فى انتشار القرآن ، وأن العرب تركوا المغلوبين أحراراً فى أديانهم ، فإذا حدث أن انتحل بعض الشعوب النصرانية الإسلام واتخذ العربية لغة له ، فذلك لما كان يتصف به العرب الغالبون من ضروب العدل الذى لم يكن للناس عهد بمثله ، ولما كان عليه الإسلام من السهولة التى لم تعرفها الأبدان الأخرى) (٢)

ويقول الكاتب نفسه فى موضع آخر :

(كان يمكن أن تعمى فتوح العرب الأولى أبصارهم ؛ فيقتربون من المظالم ما يقتربه الفاتحون عادة ؛ ويسئوون معاملة المغلوبين ؛ ويكرهونهم على اعتناق دينهم الذى كانوا يرغبون فى نشره فى أنحاء العلم ، ولو فعلوا ذلك لتألب عليهم جميع الأمم التى كانت بعد غير خاضعة لهم ولأصابهم مثل ما أصاب الصليبيين عندما دخلوا بلاد سورية مؤخرًا ، ولكن الخلفاء السابقين الذين كان عندهم من العبقريّة ما ندر وجوده فى دعاة الديانات الجديدة، أدركوا أن النظم والأديان ليست مما يفرض قسرا ، فعاملوا أهل سورية ومصر وأسبانية وكل قطر استولوا عليه بلطف عظيم . تاركين لهم قوانينهم ونظمهم

(١) شهاب حول لإسلام ، لمحمد قطب ص ١٥ ، ط : دار الشروق ، ١٩٧٨ م .

(٢) نقلا عن الترجمة العربية للأستاذ محمد عادل رعيتر ، ص ١٤٥

ومعتقداتهم ، غير فاضلين عليهم سوى جرية زهيدة في مقابل حمايتهم لهم ، وحفظ الأمن بينهم ، والحق أن الأمم لم تعرف فاتحين راحمين متسامحين مثل العرب (١) .

(ورحة الفاتحين وتسامحهم كان من أسباب اتساع فتوحهم واعتناق كثير من الأمم لدينهم ونظمهم ولغتهم التي رسخت وقاومت جميع الغارات ، وبقيت قائمة حتى بعد توارى سلطان العرب عن مسرح العالم ، وإن أنكر ذلك المؤرخون ، وتعدّ مصر أوضح دليل على ذلك ، فقد انتحلت مصر ما جاءها به العرب وحافظت عليه ولم يستطع لفاتحون الدين سبقوهم إليها من الفرس والإغريق والرومن أن يقلبوا الحضارة العرونية القديمة وأن يحملوها على ما أتوها به) (٢) .

ويقول أيضا في موضع آخر :

(وقد اعترف بذلك التسامح بعض علماء أوربة المنصفين القليلين الذين نعموا النظر في تاريخ العرب ، قال « روبرتسون » في كتابه (تاريخ شارلكن) : إن المسلمين وحدهم هم الذين جمعوا بين الجهد والتسامح نحو أتباع الأديان الأخرى الذين غلبوهم وتركوهم أحراراً في إقامة شعائهم الدينية) .

وقال « ميشود » في كتابه (تاريخ الحروب الصليبية) . إن الإسلام الذي أمر بالجهاد متسامح نحو أتباع الأديان الأخرى ، وهو قد أعفى البطارقة والرهبان وخدمهم من الصرائب ، وقد حرم قتل الرهبان — على الخصوص — لعكوفهم على العبادات ، ولم يمس عمر بن الخطاب الصاري بسوء حين فتح القدس ، وقد دبح الصليبيون المسلمين ، وحرقوا اليهود حينما دخلوها .

الصناعية :

إن إحسان المرء في عمله يقضى إنقائه للصناعة التي يصنعها ولمهنة التي يمتنها ؛ لأنه يراقب ربه ، كما أن الأمر بإحداد الشفرة يحفزنا على اخوض في غمار الصناعة لحديدية الخفيفة منها والثقيلة ، قال تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ ﴾ [الحديد ٢٥] .

فقه الدعوة

على الداعي أن يحسن إلى من يدعوهم ، فيدعوهم بالحكمة والموعظة الحسنة ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ﴾ [النحل ١٢٥] .

وإن نقشوه فى دعوته فليثقل نقاشهم بصدر رجب وأن يقتنعهم — ما استطاع —
بالدليل والحجة .

ليست الدعوة فى سبيل الله مجرد عواطف متأججة ، وعبارات بليغة ، ونيات
خالصة فحسب ، بل هى دعوة بالفقہ والتبصر : ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ
بَصِيرَةٍ أَمَّا وَمَنْ اتَّبَعَنِي ﴾ [يوسف : ١٠٨] .

ولعمامة تزدري كل من تصدى للدعوة والإمامة ويعجز عن أسئلتها الفقهية ، فلقد
فقد أحدهم مكانته حينما سئل عن بعض أحكام لزكاة فبهت !

تطبيق

١ — شدد ما بين القصاص فى الإسلام ، وأحكام الإعدام التى تتم اليوم بتعسف
واستبداد .

٢ — يعيب بعض رواد الأيديولوجيات نظام الإسلام ، ويتهمونهم بالقسوة والغلظة ،
وهو فى الحقيقة مها يراء : لأنه حينئذ شرع القصاص كان أشد رحمة بالمجتمع لأنه
جنبه الاضطراب الأمنى . والقلق النفسى ، والانفصام الاجتماعى . والتدهور
الأخلاقي ، كما جنب الفرد هو الآخر كثيرا من الأخطار والأمراض الصحية والأخلاقية
قال تعالى : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ [المرة ١٧٩] .

الحديث الثامن عشر

عن أبي ذر جندب بن جنادة ، وأبي عبد الرحمن معاذ بن جبل - رضى الله تعالى عنهما - عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال :

« اتق الله حيثما كنت ، وأتبع السيئة الحسنة تمحها ، وخالف الناس بخلق حسن »
رواه الترمذى وقال : حديث حسن ، وفى بعض النسخ : حسن صحيح .

تخريج الحديث :

هذا الحديث أخرجه الترمذى من رواية سفيان الثورى عن حبيب بن أبى ثابت عن ميمون بن أبى شبيب عن أبى ذر ، وأخرجه أيضا بهذا الإسناد عن ميمون عن معاذ ، وذكر عن شيخه محمود بن غيلان أنه قال : حديث أبى ذر أصح ، فهذا الحديث قد اختلف فى إسناده فقليل فيه . عن حبيب عن ميمون ؛ أن النبى ﷺ وصى بذلك . مرسلًا . ورجح الذارقطنى هذا المرسل ، وقد حسن الترمذى هذا الحديث ، وما وقع فى بعض النسخ من تصحيحه فبعيد ، ولكن الحاكم أخرجه ، وقال : صحيح على شرط الشيخين ، وهو وهم من وجهين :

أحدهما أن ميمون بن أبى شبيب ويقال : ابن شبيب لم يخرج له البخارى فى صحيحه شيئا ولا مسلم إلا فى مقدمة كتابه عن المغيرة بن شعبة .

والثانى . أن ميمون بن شبيب لم يصح سماعه من أحد من الصحابة ، قال الفلاس . ليس من روايته سمعت ، ولم أخرج أن أحدا يزعم أنه سمع فى شيء من أصحاب النبى ﷺ ، وقال أبو حاتم الرازى : روايته عن أبى ذر وعائشة غير متصلة ،

اتق الله لم يقل . اتقيا ، لأنه خاطب كلا منهما على حدة ، ولتقوى فى اللغة . هى اتحاد الوقاية من كل ما يخاف منه . وفى الشرع كلمة جامعة لعمل المأمورات وترك المنهيات .

حيثما « حيث » ظرف مكان ردت فيها « ما » لإفادة التعميم ، أى . اتق الله فى أى مكان كنت فيه رضى أى رمان .

وخالف الناس أى عامل الناس .

بخلق « الخلق » مصم اللام . الطبع والسجية وهو فى العرف صفة راسخة فى النفس تصدر عنها الأفعال بسهولة من غير سابق تفكير . فإن كانت الأفعال لصادرة عنها محمودة عقلا وشرعا ، سميت هذه الصفة خلقا حسنا وإن كانت مدمومة عقلا وشرعا سميت خلقا سيئا . هـ . من مختصر النبراوى عسى الأربعين النووية ، لعد الرحيم فرح الجندى .

وقال أبو داود : لم يدرك عائشة ولم ير علياً ، وحيث أنه فلم يدرك معاذاً بطريق الأولى ، وروى البخاري عن شيخه علي بن المديني وأبي زرعة وأبي حاتم وغيرهم أن الحديث لا يتصل إلا بصحة اللقي ، وكلام الإمام أحمد يدل على ذلك ، ونص عليه الشافعي في الرسالة ، وهذا كله خلاف رأى مسلم — رحمه الله — وقد روى عن النبي ﷺ أنه وصى بهذه الوصية معاذاً وأنا ذر من وجوه أخر .

ترجمة الراويين :

هما أبو ذر جندب بن جنادة — تثليث دال جندب — أسلم بمكة ، وروى عنه أنه قال : أنا رابع الإسلام يعنى أهله ، وصفه رسول الله ﷺ بأنه أصدق الناس لهجة ، فقال : « ما أظلت الزرقاء — السماء — ولا أقلت الغبراء — الأرض — أصدق لهجة من أبي ذر » . روى له مائتا حديث وواحد وثمانون حديثاً ، مات بمحل قرب المدينة يدعى الرينة .

وأبو عبد الرحمن معاذ بن جبل الأنصاري أسلم وسنه لا تتجاوز الثامنة عشرة سنة ، وشهد المشاهد كلها ، ومن مناقبه أنه من الذين حفظوا القرآن في حياة النبي ﷺ ، وقال فيه : « أعلم الناس بالحلال والحرام معاذ بن جبل » (١) .

سبب ورود الحديث :

سبب ورود هذا الحديث أن أبا ذر الغفاري رضى الله عنه لما أسلم بمكة قال له النبي ﷺ : « الحق بقومك رجاء أن ينفعهم الله بك » . فلما رأى حرصه على المقام معه بمكة ، وعلم ﷺ أنه لا يقدر على ذلك قال : « اتق الله حيثما كنت . . » الحديث . فإنه أولى لك من الإقامة بمكة ، وهو أمر عام يشمل جميع المسلمين ، فلا يختص به مخاطب دون مخاطب .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

العقائدية :

« اتق الله حيثما كنت » .

فلا تتقيد التقوى بمكان دون آخر . أو بزمان دون زمان ؛ لأن الله تعالى لا تحده جهة ، بل هو الخالق للمكان والزمان ﴿ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَمُ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ [البقرة ١١٥] . وأنه لا يحده المقدار ، ولا تحويه الأقطار ، ولا تحيط به الجهات ، ولا تكتنفه الأرض والسموات . وهو مع ذلك قريب من كل موجود كما قال عن نفسه : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ

(١) دراهم الترمذي سند صحيح من حديث أس .

ما تُوسَّسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴿١٦﴾ .

وهو على كل شيء شهيد : ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَحْوَى ثَلَاثَةِ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةَ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ [المائدة ٧] .

ولا يماثل قربه قرب الأجسام ، كما لا تماثل ذاته ذات الأجسام ، وأنه لا يحل فى شيء ولا يحل فيه شيء تعالى عن أن يحويه مكان ، أو أن يحده زمان ، بل كان قبل أن يخلق لزمان والمكان .

علم السلوك :

حقيقة الولى التقى سنفصلها — إن شاء الله — فى الحديث الثامن والثلاثين ، ولكن تجدر الإشارة هنا إلى أن نبيه إلى خطأ التصور الشائع لولوى ، حيث ترسم فى الأذهان أنه هو ذلك الدرويش ، أو المعتوه ، أو من يتجيب الجلباب الأخضر ، ويطلق لحيته ، وبشعث رأسه ، ويغير وجهه .

ولكن الولى هو من اتصف بما وصف الله به أوليائه حيث قال سبحانه ﴿ لَا إِنْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ . الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾ [يونس ٦٣، ٦٢] .

والتقوى هى امتثال الأوامر واجتناب النواهي ، واتخاذ الطاعات وقاية وحاجزا يقى المتقى من النار ، وعلى هذا فالولوى لا يكون وليا للرحمن إلا إذا آمن بالله واتقاه ، ولا يكون متقيا لله إلا إذا عمل بما يرضى الله — عز وجل — وتعالى بهذه الخلائق : ﴿ وَسَارِعُوا إِلَى مَعْفَرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ . الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ . وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ [آل عمران ١٣٣ - ١٣٥] .

وأما إذا ادعى الولاية ادعاء صوريا ، وتحلل من جميع ما فرض الله عليه بحجة ارتقائه سدة اليقين — الباطلة — فإنه يصبح بذلك وليا للشيطان : ﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ [البقرة ٢٥٧] .

الفقهية :

« اتق الله حيثما كنت » .

وإقامة الصلاة من أهم مظاهر التقوى ، فإذا كان المكلف مأمورا بالتقوى حيثما كان فهو أيضا مطالب بأداء الصلاة في أى مكان كان فيه من هذا الكون الفسيح ، ومن هذا المنطلق يتحدد الجواب على بعض الأسئلة المستجدة في هذا الموضوع :

أ _ كالصلاة على سطح القمر ، أو فى السفينة الفضائية حيث يصلّى الرائد الفضائى كيفما تأنى له ذلك ، وبالكيفية التى يستطيعها ، ولقد أثبتت زيارة أحد المسلمين للقمر مدى استطاعة الإنسان أداء فريضة الصلاة حتى فى المجال الذى يفقد الكائن فيه ثقله ، ويتحرر من القوى اجاذبة .

ب _ وكذلك الصلاة فى الغواصة التى تغوص مئات الأقدام فى أعماق لبحار والمحيطات . فلا تمنع هذه الوضعية المسلم من أداء صلاته بأى حال من الأحوال لأنها لم تحل دون التسبيح والدعاء قال تعالى : ﴿ وَذَا النُّوْذِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ يَنْقُذَهُ عَلَيْهِ فَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ [الأنبياء ٨٧] .

ج _ الصلاة فى قعر الأرض كحفار الآبر ، وعمال المناجم والمسجدين فى الأنفاق والحدود كل أولئك يصلون الخمس ويصومون الشهر ، ولا يسقط عنهم شيئاً ذلك الوضع الذى هم فيه .

الاجتماعية :

١ _ قال تعالى : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴾ [الحجرات ١٣] هكذا تسقط جميع الفوارق والحواجز للأرضية من شعوية، ووطنية، وعرقية ، ومالية ، ويرتفع الميزان الأوحى الذى يرفع الله به أقواما ويخفض آخرين ؛ إنه معيار التقوى ، ومن هنا تنتفى جميع الادعاءات الزائفة لبعض الشعوب المغرورة بالأفضلية والمجنونة بالعظمة، كأولئك الذين يدعون أنهم شعب الله المختار... الذى يجوز له أن يسحق شعبا أعزل ويبيد الأبرياء... لأنه موعود بتلك الأرض !

٢ _ كما أن التقوى هى العامل الأساسى فى تمتين وتمديد العلاقات الاجتماعية وتحلل لا محاولة كل الروابط المبسدة على غير التقوى كالسبب ، والتجارة والرملة... و... قال تعالى : ﴿ الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴾ [الزحرف ٦٧] .

الأخلاقية :

« وخالق للناس بحلق حسن » .

أولى الإسلام الأخلاق الحميدة عناية هامة :

١ _ حيث جعل العبرة بالجواهر لا بالمظهر « إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ بِصُورِكُمْ ، ولا إلى أجسامكم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم » (١) .

٢ _ حصر البر - الجامع لأعمال الخير - فى اخلاق الحسن، عن النواس بن سمعان: « الرَّحْمَنُ الْخَلْقَ » (٢) ، وعن عائشة - رضى الله عنها - قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم» (٣) .

٣ _ وهذا الثناء لقرأتى على رسول الله ﷺ: «وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ» [الفلم: ٤] .

٤ _ كما فضل رسول الله ﷺ صاحب الخلق احسن على سائر البشر فقال فى حديثه المروى عن ابن عمر رضى الله عنهما : « خياركم أحاسنكم أخلاقا » (٤) .

٥ _ وليس ثمة أثقل فى ميزان المؤمن يوم العرض على الله ، من الأخلاق الكريمة ما رواه أبو الدرداء رضى الله عنه ؛ أن النبى ﷺ قال : « ما من شئ أثقل فى ميزان المؤمن يوم القيامة من خلق حسن ، وإن الله ليغصص الفاحش البذئ » (٥) .

وعن جابر رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : « إن من أحبكم إلى وأقربكم منى مجلسا يوم القيامة أحاسنكم أخلاقا » (٦) .

هذه الأخلاق الحميدة التى تعود بالخير على لدعوة مسها ، وعلى المجتمع ونجته ويالات وخسارات عظيمة . . . وتعود أيضا على ذى الأخلاق نفسه من جهة أخرى :

أولا . حيث تعرس وشائج لمحبة فى الوسط الذى يتعامل معه المتخلق .

ثانيا : وتجنه - أخلاقه - مكاييد الأعداء ، وتحفظه من شرورهم ، قال تعالى : «وَلَا تَسْتَوِي

الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ » [فصلت: ٣٤] .

النفسية :

« وَأَتَعِ السَّبِيَّةَ الْحَسَنَةَ تَمَحُّهَا » .

علاج نبوى للنفس البشرية . ونصيحة غالية لكل من اقترب ذنبا ، وارتكب معصية

حتى لا يصاب بالإحباط وحتى لا يقتله لندم ، وتأخذ الحسرة كل مأخذ ﴿ يَا وَيْلَتَى

(٢) رواه مسلم .

(١) رواه مسلم وابن ماجة

(٣) رواه أبو داود . والترمذى ، وابن حبان ، وإسحاق .

(٤) رواه الترمذى . ومسلم . والبخارى

(٦) رواه الترمذى

(٥) رواه الترمذى . وأبو داود

لَيْتَنِي لَمْ أَخْذُ فَلَانًا خَلِيلًا ﴿ [لمعان: ٢٨] ﴾ ﴿ فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيهٗ ﴾ [الحاقة: ٢٥] ،
﴿ وَلَا أَقْسَمُ بِالنَّفْسِ الْوَأَمَّةِ ﴾ [القيامة: ٢] .

عليه أن يسارع بتكفيرها ، وما تكفيرها بالأمر الجلل بل إتباعها بحسنة . . . فلا تلبث هذه (أى الحسنة) حتى تمحو أثرها ، وتعطى رسمها ، وتقلع بعد التوبة نكتها من القلب .

ومن ثم تصبح لمعصية حافزا قويا ودافعا كبيرا لمن له مثقال ذرة من الإيمان إلى الطاعات وفعل المرات .

ولقد أصيب أقوام بانتكاسة نفسية خطيرة ، وبالتالي انعكست على أخلاقهم وسوكياتهم حينما جهلوا هذه الحكمة النبوية الشريفة فحكموا على أنفسهم بالشقاء الدائم - والعياذ بالله - فيقول قائلهم : ما دمت قد فعلت كذا وكذا وارتكبت هذا الجرم الشنيع فلا فائدة من فعل الخير بعدئذ !

السياسية :

قال تعالى : ﴿ لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّائِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ [البقرة: ١٧٧] .

إذاً هذه صفات المتقين الذين لا يوالون غير رب العالمين ، فلا يوالون اليهود ولا النصارى ، ولا ينتهجون نهجا غير النهج الرباني . ولا يوالون وجوههم قبل الفلسفات المادية الشرقية والعربية . فعندهم ما يعينهم عن كل ذلك . قال أبو العالية : (كانت اليهود تقبل قبل المغرب . وكانت النصارى تقبل قبل المشرق ، فقال الله تعالى : ﴿ لَيْسَ

الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ﴾ [البقرة: ١٧٧]) (١) .

العسكرية :

إن المعارك الإسلامية المظفرة والتي يسجلها تاريخنا المجيد باعتزاز وافتخار لم يتصر فيها قادتها بالشروط المادية المتاحة لهم والأسلحة المتوفرة لديهم فحسب ، بل ترجع أساسا

إلى تسليحهم بما هو أقوى من ذلك ألا وهو سلاح الإيمان ، سلاح التقوى ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ﴾ [النحل ١٢٨] ، وقال سبحانه : ﴿ وَإِنْ تَصَبَّرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرَّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا ﴾ [آل عمران ١٢٠]

ولقد كان الخليفة ابن الخطاب رضى الله عنه يوصى جنده بالتقوى والورع مبيناً أنهم لا ينصرون بكثرة لعدد ولا بقوة العدة بل بانتصارهم على أنفسهم وتغلبهم على شهواتهم .

ولتتمتع قليلا فى الظروف التعبوية العامة فى كل من معركة بدر الكبرى وغزوة حنين ، ففى بدر حقق المسلمون أول انتصار عسكري باهر رغم أن عددهم لا يتجاوز ثلاثمائة وأربعة عشر رجلا حسب رواية ابن إسحاق ، بينما كان جيش المشركين يناهز التسعمائة مقاتل ، ومع ذلك قتل منهم سبعون وأسر سبعون بينما ضاقت على اثني عشر ألف مقاتل من المسلمين الأرض بما رحبت ﴿ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ ﴾ [توبة ٢٥] .

الاقتصادية

لقد تكفل الحق سبحانه برزق المتقين فقال : ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا

ويزدقه مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ﴾ [الطلاق ٣٠٢]

والتكفل إنما يكون بتسهيل أسباب الرزق ، والإعانة على أعباء الاستزاق الشاقة والذى يتق الله سبحانه حيثما حل وارتحل ، وسكن وتحرك فلا شك فى إخلاصه فى عمله ، وأدائه على الوجه الأكمل باحترام المواعيد لزمانية ، والمقاييس الصناعية ، والحرص على الجودة والإتقان ، قال تعالى : ﴿ قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلَاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرُكَ مَا يَعْدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴾ [هود : ٨٧] .

ثم ما هو إخلاص العنى الخبير يتجلى فى السد الذى أقامه ذو القرنين ﴿ قَالُوا يَا ذَا الْقَرْيَنِ إِنَّ يُأْخُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا . قَالَ مَا مَكْنِي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُرَّةٍ أَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا . آتَوْنِي زَبْرَ الْحَدِيدِ حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ آتُونِي أُفْرِغَ عَلَيْهِ قَطْرًا فَمَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا ﴾ [الكهف ٩٤ - ٩٧] هذا من جهة .

ومن جهة أخرى ، فإن المجتمع الذى تقوم أسسه على التقوى مجتمع متكافل لا تتداول أمواله طائفة معينة أو طبقة معينة تحتكره ، بل يتعهد أعباؤه فقراءه فلا تهلده

أشباح المجاعة أو الاستعباد أو الاسترقاق أو الاستعمار أو تحديد النسل وتنظيمه .

فقه الدعوة

١ - عدم الإفراط في معاناة المسيئين وتوبيخ المذنبين ؛ لأن ذلك يورث البعض منهم الانكسار والمذلة ، ويحفز البعض على الإصرار في الإساءة ، وهاهو يعقوب عليه السلام بحكمته لا يكشف لأبنائه عن حقيقتهم التي يعرفها مستقاً من إرهابات بيته ، ومن خلال مواقفهم وعواطفهم نحو يوسف عليه السلام المقرب إليهم إلى قلب والدهم ، والمدلّل في نظرهم .

فهم حينما طلبو من أبيهم إرسال يوسف معهم ﴿ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَاصِحُونَ . أَرْسَلْهُ مَعَنَا عَدَا يَرْتَع وَيْلَعِبُ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ [يوسف ١١، ١٢] .

أجابهم بتلطف ودون أن يصفهم أكثر من ﴿ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ ﴾ قال تعالى : ﴿ قَالَ إِنِّي لِيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ ﴾ [يوسف ١٣] .
ونص الأسلوب اتبعه معهم حينما عادوا من فعلتهم متظاهرين بالحزن والبكاء ، ورغم توفر جميع الدلائل ليعقوب عليه السلام على صحة حدسه في أبنائه وهى :

أ - ﴿ قَالَ يَا بُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رَأْيَكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا ﴾ [يوسف ٥] .

ب - مجيؤهم بالقميص غير ممزق ولا مخرق مما يفد افتراس الذئب له ، ومع كل هذا عقب على افتراء أبنائه عليه فقال : ﴿ قَالَ لَوْ سَأَلْتُ لَكُمْ أَنْصُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴾ [يوسف ١٨] .

٢ - الاعتماد في الدعوة للإسلام على الأخلاق الحسنة ومعاملة المدعوين - وغيرهم - معاملة أخلاقية طيبة ، بعبادة مريضهم ، وإعانة محتاجهم ، ونصر المظلوم فيهم ، وإغاثة ملهوفهم ، وإعالة يتيمهم .

لما للأخلاق من تأثير بالغ ، أما إذا كان الناس لا يرون داعيهم إلا على المنبر ، فإن كلامه لا يفارق مكانه أبداً .

تطبيق

١ - « اتق الله حيثما كنت » رغم أن التعبير النبوي دقيق وبلغ ، ومع ذلك فلا زال يسود اعتقاد خطير مفاده أن التقوى تتوقف على أزمة وأمكنة كرمضان مثلاً الذي

باعتباره البعض موسماً دينياً « وحيداً » يتوب فيه العاصي ويصلى فيه تارك الصلاة ، بل ويحجم الخمار عن معاقرة أم الحباث قبل رمضان بأجل — فى بعض الجهات — ثم لا يثبت رمضان أن يتهى فتنتلق قوى الشر وكأنها حلت من عقالها

وكذلك الاعتقاد نفسه فى الأمكنة المقدسة .. والمساجد ، والحقيقة أن هذه التصورات من العقيدة النصرانية الناطلة ومنبثق من هيمنة الاستعمار المسيحى على البلاد الإسلامية أمدّ من الدهر .

٢ _ ويتصور البعض أن الحسنة تمحو السيئة إذا أردت عليها، ولكن الحديث يقرّ العكس ، (وإنما كانت الحسنة تمحو السيئة ، لأن الشيء يزول بضده . كما نراه فى المحسوسات ، وكان مقتضى ذلك أن احسنات تمحوها السيئات ، إلا أن فضل الله عظيم ، ومن هذا الفضل أن السيئة لا تمحو الحسنة ، ما دام العبد مؤمناً (١) .

وأما حديث : « إياكم واحسد ، فإنه يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب » ، فمعناه أن المحسود يأخذ من حسنات الحاسد كثيراً حتى يذهب بها ، والحديث رواه أبو داود عن أبى هريرة .

٣ _ اعتماد البعض على أسلوب فظ غليظ فى الدعوة لله ، وينصبون من أنفسهم قضاة لا دعاة يأمرؤن بجفاء وينهؤن بغلظة تنقر القلوب منهم ، وربما مما يدعون إليه . فيكونون سبب فى عزل الكثيرين عن الإسلام من حيث لا يقصدون أو حتى لا يشعرون ﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا . الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴾ [الكهف ٣٠ ، ١٠٤] .

الحديث التاسع عشر

عن أبي العباس عبد الله بن عباس - رضى الله عنهما - قال: كنت خلف النبي ﷺ ، فقال : « يا غلام ، إني أعلمك كلمات :

احفظ الله يحفظك ، احفظ الله تحمّده تجاهك ، إذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله ، واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك ، وإن اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك رفعت الأقلام وجفت الصحف » رواه الترمذى وقال : حديث حسن صحيح .

وفى رواية غير ترمذى : « احفظ الله تحمّده أمامك ، تعرّف إلى الله فى الرخاء يعرفك فى الشدة ، واعلم أن ما أخطأك لم يكن ليصيبك ، وما أصابك لم يكن ليخطئك ، واعلم أن النصر مع الصبر ، وأن الفرج مع الكرب ، وأن مع العسر يسرا » .
تخريج الحديث :

خرجه الترمذى من رواية حنش الصنعانى عن ابن عباس ، وخرجه الإمام أحمد من حديث حنش الصنعانى مع إسنادين آخرين منقطعين ولم يميّز لفظ بعضها من بعض .

واللفظ الذى عزاه إلى غير الترمذى رواه عبد بن حميد فى مسنده بإسناد ضعيف عن عطاء عن ابن عباس ، وكذلك عزاه ابن الصلاح فى الأحاديث الكنية التى هى أصل أربعين الشيخ - رحمه الله - إلى عبد بن حميد وغيره .

وقد روى هذا الحديث عن ابن عباس من طرق كثيرة من رواية عنه على ومولاه

خلف النبي ﷺ أى ركب خلف النبي ﷺ على بغله .

يا غلام : نداء - علام لصغره - لأنه كان ابن عشر سنين .

كلمات : جمع كلمة ، والمراد بها الحملة المفردة .

احفظ لله : احفظ دين الله

يحفظك : أن يحفظه فى نفسه وماله

تجاهك : تحمّده معونه لديك

رفعت الأقلام : كناية على القضاء الأبدى عن وفق نعم .

الكرب : الشدة

عكرمة وعطاء بن أبي رباح وعمرو بن دينار وعبيد الله بن عبد الله، وعمر مولى عفرة وابن أبي مليكة وغيرهم .

وأصح الطرق كلها طريق حنش الصنعائي التي خرجها الترمذي كذا قاله ابن مده وغيره

ترجمة الراوي :

هو عبد الله بن عباس - رضى الله عنهما - ولد قبل الهجرة بثلاث سنين وحنكه النبي ﷺ بريقه ودعا له بقوله : « اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل » فعنه رضى الله عنه وعن أبيه قال : ضمنى لنبي ﷺ إلى صدره وقال : « اللهم علمه الحكمة » (١) .

وعنه أيضا قال : دعا لى رسول الله ﷺ أن يؤتيني الحكمة مرتين (٢) .

وكان طويلا جسيما أبيض وسيما صبيح الوجه ، قال فيه عمر بن الخطاب : عبد الله فتى الكهول ، له لسان سيول ، وقلب عقول .

وقال مسروق : كنت إذا رأيت ابن عباس قلت : أجمل الناس ، فإذا تكلم قلت : أفصح الناس ، فإذا تحدث قلت : أعلم الناس ، وفي آخر عمره كفّ بصره ، وتوفى بالطائف سنة ثمان وستين . وهو ابن سبعين سنة وصلى عليه محمد بن الحنفية - رضى الله عنهم أجمعين

دروس وعبر من كلام سيد البشر

العقائدية :

« احفظ الله . . . »

١ - يجدر بنا أن نشير هنا إلى بعض المغالطات التي أشاعتها أمة التضليل - اليهود - لتشويه العقيدة الإسلامية وهزّها من أسسها في النفوس ؛ إذ يترصدون لتشابه من القرآن ابتغاء الفتنة وابتغاء التأويل حسب أهوائهم وميولهم . ويترقّبون المجازات العقلية والكتابات البلاغية في الأحاديث النبوية ليفعلوا بها مثلما يحاولون فعله مع القرآن الكريم نفسه .

فهم حينما سمعوا قول الحق سبحانه : ﴿ من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة ﴾ [البقرة . ٢٤٥] ، قالوا : يا محمد افتقر ربك فسأل عباده

(١) رواه البخاري والترمذي .

(٢) رواه الترمذي بسند حسن

القرص ، فأنزل الله : ﴿ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَحَنُ أَعْيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا ﴾ [آل عمران ١٨١] .

لهذا آثرت التنبيه إلى ما يقال عن قوله ﷺ : « احفظ الله » من ادعاءات مسمومة ، ولأبين أن حفظ الله حفظ شريعته وتطبيق أحكام كتابه واجتنب محرماته

٢ _ « إذا سألت فاسأل الله » . إن السؤال والاستعانة بالله من مقتضيات التوحيد الحاصل ؛ لأنك إن وليت وجهك بعد صلاتك للضريح الفلاني ، أو للولي العلاءي ، أو أن تقول قول البعض : بالله ويا سيدي عبد القادر ، وبالله ويا ديوان الصالحين ، أو نظرة يا فلان ، فقد اعتقدت أن ما يملكه هذا شريك لا يملكه الله أو هو أكرم من الله ، وبالتالي فلا حاجة من عبدة الله الذي لم تعتقد فيه الكمال والقدرة على جلب النفع ودفع الضرر لوحده !

إذا فمن أساسيات التوحيد وركائزه التمحض في الاسعانة والسؤال من الله وحده ؛ لأنه هو القادر وحد وما دونه من نبي أو ولي لا يملك لنفسه ، ناهيك عن غيره جلب الخير بله عن دفع الشر . وه هو الحق سبحانه ، يقول صفيه محمد ﷺ :

﴿ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنتُ أَعْلَمُ الْغَيْبُ لَأَسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ ﴾ [الأعراف ١٨٨] ، وقال تعالى . ﴿ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا يَنْفَعُهُ ذَلِكَ هُوَ الصَّلَالُ الْبَعِيدُ ﴾ [الحج ١٢] .

٣ _ « رُمِعَت الْأَقْلَامُ وَجِفَتِ الصُّحُفُ » . المقصود من ذلك بيان أن ما علم الله في الأزل أنه سيكون قد أراده وقضاه أزلا ، وما علم أنه لا يكون فقد أراد أزلا أنه لن يكون ، فالكلام كناية عن القدر الأزلّي وفق علمه سبحانه ، وقيل : إن الكتابة حقيقية والمراد بالأقلام والصحف القلم الذي كتب في اللوح المحفوظ - بأمر الله - كل شيء سيكون إلى يوم القيامة ، وجمع الأقلام والصحف للتعظيم .

٤ _ « .. تعرف إلى الله .. » . التعرف إلى غيرك : أن تفعل ما يكون سببا في معرفته إياك ، وذلك مستحيل في حق الله تعالى ، قال عز من قائل : ﴿ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنتُمْ أَجْنَةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ ﴾ [نجم ٣٢] .

فالمقصود لازمه وهو أن تتقرب إلى الله تعالى بعمل الطاعات ، وترك المحرمات حتى يحبك .

٥ _ أن هذه الدقة المتناهية ، وهذا النظام المحكم ، وهذه القوانين الكونية

المطرّدة، والسنن الإلهية المضبوطة ، دليل قاطع على عظمة الخالق — سبحانه وتعالى — يدفع بالتأمل المتدبر المتحرر إلى الإيمان بوحداية المولى — عز وجل — والاعتقاد فى نزّهه عن النقائص ، وفى مخالفته للحوادث .

ودليل أيضا على أن الكون إنما هو منى على أسباب ومقدمت لا على عشوائية وخزعبلات ، فالنصر مثلا نتيجة سببها الصبر ، والبسر نتيجة تعقب العسر ، وانزواح سبب فى الذرية .

غير أن هذه الأسباب لا توجد النتائج بها بل عندها ، والموفق للأسباب الخالق للنتائج هو الله سبحانه .

الأخلاقية :

لا وجود للصراع بين الأجيال بين القدماء والمولدين فى المجتمع الإسلامى ؛ لأن هذا التنوع الطبعى ضرورى أيضا للتكافؤ ولتوريث المآثر ولقيم ﴿ ووصى بها إبراهيمُ نبيه ويعقوبُ يا بني إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون ﴾ [البقرة : ١٣٢] ، ومن هذا الحديث النبوى تستنبط الأخلاقيات العالية التالية :

أ — تقديم مهر الفضل وذوى الجهد والسن فى الركوب .

ب — التواضع ، فلقد صرب الرسول لكریم أروع الأمثلة له : حينما أردف وهو على جلالة قدره — غلاما يافعا عبد الله بن عباس ، وكذلك حينما كلمه وأوصاه .

التربوية :

« يا غلام إنى أعلمت كلمات ... احفظ الله ... » .

١ — احرص على تعميم الأبناء وتثقيفهم وتكوينهم مع مراعاة كل مرحلة من مراحل حياتهم التى يمرون بها ، وقدرة استيعابهم لتتبع معهم الأساليب التعليمية التربوية لماسبة لتلك الحالة .

كل هذا تستخلصه من مفتتح لحديث النبوى خاصة إذا علمت سن عبد الله وطرق التحصيل آنذاك التى تعتمد على الحفظ لا على التدوين ، ومن ثم خفف النبى ﷺ على الصبى فقال : « أعلمت كلمات » بحيث لا تكون طويلة مملة يسببها آخرها أولها . ولا بالقصيرة المخلة للمعنى الذى قد لا يرتسم فى ذهن العلام تصويره .

٢ — علينا أن نغرس ببدئ الإيمان فى نفوس الأبناء وأن نعوّدهم على روح المراقبة حتى منذ نعومة أظافرهم ، وذلك قبل تداخل لفلسفات الإلحادية العقيمة فى عقولهم .

وبهدف تحصينهم عقائديا قبل أن نشوش الأيديولوجيات الأرضية أفكارهم وتسود صحتهم الفطرية .

٣ - والوصية تغرس فى الصبى مبدأ إسلاميا هاما يقيم العدل فى المجتمع بل وفى الكون كله ألا وهو : - الجزء من جنس العمل - وتدبر معى إن شئت فى قوله ﷺ : «احفظ الله يحفظك»

وفى قوله تعالى . ﴿ من يعمل مثقال ذرة خيرا يره . ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ﴾ [الزلزلة ٧ ، ٨] ، ﴿ وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم ﴾ [اسقرة : ٤٠] ، ﴿ فاذكروني أذكركم ﴾ [البقرة : ١٥٢] ، ﴿ إن تصروا الله ينصركم ﴾ [محمد : ٧] ، ومن أجل هذا وجد قانون الجزء الذى يحفز الهمم ، ويفجر الطاقات ويستثمر القدرات . أما إذا اطمأن الابن من تنفيذ رغباته بدون تحفيز وتعود على النجاح لاعتبارات - لنا فى حل من الخوض فيها - فإنه سيعيش خمولا متوكلا ، وهذا الداء هو المسؤول عن تخلف المسلمين اليوم .

٤ - وتعيم الولد أن الغنى القادر الذى بيده الخير كله هو الله - عز وجل - يربى فيه الأنفة والاستغناء - من غير تكبر - عن جميع المخلوقات ، وتحفظ به ماء وجهه من التذلل والسؤال ، ويتعلم أن السبيل الوحيد للاستزاق والاستغناء هو العمل والجد الذى قد يوفقه الله للنتائج حسب تقديره تعالى ومشيئته . أما الإخاف والإلحاح ، وخفض الأكف والانكسار والتعلق وعبادة الأشخاص . فلا تزيد على الرزق المقدر شيئا ولا يحصد أصحابها إلا هدر الكرامة وضياع الشرف

٥ - وجانب آخر يجب لاهتمام به وهو بيان نعم الله الجسدية اجلية وبقية لنعم المحيطة بالصبى والمحسوسة لديه كالسمع ، والبصر ، ووجود الأبوين مثلا ، والماء ، والطعام ، هذا من جهة .

ومن جهة أخرى نركز على الأسباب ونبين أن انتهاج الأسباب بتوفيق الله فإذا لم نوفق فلنتهم أنفسنا أمام صبيانا . . ولنشكك فى الأسباب ، وندريبهم على التعليق على مشيئة الرحمن سبحانه .

وبهذا نضمن - بإذن الله - تربية عقائدية لنجنب بها أثناءنا أخطار الإلحاد الذى يعمل أصحابه على بثه بطرق شيطانية عديدة . إحداهن يعمدون إلى الطفل المسلم ويقولون له : اطلب من الله أن يعطيت لعبة مرة وثانية وثالثة . . ثم يقولون له : توجه إلينا نحن بالطلب؟ فيسألهم فيقدمون له هدية رائعة تبهر الصغير ثم يسألونه من

مِنَ المسؤولين أحابث هو الموجود ! في حين تعكف مدارس العالم الإسلامي طوال سنوات تعرس .. وطني فيه السكني لا على حساب العقيدة والتربية والتوجيه ، بل وعلى حساب العلم نفسه!

٦ — « .. واعلم أن الأمة » تنمى في المؤمن روح الشجاعة والإقدام وترتع منه الخوف والإحجام ، قال تعالى : ﴿ قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ ﴾ [آل عمران . ١٥٤] ، ﴿ أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ ﴾ [النساء : ٧٨] .

٧ — وفيه تربية للنشء على الصبر عند الملمات وتحمل الشدائد ؛ لأن الكرب يعقبه لا محالة الفرح ، وأن اليسر عند لعسر . وأن المصيبة مهما كانت هي ابتلاء وامتحان ، وهي في الكتاب مقدرة قبل خلق السموات والأرض . وأن العالمين أجمعين لا يملكون دفعها عمن شأؤوا ولا جلبها لمن شأؤوا ، ومن ثم فعلى المؤمن التحلى بالصبر وعدم التبرم والضجر .

النفسية :

« واعلم أن ما أخطأك لم يكن ليصيبك . وما أصابك لم يكن ليخطئك ، واعلم .. » .

١ — الغرور داء خطير إذا أصاب فردا أيًا كان فصلا عن أن يكون مسؤولا أو قائدا أوحاكما يهوى به إلى الجنون بالعظمة كالذى أصاب فرعون أو عمروود أو قارون ، هذا الذى نسب غناه إلى علمه وحنكته ﴿ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي أَوْ لَمْ يَعْلَمِ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا ﴾ [القصص : ٧٨] .

وقد بلغ ببعض القادة وأرباب الحكم إلى الاعتقاد في أنفسهم أنهم الأرباب والآيبياء . والعباقرة الملهمون ، والأقوياء الذين لا تقف أمام قوتهم حتى يد القدر فقال قائلهم : بوامتدت يد القدر إلى حزننا لقطعت! وحتى يجنبنا احبيب ﷺ هذه المخاطر النفسية لفت انتباهنا إلى شيء عظيم فقال . « واعلم أن ما أخطأك لم يكن ليصيبك » .

أما ليست قوتك هي المنجية ، ولا عقلك ودهوك هو المراد لقضاء الله المغير لمجريات الكون وسنن الله تعالى !

٢ — والمعنى السابق نفسه يجنبنا القسق النفسى ويكفينا شرور لهواجس والاضطرابات النفسية ، والخيرة « وما أصابك لم يكن ليخطئك » فلا داعى إدن

للضجر، ولا لضرب الأكف ولا للزفرات والحسرات، فقد ورد في حديث آخر: «... ولا تقل: لو أنّي فعلت كذا كان كذا وكذا، ولكن قل: قدر الله وما شاء فعل».

٣- «واعلم أنّ النصر مع الصبر، وأنّ الفرج مع الكرب، وأنّ مع العسر يسرا». بسّنت هذه العبارات النبوية البليغة: أنه لا مكانة لليأس في قلب لمسلم مهما تأزمت الأحوال واشتدت الأهوال قال تعالى: ﴿وَلَا تَيْأَسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَيْأَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ [يوسف: ٨٧].

— ففي المارك حينما يحمي الوطيس ويشدّ البأس فعلى المجاهدين بالصبر، لأنه أهم أسباب النصر لقوله تعالى: ﴿كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [البقرة: ٢٤٩].

ولقوله ﷺ: « لا تتمنّوا لقاء العدوّ واسألوا الله العافية، فإذا لقيتموهم فاصبروا ولا تغرّوا فإن الله مع الصابرين » (١).

— وفي الشدائد شكل عام كالمرض والضيق والخرج: لأنه لا كرب إلا ويعقبه فرج ولا عسر إلا ويهزمه يسر، فقد جاء في الحديث النبوي الشريف أنه ﷺ قال: «لن يغلب عسر يسرين»؛ لأن الله ذكر العسر واليسر مرتين غير أن العسرجاء معرفا والمعرفة عند العرب إذا تكررت توحدت.

السياسية:

« حفظ الله يحفظك ، احفظ الله تجده تجاهك »

١- حفظ الله: حفظ لشريعته وامتنال لأوامره واحتساب لنواحيه، والحفظ بهذا المعنى غير موكول بالأفراد فحسب، بل وتطالب به الجماعات والهيئات، والحكومات: فإذا انتهجت النهج الرباني، واحتكمت إلى الدستور لقرآني في جميع المجالات وعلى كل المستويات، فقد حفظت شرع الله، ومن ثم فإنها لا تعدم حفظ الله لها من جميع أشكال المضايقات والفتن التي تعترض حياة الأمم والشعوب كالشدّة واجوع والخوف والهلع والغزو والاستبداد... وغيرها.

٢- لو وثق لحاكم ربّه، وكذلك المحكوم أيضا لعلم كل منهما أن رأى الآخر وقوته لا تغنى عن الله شيئا، وهذا يضمن استقلالية القرار من كل تأثير أرضي خاصة فيما ورد فيه النص، ومن ثم فلا معنى لاستفتاء شعبي في غلق الخمارات ودور العهر

(١) الحديث ذكره الإمام النووي في شرحه للأربعين.

والفجور . . . أو حرب قبول تحكيم الشرعية الإسلامية .
العسكرية :

١ - « وإذا استعنت فاستعن بالله » : الخطاب لا يقتصر على ابن عباس ، بل يشمل كل مسلم يد يده للاستعانة وطلب النصر والغنى ، أو أى حاجة أخرى فلا يهرع إلى شرق المعمورة أو غربها حين تغلق فى وجهه الآفاق ، وتحيط به الفاقة من كل جانب ؛ لأن الأمة قاطبة بن والشرية جمعاء لا تملك أن تسترد ما يسلبه منها أحقر مخلوق على وجه الأرض ، فضلا عن أن تقيم الدنيا وتقعدها . أو أن تخرق الأرض ، أو تبلغ الجبال طولا قال تعالى . ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضَرْبٌ مِّثْرٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفُ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبِ . مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ [احج ٧٣ ، ٧٤] .

ولا أن تعارض قدر الله ، وباختصار ليس لهذه الطواغيت العالمية والمحلية التى نولّى لها وجوهنا ونكرس لها تبعيتنا أى دخل فى ملكوت الله ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ [البقرة ٢٥٨] .

٢ - ثم إن انتصار أى معركة من المعارك مرهونٌ بالتسلح بنوعين من الأسلحة لا يعوض أحدهما غياب الآخر وهما :

أ - السلاح المادى : ﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ ﴾ [لاندن ٦] .

ب - السلاح المعنوى ، وهو ما يسمى برفع الروح المعنوية للجيش ، وهو صلب المعركة ، وقوام النصر ، ولا يسدّ ثغرة انعدامه أى سلاح مادى بأى حال من الأحوال بخلاف العكس فقد يتحقق !

ولقد حرص القرآن الكريم على تسليح المؤمنين بهذا السلاح ، مركزا عليه أيما تركيز منتهزا كل الفرص والمناسبات مينا أن الموت واحد لا يتعدّد مهما اختلفت أسبابه كقول شاعريا :

من لم يمت بالسيف مات بغيره تعددت الأسباب والموت واحد

قال تعالى . ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا

فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا عَزَى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ
وَاللَّهُ يَحْيِي وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٥٦﴾ [ال عمران : ١٥٦] .

وها هو الرسول ﷺ يشجذ الهمم ويعلى الهامات ، ويد النفوس بطاقات عالية
تدفعها إلى البحث عن الموت فى سبيل الله بحثا مستميتا .

« واعلم أن الأمة لو اجتمعت . . . واعلم أن ما أحطأك . . . » .

ولكننا نفتش الآن عن هذه الأسود الأشاوس فلا نجد لها إلا صورة شمسية ونعد
هذه الصور بالآلاف المؤلفة فلا نجد الألف سنا إلا كآف ، وأصبحت دويلة الغدر والخيانة
والاغتصاب - بنى صهيون - ترسنا فى عقر دارنا ، وتستعرض عضلاتها فوق أجوائنا
وعلى مشارف حدودنا المائية والترابية بل وتضرب من تشاء ، ووقت ما تشاء دون أدنى
خجل ولا وجل ، ويقول لها م قاله الصياد الفاشل :

يا لك من قبرة بمعمري خلا لك الجو فيبضى واصفري

ونقرى ما شئت أن تنقرى

أم الخجل : فلأنها طلقت الحياء بالثلاث يوم نكهث لعهود الله ، وقتلها للأنبياء
بغير حق !

وأما الخوف فممن با ترى ؟ أمن الجمل الذى استنوق ؟! أم من أمة يجمعها ضرب
الفنان ، ويفرقها القرآن : حيث تجرأت طوائف الحكم فيها على أحكامه فألبسها الله
لباس اللذ والمهانة ﴿ وَصَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ
فَكَفَرَتْ بِأَنْعَمَ اللَّهُ فَأَذَقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴾ [النحل : ١١٢]

وقد جرّ هذا الانهزام المعنوى الخطير للجيوش العربية فى معاركها المعاصرة هزائم
منكرة ، وانكسارات هائلة ، فقد أعلن مثلا عن سقوط مئات الكيلو مترات المربعة فى
بعض دول المواجهة مع إسرائيل من قبل إذعائها قبل أن تطأها قدم صبي يهودى واحد ،
وهى التى رفع أصحابها المدحورون شعارات تحدى القدر ، ورمى إسرائيل فى عرض
الحر !

الاقتصادية .

١ _ التعرف إلى الله فى رخاء العيش ، ويسر الحال ، وتكثر الأموال ، إنما
يكون بعدم الصغيان والرياء ، وبالإنفاق فى أوجه الخير ، وتحقيق التكافل ، وبالنألى
نضمن معرفته لنا أوقات المحن والابتلاء ، ويتمثل تعرفه لنا فى :

أ - تسهيل أبواب الرزق وتيسيرها قال تعالى ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا . وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ﴾ [الطلاق : ٢ ، ٣] ، ﴿ وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِينَهُمْ مَاءً غَدَقًا ﴾ [الحج : ١٦] ، ﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكُنَّا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَآدْخُلَانَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ . وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكْلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ ﴾ [المائدة : ٦٥ ، ٦٦] .

ب - تقوية إيماننا به ، وشد عزائمنا ، وثبيت أقدامنا ، ومدنا بطاقت الصبر والتحمل .

ج - إلهام الدعاء والتضرع إليه - عز وجل - قال عز وجل : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أَحْيِ دُعَاةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا ﴾ [بقرة : ١٨٦] ، ﴿ قُلْ مَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ ﴾ [الفرقان : ٧٧] .

٢ - نحاول النظريات الاقتصادية - كما يحاول المحللون والمنظرون معالجة المشكلة الاقتصادية بالبحث عن الأسباب المادية بمعزل عن الأسباب الأخرى ، ومن ثم يأتى العلاج جزئيا ؛ لأنه ينظر إلى مشكلة بعين واحدة ، أو من زاوية واحدة .

- هذا إذا سلمت بسلامة التحليل الجزئى ونجاعة العلاج أيضا .

ويأتى موقوتا ؛ لأنه يعالج النتائج والآثار ، فلا تلبث أن تتولد نتائج أخطر ما دامت الأسباب قائمة ، ومن هذا المنطلق حاولت الرأسمالية بغربية والاشتركية الشرقية حل المشكلة الاقتصادية فى العالم .

وجعلت العالم العربى يعيش أحلام اليقظة خاصة اشتراكية هينقة ذلك الذى كانت له إبل سمان ، وأخرى عجاف ، فكان يعقل العجاف ، ويسرح فى العلاء بالسمان فستل عن السبب فيما يصنع فأجيب أنا لا أكرم إلا ما أكرم الله منهن ؟

ووضع الجبر أمام الثعلب الماكر ليقسمه بين القطين مناصفة بالعدل والميزان المقسط ، فطفحت كفة الغنى للأغنياء ، وظل الفقراء يفتروشون الثرى ، وانقلب أرباب الكراسى إلى رأسماليين كبار ، وانحصر الفقر على الطبقات التى كانت فقيرة .

أما الحل الإسلامى فهو لا يقصر فى تحليله على الجانب المادى البحت ، بل ويركز أيضا على الساحة الروحية والأخلاقية

— كقوله تعالى فى حديث قدسى : « يا عبدى أنفق أنفق عليك » (١) .

وكقوله سبحانه وتعالى : ﴿ وَأَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ ﴾ [الحديد : ٧] .

وقوله ﷺ : « ... ولم يمتعوا زكاة أموالهم . لا منعوا القطر من السماء » ،
« ولم يطففوا الكيل والميزان إلا أخذوا بالسنين وشدة المؤونة وجور السلطان » .

روى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : سمعت من عمر بن الخطاب رضى الله عنه حديثاً عن رسول الله ﷺ ، ما سمعته منه ، وكنت أكثرهم لزوماً لرسول الله ﷺ ، قال عمر : قال رسول الله ﷺ : « ما تلف مال فى بر ولا بحر إلا بحبس الزكاة » (٢) .

فقه الدعوة

١ — إننى على ثقة تامة أنه لو تمنَّ المسلمون وتعمقوا فى عبارات هذا الحديث لكفاهم شر الانكسار ، والمذلة والصغار ، والتبعية والاستعمار .

ولوتفهمته البشرية وجربته مرة فى الميدان لكفاهها شر الهواجس النفسية والاضطرابات الاجتماعية والمتاهات غير الأخلاقية .

ولجنبها شبح الانتحار المهول الذى يحصد العشرات يومياً فى العالم الغربى كنه ، والذى تؤلف فيه المؤلفات وتقدم الإرشادات — فى الغرب — لممارسته بأقرب وأسرع الطرق . والعجب العجيب فى سرعة نفاذ طبعاتها ، ولكننى إذ أحمل الأمة الإسلامية على الخصوص ، والبشرية بمربيها ومفكرها ورجال الدين عندها ، والمتكفلين بإصلاحها تلك العواقب للأسوأية فإننى أثقل بها بصفة أخصر وأؤكد كواهل الدعاة المسلمين ، والمرشدين والوعاظ ... لأنهم عقل الأمة النابض وعين لبشرية البصيرة لعينهم يتساموا عن الانتصارات الذاتية .. والحركة !

٢ — على الداعية أن يتخذ من لشباب الحانب الأوفى من رصيده فى العمل الإسلامى ؛ لأنه طاقة الأمة ، وأملها الكبير فى هذا لرعيل !

وعليه ألا يستكف من مجالستهم ، ومخالطتهم فهذا سيد الوجود عليه السلام يردف غلاماً يافعا ويحادثه ، ولكننا ويا أسفاه نعاصر أقوام يعدون أنفسهم من الدعاة ثم يستكفون مجالسة صغار السن ، والتجربة ، وأنعلم .

ويظل ينظر لمن هو دونه التلميذ ، الابن مهما بلغ علمه ، ويظلون يفرضون

(١) روه البخارى ومسلم عن أبى هريرة .

(٢) روه الطبرانى فى الأوسط وهو حديث عريب

وصايتهم على الشباب ، ويسهون أحلامهم ويقللون من أعمالهم
وعلى الواعظ ألا يتغافل عن أساليب التشويق وأدوات التنبيه : « ي علام ! ألا
أعمك » .

تطبيق

١ _ ليوم وفي العلم الإسلامي يواجه شباب أعتى حملة مزدوجة مسعورة ،
فبدل حضائهم وتعهدهم ووجههم ؛ لأنهم فلدات الأكباد ، نعلن عليهم حربا خطيرة
في الداخل

وفي المقابل تتلقفهم أجهزة الغرب المسمومة وتتكفل بهم لتستخدمهم كطابور
خامس ضد دينهم وأهاليهم وأوطانهم ، فلا تسأل كم فتاة تحجبت وتفقهت ؟ بل كم
عذراء اعتصبت في حواضر علماء الإسلامى .

ولا تسأل : كم مدرسة إسلامية فتحت ؟ بل كم سجناء ملئ عن آخره !

هكذا بدل أن نتتبع سنة القائد المربي ﷺ ، رحما نجرب كل الطرق التربوية
الغربية التي تردى أكثرى تهدي ، وتلف أكثرى ثقف ، فيأحكام المسلمين ، ويا وزراء
التربية على الخصوص : إن الشباب هو الأمانة التي ستسألون عنها أمام أحكم الحاكمين !

٢ _ لقد تخلىنا عن شريعة الله ، وتناقلنا عن نصرة دينه والذود عن المقدسات ،
فتخلى الله عنا قال تعالى : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ ﴾ [الحشر
١١٩] ، فهذه هزائمتنا ، وذى دماؤنا أرخص الدماء فى العالم ليوم ، وهذه كرامتنا لا
يراعى لها أحد أقل اهتمام ، وهذه أراضينا عرضة للنهب والابتزاز ، فإنا إلى ربنا وإيا
إليه راجعون .

٣ _ لقد تعدد المسؤولون فى معتقداتنا نذكر أن نسأل الغنى لكریم ، فهرعنا إلى
كل ذى جبة خضراء ، وإلى أصحاب القباب والأضرحة نسألها الود والصحة ،
والنجاح ، والهناء ، والشفاء ولله درالقائل :

لا تسألن بنى آدم حاجة وسل الذى أبوابه لا تحب

الله بغضب إن تركت سؤاله وبنى آدم حين يسأل يغضب

مثلما استعان البعض _ أيضا _ بالتمائم ، والتولة ، والطلاسم دون الواحد
القهار .

٤ _ وهل تعرفنا على الله فى الرخاء حينما حبا الله هذه الأمة بكثر عظيم ومدنجر

ثمين - البترول - الذى أصبحت الدول العربية به تتحكم فى شريان العالم الاقتصادى فدرّ عليها - بفضل الله - وابلا من الخيرات والدولارات ، ولكن جندت هذه الخيرات حروب الفتنة ، وقمع احركات الإسلامية مما حرّ عليها أزمات اقتصادية حادة خطيرة كالنضخم الذى أضحت تعاني منه هذه الدول ، وكالديون التى أثقلت كاهلها ، وأخير لا آخراً : لتآمر الغربى الصيبيى الذى أدى إلى انخفاض سعر البترول على الخصوص والمواد الأولية على العموم التى لا زلت نعد شريان حياة هذه الأمة .

قال تعالى ﴿ وَالَّذِينَ يَكْتَنُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَتَّقُونَ اللَّهَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ . يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فُتْكُورَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَنُحُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنَزْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنُزُونَ ﴾ [التوبة : ٣٤ ، ٣٥] .

وقال تعالى فى ذيل قصة قارون : ﴿ فَخَفَقْنَا بِهِ وَبَدَارَهُ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُوهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ ﴾ [القصص : ٨١] .

الحديث العشرون

عن أبي مسعود عقبة بن عمرو الأنصاري البصري رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم :

« إن مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى إذا لم تستحي فاصنع ما شئت »
رواه البخاري وأحمد وأبو داود وابن ماجه .

تخريج الحديث .

خرجه البخاري من رواية منصور بن المعتمر عن ربعي بن خراش عن أبي مسعود عن حذيفة عن النبي ﷺ ، فاختلف في إسناده ، لكن أكثر الحفاظ حكموا بأن القول قول من قال عن أبي مسعود ، منهم البخاري وأبو زرعة الرازي والدارقطني وغيرهم .

ويدل على صحة ذلك أنه قد روى من وجه آخر عن أبي مسعود من رواية مسروق عنه ، وخرجه الطبراني من حديث أبي الطفيل عن النبي ﷺ أيضا .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

العقائدية .

١- إن الإيمان برسالة محمد ﷺ وبما جاء به يقتضي تصديقه في نبوته ورسالته ، ومن أساسيات ما جاء في هذه الرسالة الإيمان بالأنبياء والمرسلين السابقين جملة ، وتفصيلا في معرفة بعضهم ، قال تعالى : ﴿ اٰمَنَ الرَّسُوْلُ بِمَا اُنْزِلَ اِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُوْنَ كُلٌّ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَمَلٰٓئِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ اَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ﴾ [البقرة : ٢٨٥] .

ولا غرابة في ذلك ؛ لأن وحدانية المرسل سبحانه — عز وجل — توحدتهم .

إن مما أدرك الناس أي ظفروا به وبقي مأثورا لديهم ينقله اخف عن السلف

تستحي مصارع استحياء حدث ياؤه لثانية للحازم ، وفي رواية . تستح — بكسر الحاء مصارع استحي .
فاصنع ما شئت أي فعل ما أردته وشئت . والأمر بالتهديد كقوله تعالى ﴿ عَمَلُوا مَا شِئْتُمْ اِنَّهُمَا تَعْمَلُونَ بصير ﴾ بمعنى إذا انتزع منك احياء انعمت في الفرائح دون ملامة وتستحق عقاب الله تعالى حيث لم تنال بشرعه ، ولم تخش عذابه ، ولم ترج حسابه . قال تعالى ﴿ اِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ﴾

ووحدة الهدف الذي بعثوا من أجله يجمعهم ألا وهو الإسلام لله تعالى .

فلم إذاً هذا التطاحن بين أتباع موسى وعيسى على حد زعمهم ؟ !

ولم هذا الحقد الكبير على أتباع محمد ﷺ صلوات الله عليهم وسلامه حميع —
ما دام المصدر واحداً ، وما دام الهدف واحداً ؟ !

ترى من هم المتزمتون المتعصبون المتحيزون : الذين يرفعون من مقام عيسى ابن مريم ﷺ إلى الألوهية . وفي المقابل يحطون من قيمة سيد المرسلين حتى إلى درك الملققين لأدعياء — بلا خجل ؟ !

أم هم الذين لا يعترفون إلا بما جاء به موسى عليه السلام — بعد تحريف طبع —
ثم هم لا يلوون على شيء مما جاء به ابن مريم — عليهما السلام ؟ !

وها هو القرآن الكريم يكشف عن تصوراتهم الخاطئة ومواقف الحقد المتبادلة
بينهم : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ
وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ ﴾ [البقرة : ١١٣] .

ولقد تم هذا التقاذف والسباب بينهم أمام النبي ﷺ حيث قدم أهل نجران — من
النصارى — على رسول الله ﷺ وأتهم أحرار يهود ، فتنازعوا عند رسول الله
ﷺ فقال رافع بن حرملة : ما أنتم على شيء وكفر بعيسى وبالإنجيل ، وقال رجل
من أهل نجران من النصارى لليهود : ما أنتم على شيء وجحد نبوة موسى وكفر
بالتوراة ، فأنزل الله الآية السابقة (١) .

أم أولئك الذين لا يجدون في أنفسهم أقل حساسية في أن يؤمنوا بجميع الأنبياء
 والمرسلين بل ويعتقدون أنها تخدش في إيمانهم إن وجدوها .

وها هم الأنبياء أنفسهم تؤخذ عليهم المواقف ، ويتعهدون بالإيمان بمن يعقبهم من
الرسل وتأيدهم ونصرهم ، قال تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ
وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ
إِبْرَارِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾ [آل عمران : ٨١] .

وعن جابر رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تسألوا أهل الكتاب
عن شيء ، فإنهم لن يهدوكم وقد ضلّوا ، وإنكم إما أن تصدقوا باطل ، وإما أن

(١) قاله محمد بن إسحاق عن ابن عباس .

تَكْذَبُوا بِحَقِّ ، وإنه والله لو كان موسى حياً بين أظهركم ما حل له ، لا أن يتبعنى»^(١) .

٢ — إن الحياء الحقيقى ليس انقباضاً فى النفس يحجم صاحبه عن فعل الرذائل أمام المخلوقين فقط ؛ لأنه قد لا يعجزوا على المجاهرة بما يفعل أمامهم ، أو لأنه يخشى من قبتهم له وملاحقاتهم الجريئة ، أو لأنه يحتاط من التشهير ، ولكن المستحى فعلاً أولى له أن يستحى من الخالق — جلّ وعلا — لأنه هو وحده المطلع على الخفايا والسرائر ، فلا تخفى عليه خافية ، ولا تحجب بصره الأبواب الموصدة ، ولا السنائر المسددة ، ولا السفر إلى باريس ، ولندن ، وعليه أن يتيقن أن الله يراه حيث كان وكيف ما كان ، هذا إن لم يصل به إيمانه إلى رؤية الله فى أمره ونهيه ، وهى أسمى درجات الإيمان السامق^(٢) .

والاستحياء من الله ليس كالاستحياء من البشر ، ولا كما يفهمه البعض أو الكثير بل بينه ﷺ فى حديثه المروى عن عبدالله بن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « استحيوا من الله حق الحياء » قلنا : يا رسول الله ، إنا نستحي والحمد لله ، قال : « ليس ذك ، ولكن الاستحياء من الله حق الحياء : أن تحفظ الرأس وما وعى ، والبطن وما حوى ، ولتذكر الموت والبلى . ومن أراد الآخرة ترك زينة الدنيا ، فمن فعل ذلك فقد استحيا من الله حق الحياء »^(٣) .

الأصولية :

١ — يؤخذ من قوله ﷺ : « إن هم أدرك الناس من كلام النبوة الأولى » أن شرع من قبل من الأمم شرع لك نحن الأمة المحمدية ، وهذا ما ذهب إليه فريق من لفقهاء مع ملاحظة هذه الأمور الثلاثة :

(أولها : أن أحكام شرع من قبلنا لا تعرف من غير المصادر الإسلامية ، فلا عبرة بالنقل من غير هذه المصادر ؛ لأنه لا حجة فى النقل عند المسلمين إلا لمصادر إسلامية ذاتها ، وذلك باتفاق فقهاء المسلمين .

الأمر الثانى أن ما يثبت بالدليل الإسلامى على أنه نسخ فإنه لا يؤخذ به ، وكذلك ما قام الدليل على أنه كان خاصاً بالأقوام الذين شرع لهم ، فإنه لا يسرى فى الإسلام كتحریم بعض أجراء من اللحوم على بنى إسرائيل وذلك بالاتفاق أيضاً .

الأمر الثالث : أن ما ثبت بانحص الإسلامى أنه مقرر فى الإسلام كما كان مقررًا

(٢) نظر ذلك بالتفصيل فى شرح الحديث الثانى .

(١) رواه حذفظ أبو يعلى

(٣) رواه الترمذى ، وأحمد ، وإحاکم

في الأديان السماوية السابقة فهو ثابت بالنصر الإسلامي لا بالحكاية عن السابقين . ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ [البقرة ١٨٣] .

وما يعزز ما ذهب إليه بعض المالكية . وبعض الشافعية والحنابلة وبعض الحنفية أن ما جاءت به المصادر الإسلامية على أنه كان شرعا في الشرائع السماوية السابقة ولم يوجد دليل على بقاءه ولا على إنهائه من سياق النص نفسه . يكون شرعا لنا هذه النصوص التي تأمر المصطفى ﷺ ومن ورائه أمته بالاعتداء بالأئمة السابقين ، قد تعالى . ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمُ اقْتَدِهْ ﴾ [أنعام ٩٠] ، وقوله سبحانه وتعالى : ﴿ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَن اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [النحر ١٢٣] (١) .

٢ - كما أن عبارة « من كلام السورة الأولى » تدل على أن شريعتنا ليست هي أولى الشرائع ، ولم تخالفها أبدا في المصدر ، فالمشروع للتورة هو المشروع للإنجيل وهو الذي شرع الإسلام سبحانه وتعالى .

والذي أرسل بشريعة الإسلام لا يخالفه أي رسول من رسل الشرائع السابقة ، فلم يكن موسى عليه السلام مكا مقرب ، ولا عيسى إليها ولا ابن إله .

والكل مؤمن في تبليعه عن الله - عز وجل - ولم يحاب الله سبحانه أحداً على أحد حين أخذ عليهم العهود والمواثيق : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَمْ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴾ [الأحزاب ٧] .

وما كان عيسى أو موسى إلا بشرا ، فلم يعاب على الرسول - صلى الله عليه وسلم - جميعا - أكل الطعام والمشى في الأسواق ؟ هل من العقل والعدل أن نطلب من البشر أن ينسلخ عن بشريته ؟ ﴿ وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ ﴾ [الفرقان ١٧] ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ ﴾ [الفرقان ٢٢] ﴿ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لَّا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ﴾ [الأنبياء ٨٠] .

ولم يعاب عليه الفقر فلم يغير وحده به ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْفَرِثِيِّينَ عَظِيمٍ ﴾ [الزحرف ٣٦] ، بل تناول على سيدنا موسى عليه السلام فرعون اللعين ﴿ وَنَادَىٰ هَارُونَ فِي قَوْمِهِ قَالَ بَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مَلِكٌ مِّصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي

(١) أصول الفقه ، للإمام محمد أبو رهرة تصرف ص ٢٤٢ ، ٢٤٣ ، ط ٠ دار المعكر .

أَفَلَا تَبْصُرُونَ . أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ . فَلَوْلَا أُنْفِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَأَنُكَةُ مُقْتَرِنِينَ ﴿ [الزحرف ٥١٠ - ٥٣] .

وباختصار شديد، فإن محمد ﷺ لم يكن بدعا من الرسل ﴿ قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ ﴾ [الاحقاف . ٢٩] ، ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ﴾ [آل عمران ١٤٤] ، ثم إن الذي بعث به الرسل جميعا هو الإسلام مهما تعددت مظاهر العبادة وختلفت الأحكام الشرعية قل تعالى : ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾ [آل عمران ١٩] ، وقال أيضا : ﴿ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ ﴾ [الحج ٧٨] ، وقال أيضا : ﴿ أَغْفِرَ دِينَ اللَّهِ يَغْفِرُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ . قُلْ أَمَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ [آل عمران ٨٣ - ٨٤] .

٣ — والتشريع الإسلامي لا يخالف الفطرة السليمة أبدا ، بل يوافقها تماما حيث أقر كل ما قال به الحكماء والعقلاء من آراء فطرية سديدة ، ومواقف أخلاقية رشيدة قال تعالى : ﴿ فَطَرْتُ اللَّهَ الَّذِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [الروم ٣٠] .

فإذا كانت الفطرة تستهجن الظلم بأنواعه، فالإسلام شدد في تحريمه حيث قال عليه الصلاة والسلام : « الظلم ظلمات يوم القيامة » (١) ، وعن أبي ذر الغفاري رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فيما يرويه عن ربه — عز وجل — أنه قال : « يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا . » (٢) .

وإذا كانت لفطرة السليمة تستفتح الكذب وتزدرى صاحبه . فإن الشريعة الإسلامية اعتبرته بوابة يذلف منه صاحبه إلى الفجور ثم إلى النار وبئس القرار . فعن عبد الله رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : «عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البر، والبر يهدي إلى الجنة» ، وما يزل الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله

(١) رواه البخاري ، ومسلم ، والترمذي .

(٢) رواه مسلم ، والترمذي ، وابن ماجة . وسيأتي بنصه

صديقاً ، وإياكم والكذب فإن كذب يهدى إلى الفجور والفجور يهدى إلى النار ، وما ير ل العبد يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً » (١) .

ولو تركت تلك التيارات المنحرفة ، والأهواء الضالة الإنسان على فطرته ولم تحرفه عن وجهته الذاتية الأصلية ؛ لأمن من في الأرض جميعاً بما جاء به رسول الله ﷺ . ولما كان في هذه لحياة كفر وفسوق وعناد ، ولكنها إرادة الله - عز وجل .

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ما من مولود يولد إلا على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه ، كما تنج البهيمة بهيمة جمعة هل تحسون فيها من جدعاء ثم يقول : ﴿ فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ﴾ » [الروم ٣]

الاجتماعية :

سلطان الحياء هو أكبر سيطرة ذاتية موجهة حينما تفقد من أفراد الأمة ، فمعناه : تدهور الحالة الاجتماعية حيث لا أمن على الأموال ولا على الأعراس ، وما نهاية كثير من الأمم وهلاك أفراد مجتمعاتها واندثار حضارتها إلا بسبب انتزاع الحياء من أنائها ، والتاريخ على ما أقول شهيد قان تعالى : ﴿ وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسدوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً ﴾ [إسراء ١٦] .

السياسية :

إننا نواجه ظلماً وتعسفاً من قوم جفت وجوههم من آخر قطرة من ماء الحياء . إنهم الشرمة التي احتكرت كل أساليب المكر والدهاء والخبث والخداع - اليهود - فلا ضير عندهم إذا ن تكبر أو نذر أو نندد ، أو ننكى ونشكى ونستعطف ونسترحم ، أو نهزع إلى الرأي العام العالمي ما داموا قد بدلوا الحقائق وغيروا المعالم ولفقوا ، ودفعهم عدم حيائهم لا إلى تحريف تاريخ البشرية وتهويد الإرث الحضارى الإسلامى - فراحوا يصبونه فى قوالبهم صباً - ويرفعون من يريدون ، ويحطون من ييغضون - فحسب ، بل وحتى إلى الخذف والتدليل فى التوراة نفسها أفلا يكون تحريف تاريخ القدس وتهويد معالمها أهون عليهم من ذلك ؟ !

يا قوم إنكم لن تحنوا من هذه النداءات والاستنحادات شيتاً ، ها هي أصواتكم قد نحت ، وأوراق ملفاتكم فى هيئة الأمم المتحدة - عليكم - قد تراكمت ، وأذاننا قد

(١) رواه البخارى ، ومسلم ، وأبو داود ، والترمذى وصححه ، ونمضه .

(٢) رواه المحرى .

صَحَّتْ فماذا جنيتم بربكم ؟

هل حررتكم شبر . أم حققتكم حملا ؟!

وهل استرددتم كرامتكم ورفعتهم هاماتكم ؟ ! أم أنكم لم تجدوا عراء سوى فى الإذاعات ، والمؤتمرات ؟ !

إنكم والله لن تحركوا — فيمن عدم الحياء — ساكنا ، ولن تحيوا صمائير مئة ، ولن تحركوا عواطف متجمدة ، ولن تستدروا شفقة قلوب متحجرة طلق الحياء أصحابها بالثلاث .

إن إسرائيل عملت بمفهوم الحديث وطلقت معناه « د لم تستح فصنع ماشرت » ، فنالها التهديد والوعيد .

لم تستح ، فادعت بتبجح أنها أفضل العالمين ، وأنها شعب الله المحب لمختار ، وما دونها رمع تستخدمهم لمصالحها ونسخرهم لرحتها .

ولم تستح ، فاغتصبت أرض هى عنها غريبة ، وطردت أهلها ، وشردت سكانها الأصليين

ولم تستح ، فظلت تستحوذ على أجزاء كبيرة من الأرضى العربية مدعية أنها تحصن حدودها وتحفظ أمنها .

فماذا فعلتم أنتم حينما استحييتهم ؟ عفواً فى الحقيقة حينما تخادلتهم وتآوتم ، إن المدفع لا يقاوم بالسان ، وإن المنجد اللغوى لا يسد مسد المنجد الحربى ، وإن الحديد لا يقل إلا بالحديد !

فقه الدعوة

١ — ليس من الحياء فى شئ أن يقرّ المسلم بالمنكر ويتغاضى عن أهله ويجالسهم مهما كانت صلته بهم ومهم كانت نوعياتهم

٢ — البعض ممن يسمون بالدعاة إلى الله فقدوا خلق الحياء من الله إطلاقاً ، فراحوا يحللون ويحرمون ويزيّنون للحكام ما يشتهون ، بل ويبررون مواقفهم وتصريحاتهم وقراراتهم المحاربة لله ورسوله ، يبررونها بالتأويل والتحريف لكتاب الله .

فحينما أثر أحدهم الاستسلام جلادى العصر الحديث — اليهود — والخضوع لهم وخيانة بيت المقدس ، حرم إبراهيم الخليل ، ومسرّى محمد عليه السلام ، وإذلال الأمة الإسلامية ، وتمكين الغرب الخافدين من ناصيتها .

ماذا فعل علماء هذه الأمة وقادة فكرها وزبدة عصرها ! لقد عمدوا إلى كتب الله دون خجل ليسربلوا قاداتهم بقول الحق سبحانه: ﴿ وَإِنْ جَحُّوا لِلْسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا ﴾ [الأنفال ٦١] ، وعموا عن قوله تعالى : ﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ ﴾ [الأنفال ٦٠] ، وعن قوله : ﴿ فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتْرُكَكُمْ أَعْمَالَكُمْ ﴾ [محمد : ٣٥] .

والغريب في الأمر أن هذه المناقضات التي وسعها العالم الإسلامي اليوم يحاولون إلصاقها بالإسلام ؛ كإلغاء المصدر الثاني من مصادر الشريعة الإسلامية — السنة النبوية الشريفة — وإلغاء التاريخ الهجري ، وكنع تعدد الزوجات ، وقرار نظام لتي ، وتحديد النسل ، وتحليل ما يسمى بالفئود الربوية ، وكجلد ونقطيح أيدي الفقراء دون الأمراء ، وإقرار الاسعانة بالمشرك عى المسلم .. وهلم جرا .

وإننى لأعجب كل العجب من علماء ذاع صيتهم ، وتداولت أيدي القراء كتاباتهم وزخرت المكتبات الإسلامية بمؤلفاتهم ، وانتشرت أصواتهم مسجلة عبر أجهزة التسجيل، ثم لا يراعون أن يرسموا فى ذهنية المسلم صورة للإسلام الأمريكانى بأنه نظام إقطاعى ، وكأنه شرع للبرجوازيين فحسب، وفى نفس الوقت يركزون على إلحاد النظام الشيوعى وضلاله (١) .

نعم إن النظام الشيوعى بعيد كل البعد فى منهجه ، وفلسفته ومنطلقاته عن النظام الاقتصادى الإسلامى كعد النظام الرأسمالى أيضا عه . . . ولكننا نريد دعة الإسلام ، لا دعة لكلام . . نريد دعة تشبعوا بالإسلام روحا ومنهجيا لا دعة أمريكا ، ولا دعة القصور وحكام الفجور !

تطبيق

١ — يشيع بين الكثيرين أن احياء هو الإحجام عن الكلام ولو كان الكلام لإظهار الحق وإبطال الباطل ، أو للاستفسار عن شريعة الله ، ولكنه مفهوم خاطئ بالمرّة حيث إن رسول الله ﷺ نفسه كان أشدّ حياء من البكر فى خدرها وم ترك النهى عن المنكر.

(١) ولا بأس أن أقول فى هذا الصدد ما كتبه الأستاذ محمد قطب فى كتابه (شبهات حول الإسلام) ص ٢٢٢ حيث يقول : « وإن قوما لنزعجون عى الإسلام ، من انتشار الشيوعيه . فما الذى يزعجهم؟ إن الوضع لن يتغير بالنسبة لى الإسلام ، فالعالم الذى تكتسحه الشيوعية اليوم هو العسم الصليبي ، الذى كان دائما يناصب الإسلام لعداء ، روسيا داتها التى بدأت فيها لشوعية هى التى كت من قل تؤلف الطوائف عى الدولة المسلمة لتوقع فيها الفتر والاضطرابات ، فما الذى يغير ؟ كلا لم يتغير شىء »

ولا أقر بطلا ، ولا سكت على خطأ ، وفي الصحيح عن عائشة قالت : رحم الله نساء الأنصار ، لم يمنعهن الحياء أن يسألن عن أمر دينهن ، وأن يتفقهن في الدين ، وروى البخاري عن أم سلمة أنها قالت : جاءت أم سليم إلى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله ، إن الله لا يستحي من الحق ، فهل على المرأة غسل إذا احتلمت ؟ فقال «نعم إذا رأت الماء» .

٢_ وتحت أستر عديدة تسلخت طوائف كثيرة من المجتمعات الإسلامية عن خلق الحياء من النساء ، والحكام ، والكتاب ، والصحفيين ! !

الحديث الحادى والعشرون

عن أبى عمرو وقيل : أبى عمرة سفيان بن عبد الله رضى الله عنه قال : قلت .
يا رسول الله ، قل لى فى الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً غيرك . قال . « قل : آمنت
بالله ثم استقم » روه مسلم .

تخريج الحديث :

هو سفيان بن عبد الله الثقفى من الطائفة ، له صحبة مع رسول الله ﷺ ،
وكان عاملاً لعمر بن الخطاب على الطائف ، وقد روى هذا الحديث عن سفيان بن عبد
الله من وحوه عدة وبزيادات أخرى ، فخرجه الإمام أحمد والترمذى وابن ماجه من
رواية الزهرى عن محمد بن عبد الرحمن بن ماعز ، وعند الترمذى من رواية عبد
الرحمن بن ماعز عن سفيان بن عبد الله قال .

يا رسول الله ، ما أخوف ما تخاف علىّ ؟ فأخذ بلسان نفسه ثم قال : « هذا » .
وقال الترمذى حسن صحيح . وخرجه الإمام أحمد والنسائى من رواية عبد الله
ابن سفيان الثقفى عن أبيه ؛ أن رجلاً قال . يا رسول الله ، مرنى بأمر فى الإسلام ولا
أسأل عنه أحداً بعدك ، قال : « قل . آمنت بالله ثم استقم » قلت : فما أنقى ؟ فأومأ
إلى لسانه .

سبب ورود الحديث :

فى الحقيقة لا توجد واقعة معينة لورود هذا الحديث النبوى الشريف ، ولكن

قل لى فى الإسلام المراد بالإسلام هنا دين الله الشامل للعقيدة والشرعة .
قولاً بالتوسل للتعظيم والتضخيم أى جامعاً لمعانى الدين .

لا أسأل عنه أى واصحاً وشاملاً بحيث لا يحوجنى إلى أن أسأل مستفسراً عنه مرة أخرى أو من مصدر
آخر

قل له النبى ﷺ .

قل آمنت بالله أى أقررت بوحديده فى ذاته ، وصفاته ، وأفعاله ، وأنه منزّه عن النقائص - عر وحل -
ثم استقم فى أقوالك وأفعالك ونياتك وفق ما جاءت به الشريعة .
استقم الاستقامة ضد الاعوجاج ، وهى لغة الاستواء فى جهة الانتصاب ، وشرعاً هى اتباع الحق
ولقيام بالعدل ، ولزوم المسبغ القويم .

وقوعه في صيغة إجابة صريحة من النبي ﷺ على سؤال أبي عمرو سفيان بن عبد الله تكشف لنا تطلع الصحابة - رضوان الله عليهم - إلى معرفة دينهم ، وحرصهم الشديد على تفهمه من مصدره الأساسى المبلغ عن الله - عز وجل .

وربما استغل الصحابة أنفسهم - من فرط أدبهم - وتحاشوا أن يكونوا مصدر إرهاب للنبي ﷺ ، فتربصوا في كثير من الأحيان مقدم أعرابى استنفدت شمس البادية بعض ماء وجهه ، ولم تصقل آداب الإسلام بعد طبائعه ، فيتهبل فرصة طلاقة وجه المصطفى ﷺ ويمطره بوابس من الأسئلة ، وها هو أبو عمرو يثلج الصدور ويلقى بسؤاله الوحيه على رسول الله ﷺ ، وها هي إجابة النبى تأتي وفق طلب السائل شافية كفية .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

العقائدية :

١ - لقد استفسر الصحبى الجليل أبو عمرو سفيان بن عبد الله عن الإسلام فقال : يا رسول الله ، قل لى فى الإسلام قولاً ، لكننا نجد أن لرسول ﷺ يحبه : « قل : آمنت بالله » .

ومن هنا ، فقد يتبادر إلى الذهن أن الإسلام والإيمان لفظان مترادفان لمعنى واحد ، وليبان علاقة كل منهما بالآخر يجب ستعراض مفاهيمهما وراء العلماء فى ذلك :

الإيمان فى لغة : مطلق التصديق وجاء بمعنه اللغوى هذا فى قوله تعالى : ﴿ وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين ﴾ [يوسف : ١٧٠] .

وشرعا . هو تصديق نبينا محمد ﷺ بالقلب فى جميع ما علم مجيئه به من الدين بالضرورة .

وأما الإسلام فهو لغة : اخضوع والانقياد ، ومن هنا فهو غير الإيمان فى اللغة قطعاً

وشرعا : ذهب فى تعريفه المذاهب الكلامية إلى مذهبين :

المذهب الأول . وهو أكثر الماتريدية وبعض محققى الأشاعرة إلى أنه الخضوع والانقياد للأوامر والنواهى ، وعلى هذا ، فالإيمان والإسلام مترادفان شرعا

والمذهب الثانى . وهم أكثر الأشاعرة مع كثير من الماتريدية يرى تغايرهما مفهوما ولغة ، إذ مفهوم الإسلام هو امتثال الأوامر والنواهى فحسب .

ولفظ الإسلام ورد فى القرآن الكريم بمعانى عدة . ولكنه فى كثير من الأحيان جاء

شاملاً للدين كله مثل قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾ [آل عمران : ١٩] ، وكما ورد في هذا الحديث أيضاً .

٢ _ الإيمان الصحيح يقتضى الاستقامة فى توحيد الله ، والالتجاء إليه وحده واعتقاد النفع والضرر فيه ، وعدم الإشراف به فى ذاته أو فى صفاته أو أفعاله - عز وجل - لأنه ما استقام قط من هرع إلى ذى قبة أو صاحب ضريح يتمرغ على عتاته يترجى عطاءه ويعوذ به من اليأس والضر ثم هو يتلوا فى كل ركعة يركعها لله ﴿ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ [الفاتحة : ٦] إن هو إلا كاليهود الذين صلوا عن الاستقامة بادعائهم أن : «يرأ ابن الله ، أو كالنصارى الذين قالوا : إن المسيح ابن الله - تعالى الله علواً كبيراً .

الأصولية :

كان بإمكان هذا الصحابى السائل رضى الله عنه أن يعرف على الإسلام من خلال نظرة تمعن وتدبر فى كتاب الله - عز وجل - ولكنه أبى إلا أن يسأل الرسول ﷺ نفسه للدلالة على أن فهم القرآن الكريم إنما يتوقف على السنة الشريفة قال تعالى ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ [النحل : ٤٤] إذ هى المفصلة لما أجمله ، المقيدة لما أطلقه ، المخصصة لما أعمه فى كثير من الأحكام ، ففى الصلاة مثلاً قال تعالى : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ فصّلت السنة كل شئ عن الصلاة ، وفى الزكاة قال تعالى : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ [المزمل : ٢] .

ولما كانت جل الأحكام الشرعية قد ثبتت بالسنة ووردت تفاصيلها فى خبر الآحاد أضحت السنة النبوية الشريفة جديرة بأن تكون المصدر الثانى من مصادر التشريع الإسلامى الأساسية .

الأخلاقية :

من إكبار أولى الجاه وذوى المكنة العالية نداؤهم بكنائهم المحببة إليهم ، وعدم مناداتهم بأسمائهم الشخصية ؛ لأنه من الجفاء ، ولا أحد يستحق من الإجلال والتقدير أكثر من رسول الله ﷺ ، لذا أدبنا الحق سبحانه بقوله : ﴿ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ﴾ [النور : ٦٣] ، واستمع الصحابة إلى هذا التأديب الربانى لهم فكانوا مثلاً فى حمهم واحترامهم لرسول الله ﷺ ، فهذا هو سفين أبو عمرو - راوى هذا الحديث - يناديه بأدب يا رسول الله ، قل لى فى الإسلام قولاً . . . وه هم الصحابة - رضوان الله عليهم - يتسابقون إلى فضلات وضوئه ، أو بصاقه يمسخون به وجوههم تبركاً بانصطفى ﷺ .

بيد أن بعض الأعراب الوافدين على المدينة لا يجد أحدهم عضاصة فى رفع صوته
ونداء النبى باسمه مجردا يا محمد .
وهذه حلة لا يحمدها أولى النهى فضلا عن الشارع لحكيم .

الفكرية :

إن الانحراف عن الشريعة الإسلامية انحراف عن الطبيعة البشرية نفسها ، وانتقال
بها من إنسانية المكرمة إلى الحيوانية المهينة ، وهو انحراف أيضا عن الفطرة السليمة
التي فطر الله الناس عليها ، فمن الفطرة لقوية اخياء ، ومنها الاعتراف بالجميل ،
وشكر أهله ، وتوحيد خالق الكون ومنها ... ومنها . ومن ثم يصبح الإنسان غير
مستقيم لا فى أخلاقه ولا فى معاملاته لأفراد مجتمعه . ولا فى عباداته نفسها
والاعوجاج لا تولده الاستقامة مطلقا . بل تتوالد الأحناس من بعضها .

إذ فكل اعوجاج فى السلوك لا يملية إلا فكر معوج ، ومنهج غير مستقيم ، ولا
أظن أن منهجا متكاملا مستقيما غير ذى عوج سوى القرآن الكريم دستور الإسلام
الشامل لشتى نواحي الحياة ، قال تعالى : ﴿ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمِن تَابِ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا
إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ [هود ١١٢] .

فما من أرواح تزهى ، وأموال تنهب ، وأعراض تنتهت ، ودماء تسفك ، وما من
تعسف وإرهاب وتقتيل وتشريد وظلم وإبادة وطغيان إلا لاعوجاج المناهج الفكرية
لمتبعة ، سواء كنت فلسفة داروينية ، أو وجودية أو فرويدية ، أو رأسمالية أو شيوعية ،
قال تعالى : ﴿ فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ ﴾ [الشورى ١٥] ، وقال أيضا : ﴿ قُرْآنًا
عَرَبٍ غَيْرِ ذِي عِوَجٍ ﴾ [لمر ٢٨]

إذن فسلامة التفكير تكمن فى اتباع المنهج الربانى الذى نسمى عن الأهواء
والضلالات ، وما تولد عنها من تيارات وفلسفات أرضية .

السياسية :

الصحابى الجليل زيادة على طلبه إجابة شافية ، وقولة وافية لا يعوز بعده
الاستردة ، أو الاستفسار من أى كان — غير مسئولة عليه الصلاة والسلام — فوق ذلك
يضمن قوله عدم الالتحاء إلى غير الله ورسوله فى أمرى الدنيا والآخرة ؛ لأن لحق
سبحانه أقسم بنفسه أنه لا إيمان أبد لمن لا يلتجئ فى مشاكله ومشاجراته وأحكامه إلى
سنة الرسول ﷺ ، ثم لا يجد فى نفسه أدنى تبرم أو تملس ، قال تعالى : ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ

لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿ [النساء ٦٥] .

فقه الدعوة

من فقه الدعوة فى سبيل الله أن يتحنَّب الداعية الإطناب الممل فى خطبه ومواعظه ، ولعل الحكمة الشرعية حين اقتضت خطبتين فى كل جمعة دون سائر الأيام أرادت أن ترشد الدعاة إلى عامل نفسانى هام ألا وهو جذب النفوس ، وشد الأذهان . وكثرة الكلام والأخذ والرد تجعل الحديث عقيماً مما يستعصى على الأذهان فهمه فتشرد ، وتتملص النفوس من قيد الإطناب الذى قيد حريتها وتحول إلى ركافة عملة .

وها نحن نجد الإمام عبد الله بن مسعود رضى الله عنه يتحين القصر ويجس لناس كل خميس فحسب مراعاة منه رضى الله عنه لهذا الجانب الخطير .

وليس الأمر عند هذا الحد فحسب ، بل يتعداه إلى الصلاة نفسها . فلقد كان عليه السلام يخفف صلاته إن سمع بكاء الصبية حتى لا تشتت أذهان الأمهات فيصرفن عن الحال الذى هم فيه من خشوع إلى حنا الأمهات .

وها هو نفسه عليه السلام يعاتب معادا حينما شكى به إليه أنه يطول فى صلاته بالناس ، ويقرعه بقوله مستكراً : « أَقَاتَانُ أَنْتَ يَا معاذ ؟ ! » .

ولكن لدعوة الإسلام اليوم ابتليت بأناس لا يعرفون من الإسلام إلا اسمه ، ولا من القرآن إلا رسمه . ويجلسون المجالس المملة المحلة ، ويحتكرون القور ، فتراهم يلوكون عبارات مستهجنة ، وبأساليب مثقلة ، ولعلهم هم الذين عناهم النبى عليه السلام بقوله : « المتفيهقون » وينفض المجلس فتنفض معهم شقشقتهم ورحم الله الأول حيث قالوا : أسمع جعجعة ولا أرى طبعنا .

تطبيق

١ - كيفية الاستقامة فى الاعتقاد والمعاملات والعبادات ليست مطلقة هكذا ، وأحسب ما تمل به الأهواء وتقتضيه الحاجات ، وليست متروكة لاجتهاد أو فكر وتخمين مطلقاً ، بل هى مبينة فى كتاب الله ، قال سبحانه نبيه ومن حلاله لعباده المؤمنين : ﴿ فَاسْتَقِمْ كَمَا أَمَرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ [هود ١١٢] .

إذاً كما أمرت ، وإلا بأن توقف الأمر على الاستقامة ، فإن المحدث يدعى أنه مستقيماً وفق القوانين والسلوكيات العامة ، والجاهلى المتك لسبيل الله يؤكد على

استقامته تبع لأعرف قومه وتقليدهم الموروثة .

والمشهود يدعى استقامته وفق طريقته وما رسمه آباؤه الأولون ، بل ويذهب إلى

أبعد من هذا فيؤور قول الله تعالى : ﴿ وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا ﴾ [الجن : ١٦] : أن المراد طريقته واحترار الأنواع المريدون أى طريقة هذه : أهى الطريقة القادرية ؟ أم الشاذلية ؟ أم الرحمانية ؟ أم العلوية ؟ أم الهبرية ؟ أم ، أم ، واحترار لمسلمون أى إسلام يرد منهم اليوم : الأمريكى ؟ أم العربى التقدمى ؟ أم الاشتراكى ؟ ونداء الرحمن يدوى فى الآفاق : ﴿ وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ [الأنعام : ١٥٣] .

٢ _ قد يستند البعض على قولة الصحابى سفيان : قل لى فى الإسلام قولاً لا أساس عنه أحد غيرك ، أن الشريعة الإسلامية لا تؤخذ إلا من الكتاب والسنة مباشرة ، والحقيقة أنها قولة حق لكن أريد بها منكر عظيم ، ونكاية بالإسلام خطيرة ، إذ الصحابى لم يقل : لا أبحث فى فهم ما تقول لى ولا أساس فى بيانه أحد غيرك ، ثم إن هذا الصحابى ممنكن من أخذ للإسلام من معينه الأصعب .

لذا فإن أخذ الإسلام من أفواه الرجال — والذين لا تأتى لنا فهمه إلا بهم — لأن باعهم فى اللغة العربية وعلومها أوسع ، وفقهم لأصول الشريعة الإسلامية أدى وأعظم — ليس عيباً فى عقيدة المؤمن أبداً ولا ينتقص من إسلامه قط ، بل العكس هو الأقرب إلى الصحة . لأنه لا سنة بلا فقه ، ولقد جر ادعاء بعض المسلمين اليوم أنا فى عنى عن جهود الإمام البخارى وتصانيفه وأسفاره وبحره لعميق الذى لا يجارى فيه أحد ، وعن جهود الإمام مسلم وأهل السنن والمسانيد ، واجتهادات إمام دار الهجرة مالك بن أنس ، والجهيد الشافعى ، وإمام السنة أحمد بن حنبل وأبى حنيفة ، و وإلى نهاية هذه السلسلة الذهبية — التى نأمل ألا تنقطع — وهى التى ألمعت بساها تاريخنا المجيد ، وأغنت تراثنا العريق . قلت : لقد جرّ لنا ما شجج الصدور ، صدور الأعداء المتربصين بهذه الأمة ، ويقرّ أعينهم ، ويفرحهم بحيث تكرر الأحقاد للأبء ، وتنمّر التلاميذ لأستاذتهم ومرتبهم ، وتنكروا لجهادهم المبرر فى الرباط على هذه الشريعة الإسلامية أمام تحريف المبطلين وتزييف الحافدين عبر العصور وأصحت الطائفة المتنكرة تمثل مذهباً جديداً له أتباعه ومؤيدوه ، ومن ثم احتدم النزاع وقوى الشنآن ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العظيم .

الحديث الثاني والعشرون

عن أبي عبد الله جابر بن عبد الله الأنصاري - رضى الله عنهما - أن رجلا سأل النبي ﷺ فقال له :

أرأيت إذا صليت المكتوبات ، وصمت رمضان ، وأحللت الحلال ، وحرمت الحرام ، ولم أزد على ذلك شيئا أَدْخِلُ الجنة ؟ قال : « نعم » : ومعنى حرمت الحرام : اجتنبته ، ومعنى أحللت الحلال : فعلته معتقدا حله . رواه مسلم في كتاب الإيمان .

ترجمة الراوى :

شهد جابربيعة العقبة الثانية مع أبيه عبد الله الأنصاري - رضى الله عنهما - وكان عبد الله من النقباء الاثنى عشر ، واستشهد يوم أحد ، قال جابر رضى الله عنه : لقينى رسول الله ﷺ بعد موت أبى بآبام ، فقال لى : «أى بنى ، ألا أبشرك ؟ إن الله - عز وجل - أحيا أباك فقال له : تمن ؛ فقال . أتمنى يا رب أن أرد إلى الدنيا حتى أقتل مرة أخرى ، قال : إني قضيت أنهم إليها لا يرجعون » .

وبعد جابر رضى الله عنه من المكثرين فى رواية الحديث إذ روى له ألف وخمسمائة وأربعون حديثا ، وكان آخر الصحابة موتا بالمدينة لمنورة عن عمر يناهز الأربع والتسعين سنة .

سبب ورود الحديث

لعلّ النعمان بن قَوْقُل - بفتح القافين وسكون الواو- هذا الذى قدم على لنبى

أن رجلا الرجل هو النعمان بن قوقل - بفتح القافين .
فقال له أرأيت أخبرنى إن فعلت كذا وكذا أدخل الجنة .
المكتوبات المفروصات
أحللت الحلال أى فعلته معتقدا حله .
حرمت الحرام أى معتقدا حرمة
ولم أزد على ذلك أى أتيت بما تقدم مقتصرأ عليه دون تطوع
قال أى أنسى
نعم أى تدخل الجنة باقتصارك على ذلك .

ﷺ مستفسرا ، استكثر النوافل وتداخلت عليه السنن والفضائل ، فأرد أن يحسم الأمر ويبحث عن الشروط الأساسية التي يتوقف عليها دخوله الجنة قبل أن يعرف الأعمال التطوعية التي ترقى بداخل الجنة إلى الدرجات العلا .

والتعمان هذا شهد بدرا الكبرى ، وحاز فضل الشهادة في أحد وهو القاتل يومها . أقسمت عليك رب العزة لا تغيب الشمس حتى أطأ بعرجتي خضر الجنة ، قال النبي ﷺ : « إن النعمان ظن بالله - عز وجل - خيرا فوجده عند ظنه ، فلقد رأيت يظأ في خضرها ما به عرج » .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

الفقهية :

١ - إن ترك النوافل في الصلاة والصيام جائر ولا يعاقب صاحبه ولا يخل بإيمانه ، هذا إن لم يقصد صاحبه الاستخفاف .

٢ - لا يجوز لمن عليه فوائت أن ينشغل عنها بالنوافل بل يحرم عليه ذلك ، ويحب عليه المبادرة بقضاء الصلوات الفائتة ، اللهم لا السنن كالتر ، والعديد ، وكذلك تحية المسجد ، وركعتي الشفع والفحر ، ومثل ذلك ما برته الإنسان على نفسه من أورد .

العقائدية :

أ - علم الغيب من خصائص المولى - عز وجل - فلا يعلمه إلا هو ، وما الرسول عليه الصلاة والسلام إلا مبلغا عن الله في إجابته لسائل : أأدخل الجنة ؟ ! « نعم ! » قال تعالى . ﴿ عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ۚ إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ ﴾ [احن ٢٦ ، ٢٧] .

لأن لله حرم الجنة على الكافرين كما حرم الخلود في النار على الموحدين وستة الله وعدله يقتضيان ضمان الجنة للطائعين المخلصين ، وكل ذلك وفق مشيئته .

ب - من جادل وعاند في حلية حلال أحله الله ورسوله ، أو في حرمة حرام ورد تحريمه في آية محكمة أو سنة ثابتة فقد تحلل من ربة الإيمان - و لعاياذ بالله - وإن كان يحل ما أحل الله ويحرم ما حرمه بحكم تربيته أو تبعاً لعاداته وتقاليده .

علم السلوك (التصوف السني) :

أ - من شغلته الفضائل عن الفرائض فهو من المغرورين ، وأما من شغلته فرائضه عن الفضائل فهو من المقسطين .

ب — من الناس من يعبد الله خوفاً من عقابه ، ومنهم من يعبد طمعاً في ثوابه ومنهم من يعبد حياءً فيه ، وتقرباً إليه ولأنه أهل للعبادة والخضوع له .
وهذه درجة سامقة لا يرقها إلا الأصفياء من عباد الله الذين ركت نفوسهم ، وسمت أخلاقهم ، واستقامت سلوكهم .

القانونية :

١ — لا يفهم من قوله حرمت احرام : تشريعه من ذاتيته ابتداء وفق هواه أو مصالحه ، بل حرم الحرام الذي حرمه الله ونصت عليه الشريعة الإسلامية وأحل الحلال الذي أحله الله .

والويل كل الويل لمن نصب نفسه مشرعاً — لا ملئعاً — فيسعى إلى تحريم ما تراه نفسه ويرجحه عقله حراماً ، وتحليل ما يميل إليه فكره

وهو بهذا قد ادعى الألوهية ولو لم يصرح بذلك تصريح فرعون اللعين حين قال لقومه . ﴿ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى ﴾ [عافر : ٢٩] ، ﴿ قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ ﴾ [الشعراء : ٤٩] ، وكذلك قومه الذين ترسموا تعاليمه ، وانساقوا وراءه مؤلهون له وإن لم يؤفوا بذلك صراحة .

٢ — رغم أن الحج والزكاة قاعدتان أساسيتان من قواعد الإسلام الخمس ، ومع ذلك لم يأت ذكرهما في الحديث ، لا لأن الحج أو الزكاة لا يتوقف دخول الجنة عليها بالسنة لغير المستطيع وغير مالك النصاب أبداً .

وحروب الردة التي حاضها الخليفة لأول أبو بكر الصديق دليل على ذلك بل لأن التشريع الإسلامي مبني على الاستطاعة الحسمة بحيث يراعى لقدرة العائلية والنفسية ، وعلى الاستطاعة مددة — هذا بالنسبة للأوامر فقط .

فقه الدعوة

من حسن التدبير في أسلوب الدعوة إلى الله ألا يذهب الداعي إلى حد بعيد في بيان الفصائل والمستحبات نادئ دى بدء : لئلا ينشغل بها بعض المدعوين إلى الإسلام أو إلى تطبيقه عن الفرائض والأركان ، وحتى لا يتخوف من كثرتها البعض الآخر فيعجز عن التمديد في تطبيق الأحكام الشرعية الأخرى ، ولنا في سيرة النبي ﷺ خير مثال حيث عكف طيلة إقامته بمكة المكرمة — ثلاث عشرة سنة — على تفويض صرح الشرك والإلحاد وإرساء قاعدة التوحيد — لا إله إلا الله محمد رسول الله — قبل أن يفرض عليهم لصيام أو الحج رغم قرب البيت الحرام إليهم .

تطبيق

لقد جنى أذعياء الدعوة الإسلامية على دعوتهم من حيث يريدون الإحسان إليها في كثير من الأحياء ، إنهم يرون ويكابدون ما تعانيه هذه الأمة المكبوتة في جسدها ، وسيوف أعدائها الحاقدين تتخنها وجروحها تنزف ، بل تنهمر منها أنهر الدماء ، وكرامتها تخدش كل حين وقدسها بل والكثير من أراضيها تجار إلى الله من وطأة الاستعمار الحاقدا ، ولا زالت أقواتها وأقمشتها وأدويتها بيد أعدائها يساومونها في أعز ما لديها ، فإذا حفظت ماء وجهها يوماً ودفعت أثمان باهظة قالوا لها بسماتة : (الصيف ضيبت اللبن) ومع كل هذا نراهم يثيرون القمع في نقاش حاد رفع اليدين عند كل تكبيرة في الصلاة . . والقبض والسدل . . وسمك اللحية . . والكولونيا . . !!

إنهم في واد يهيمون . . . وإن الأمة الإسلامية في واد آخر .

الحديث الثالث والعشرون

عن أبي مالك الحارث بن عاصم الأشعري رضى الله عنه قال . قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم :

« الظهور شطر الإيمان ، والحمد لله تملأ الميزان ، وسبحان الله والحمد لله تملآن أو تملأ ما بين السماء والأرض ، والصلاة نور ، والصدقة برهان ، والصبر ضياء ، والقرآن حجة لك أو عليك ، كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها » رواه مسلم .
تخريج الحديث .

خرجه مسلم من رواية يحيى بن أبي كثير ؛ أن زيد بن سلام حدثه أن سلاما حدثه عن أبي مالك الأشعري قال : قال رسول الله ﷺ ، فذكر الحديث .
ترجمة الراوى .

هو الحارث بن عاصم ، وعاصم هذا ليس صحابيا ، توفي الحارث فى طاعون عمواس سنة ثمان عشرة من الهجرة فى خلافة عمر رضى الله عنه

دروس وعبر من كلام سيد البشر

العقائدية :

١ _ إذا كان الإيمان الذى هو التصديق ينحصر فى شيئين أساسيين :

الظهور (بفتح الظاء) ما يتظهر به ، وبصحتها بمعنى الطهارة وهو المراد هنا .
شطر شطر الشيء نصفه

الحمد لله تملأ الميزان . أى أن ثواب حمد الله بأى صيغة ، أو ثواب هذه الصيغة من صيغ الحمد والثناء تملأ الميزان الذى تورب به الأعمال يوم القيامة .

وسبحان الله والحمد لله أى هاتين العبارتين تملآن ما بين السماء والأرض زيادة على ملء الميزان ، حمد منفردا . والميزان لاشك أوسع من طاق السماء والأرض .

أو تملأ ما بين السماء « أو » هذه لتشك فيما قاله النسب رحمته وفائدتها الاحتياط فى لقل خوف من الكذب على النبى صلى الله عليه وآله وسلم

تملأ أو هذه العبارة مشتملة على التسبيح والتحميد تملأ .

والصلاة نور أى لصلاة كالنور فى الهداية إلى سبل الخير وإزالة حياء المصلى وتوثير نفسه ، فتصبح معالم الخير واضحة أمامه

الصدقة برهان . أى القربات للمادة دليل فاطع على صدق إيمان المتصدق وإخلاصه مع الله _ عز وجل .

أ - التنزه عما لا ينبغي (من كل منهى عنه شرعا) .

ب - فعل ما ينبغي من جميع الواجبات

فإن الطهور الذى هو لغة: التنزه عن الدنس الحسى والمعنوى إحدى هاتين لدعامتين ،
وبالتالى فالطهور الشطر الأول للإيمان .

٢ - الإيمان بالله شجرة مباركة تؤتى أكلها - إن غرست فى قلب طاهر نقى - ولا
يمكن أبدا أن تثمر ولا أن تزهر إن هى ررعت فى قلب متعفن نجس ، ومن ثم ففاتحة
الدخول فى هذا الدين - شهادة أن لا إله إلا الله - مركبة من نفى وإثبات « لا إله »
يعبد فى هذا الكون ، أو يهرع إليه ، ويطلب فى السراء والضراء - إلا الله - ولأجل
هذا عمل النبى ﷺ طيلة إقامته بمكة على هدم هذه العقائد الفاسدة ، وتنقية تلك
القلوب من برائن الشرك بالله وعبادة الطواغيت قبل أن يفرض عليهم الفرائض ويسن
السنن مثلما هو الشأن لدى الفلاح الذى ينقى أرضه من الأعشاب الضارة والحشائش
السمية أو المعيقة للزراع ثم يعكف على زراعتها .

إذا فالشرك بالله قذارة ما كان لمؤمن أن يلطخ بها نفسه ، قال تعالى : ﴿ فَاجْتَنِبُوا
الرَّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ ﴾ [حج - ٣] .

٣ - الميزان ووزن الأعمال يوم القيامة من السمعيات التى يجب الإيمان بها وقد تاه
فى بيان حقيقة هذا الميزان ، وهيته ، وسعته خلق كثير - سامحهم الله - من رجال
علم التوحيد والمصنفين فيه ، والأجدر بنا وبهم أن نلتمس الانتظار إلى ما يوزن ، قال
تعالى : ﴿ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [المؤمنون - ١٠٢] .

وأن نفتقى أهل لسنة فى الاعتقاد بأنه حقيقة لامراء فيها - أى الميزان - ونفوض
معرفة كنهه إلى الله - عز وجل - قال تعالى : ﴿ وَنُزِعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾
[الأنبياء - ٤٧] .

علم السلوك :

« الصبر ضياء » .

فلا يزال المؤمن الصابر يستضيء بنور الحق ، فيسلك سبيل الهداية فى عباداته ،
ومعاملاته ، والصبر على ثلاثة :

على المصائب وحاراتها ، وعلى العبادة ومشاقها ، وعلى الشهوة ولذئذها ، إلا
أن الأمة رمى انحطاطها الفكرى وتدهورها الأخلاقى بابتعادها عن المنهج القويم

ومجاهرة أمرائها وحكامها بالسكر والمجون .. و ... و ... انقسمت في مواقفها أمام ذلك إلى ثلاث طوائف

— ذهبت الأولى إلى محاربة الطغاة وتبكيتهم ، والوقوف أمام عبثهم وفجورهم مما أوتوا من قوة البطش والفتك غير مبالين بسيوفهم وجنودهم ، وهؤلاء هم زبدة الأمة الإسلامية آنذاك وخيرتها الذين علموا أن أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر، فجاهدوا وصبروا وصابروا حتى استشهدوا أو سجنوا أو عذبوا .

— وأما الثانية فقد استخفها الحكام الفجرة ، واستهوتهم شياطينهم ، فانساقوا وراءهم ، وانصهروا في بوتقتهم ، فحرفهم تيارهم الفاسد ، وهم الأكثر .

— وأما الطائفة الثالثة فقد اختارت لانزواء جانبها والعيش على هامش الحياة مختلطة بنفسها — وهذا أقل القليل الذي يجب أن تفعله أمام الظلم والفحور عند العجز — وفي كثير من هذه الفئة العلماء والجهاد في فنون كثيرة من الثقافة الإسلامية .

غير أن المضحك المبكى في آن واحد هو الوسائل التي اتخذها هؤلاء أو بعضهم لمجاهدة أنفسهم كأن يعلق أحدهم نفسه ليلة كاملة في شجرة ، أو يمشي من غير انتعال على المسامير ، أو يجوع نفسه ويلبس الخشن من الثياب .. إلخ ، في حين أن الشارع ملئ بلا ابتلاءات والامتحانات التي تفرز المؤمن الصادق المجاهد من الفاسق المارق. قال تعالى: ﴿ اَلَمْ أَحْصِ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ [نكبت: ١، ٢] .

فهلأ نزلوا من صوامعهم ، وصعدوا من خلواتهم ليقاسموا الأمة فيما تعانيه وليذودوا عن بيضة الدين ؟ ! وها هو سيد الوجود عليه الصلاة والسلام يشاهد في الغزوات — إذا حمى الوطيس — وهو أقرب الناس إلى العدو هنالك المحك .

الفقهية :

« الطهور شرط الإيمان » .

١ — يحرم على الجنب الطواف بالبيت الحرام ، والصلاة ، ومس المصحف ، ويحرم عليه وعلى الحائض الدخول إلى المسجد .

٢ — عبادة الأوثان رجس ؛ لقوله تعالى : ﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ ﴾ [الحج : ٣٠] .

وعبّادها في حكم المتنجسين ﴿ إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نجسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا ﴾ [التوبة : ٢٨] .

واختلف العلماء في معنى وصف المشرك بالجس فقيل : لأنه جنب ، وقال ابن عباس وغيره : بل معنى الشرك هو الذي نجّسه .

﴿ فلا يقرّبوا ﴾ نهى ؛ ولذلك حذفت منه النون ﴿ المسجد الحرام ﴾ هذا اللفظ يطلق على جميع الحرم ، وهو مذهب عطاء ، فإذا يحرم تمكين المشرك من دخول الحرم أجمع ، فإذا جاءنا رسول منهم خرج الإمام إلى الحل لسمع ما يقول ، ولو دخل مشرك الحرم مستورا، ومات نبش قبره وأخرجت عظامه . فليس لهم الاستيطان ولا الاجتياز (١) .

الأخلاقية :

« الصلاة نور » .

الصلاة نور وضياء تنير على صاحبها سبيل الرشاد ، وتهديه إلى الأخلاق الفاضلة والمبادئ القويمة بحيث تربي في المؤمن روح المراقبة والخوف من الله ، فلا يحرك المصلّي ساكنه إلا ويتذكّر موقفه الخطير أمام العليم الخبير وهو يناجيه ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ [الفاتحة ٤] :

قال تعالى : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾ [العنكبوت ٤٥] .

التربوية :

« ... الطهور شطر الإيمان ... » .

إن لعبادات الإسلامية كلها — لا الصلاة وحدها — ليست هدف في حدّ ذاتها، أرادها الإسلام وحدها في تشريعه الخالد ، بل هي وسائل فحسب لتحقيق غاية سامية وهي : تزكية النفس وتربيتها وتقويمها والسمو بها من حضيض الحيوانية الأرضية إلى الصفاء الملائكي السماوي ، قال تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا . وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ﴾ [الشمس ٩ ، ١٠] .

كما بيّن الحق سبحانه مهمة الرسول الكريم في قوم أحيوا الرذيلة على حثمان الفضيلة ، واستنكروا المعروف ، وأمروا بالمنكر، فقال عز وجل :

﴿ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ [الجمعة ٢٠] ، وقال سبحانه ﴿ خُذْ مِنْ

(١) تفسير القرطبي ٨ / ٦٧ .

أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها ﴿ [النوبة : ١٠٣] .

وتزكية النفس تنقيتها من شائبة الشرك الذي يورث نكران الجميل ، ومن الحقد تجاه أى إنسان كان ، ومن رذيلة الحسد ، والبغضاء ؛ لأن العبرة فى إسلام المؤمن ، بل وفى إنسانية الإنسان كإنسان بغض النظر عن عقيدته وتدينه ليست فى قماشه ولا فى جلده ، أو شعره بل بدخيلته ، وقلبه الذى هو محط نظر لله عز وجل للحديث الوارد عن رسول الله ﷺ : «إن الله لا ينظر إلى صوركم ولكن ينظر إلى قلوبكم » من أجل هذا كله اعتبرت الطهارة النفسية النصف الأول للإيمان .

النفسية :

« والحمد لله تملأ الميزان . . . وسبحان الله »

يعيش الغرب – والمتغربون معه – فى دوامة من القلق الروحى ولاضطراب النفسى حيث لا قرار لهم ، ، ولا أمن بينهم ، ولا هناء أمامهم .

فكم من أرواح أزھقت انتحارا ، وكم من المهدئات ابتلعت مرارا . . . وكم وكم . . . وكم من زيجات فشلت . . . وأطفال يتيموا . . . وأموال أهدرت ، ودماء سفكت ضحية الفراغ الروحى الهائل والمرعب الذى يعانونه . والدواء منهم ليس بالبعيد فله در القائل :

كالعيس فى البيداء يقتلها الظما والماء فوق ظهورها محمول

ومبعث ذلك لقلق هو جهل الملحد بنفسه وبمصيره . ومستقبله وأصله وفصله ، فهو بين خراص يدعى أن أصل الإنسان فرد ثم تطوّر . وأفك يتججّج بالصدفة والذاتية . . . وهلم جرا . . . وهى تيارات عقيمة ضالة ومضلة لم تزد الحائرين إلا حيرة واضطرابا ، ولم يدر هذا المسكين أن فى القرآن الكريم ضالته المنشودة ، وفى ذكر الله دواؤه الناجع ، ولذلك فإن المؤمن يعى كل ذلك ، ويعيش فى أمن تام واستقرار كامل ، يذكر الله سبحانه ﷻ ألا بذكر الله تطمئن القلوب . الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مناب ﴿ [الرعد : ٢٨ ، ٢٩] .

يدرك أن أوله لا شىء ولكن كان بإذن الله ؛ ولذلك لا يحمل هم حياته ؛ لأن الذى خلقه من العدم هو الكفيل برعايته .

ويدرك أيضا أن مفرج الكرب هو الله وحده حتى وإن ضاقت به الأرض بما رحبت وتكدّر صفوح حياته ومع ذلك لن يفقده ثقته بربه مطلق فيهرع إليه متمثلا بقوله سبحانه :

فالحصارات الأرضية التى مصدرها الفكر الإنسانى لا غير كحضارة قرنن هذا، تستمد قوتها من طاقات أرضية - إنسان ، كهرباء ، فحم ، بترول ، معادن مختلفة - وهذه كلها إلى نفاذ وهلاك ، وذى أزمت طاغوية متعددة دليل معاصر على عدم بقائها، ولست فى حاجة إلى القول: إنها تحمل معاول هدمها بنفسها لتعزیز ما ذهبت إليه أولاً.

وأما حضارة الإسلام فإنها احضارة الوحيدة التى تستمد عناصر بقائها من خلود مصدرها الأساسى ، وهو الله عز وجل . ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ . وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴾ [الرحمن ٢٦ ، ٢٧] .

وتملك أيضا طاقات تجديده، عبر العصور ، بل ولديها ما تبعث به نفسها من جديد . فلقد كادت أن تنضوى حضارة صدر الإسلام بفعل العواصف التى هذت الساحة السياسية ، ولكن الأمة لم تفقد الأمل حتى قبض الله من يجدد هذا الدين ، ويزيح ما علق به من غبار ، ويظهر معالم حضارته المتجددة؛ إنه اخليفة الخامس - كما يلقبه البعض - عمر بن عبد العزيز وذلك على رأس المائة الأولى . وسخر للثانية من بين من سخرهم العالم الجهد الإمام الشافعى ، وللخامسة حجة الإسلام أبو حامد الغزالى وغيره ، وتوالى المجددون فى كل عصر ومصر ، وكانوا دوما يسعون إلى أن تتفادى الأمة مقوضات الحضارة ، ويجتنبوا أخطار هذه الأدوات التى تهدد كيانها وتأتى على أسها ومنها :

أولاً . الإشراك بالله - عز وجل - لذى هو سرطان الحضارات : البلية ، والآشورية ، والفرعونية ، والرومانية ، والفارسية . ولا أخال حضارة الغرب اليوم تفلت من قبضته ، بل لا زال ينهشها حتى يردىها . وتلك هى سة الله الى قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا ولا تحويلا قال تعالى : ﴿ وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا رَّجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا . كُلَّتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهُمَا وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا . وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا . وَدَخَلَ حَتَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا . وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأُحْدِثُ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا . قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نَظْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلًا . لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا . وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنْ تَرَىٰ أَنَا أَقْلَ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا . فَعَسَىٰ رَبِّي أَن يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِّنْ حَتَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحُ صَعِيدًا رَّلَقًا . أَوْ يُصْبِحَ

ماؤها عورًا فلن تستطيع له طلبًا . وأحيط بشمره فأصبح يُقَلَّبُ على ما أنفق فيها وهي خاوية على عروشها ويقول يا ليتني لم أشرك بربى أحدا ﴿ [الكهف ٣٢ - ٤٢] .

ثانيا : موالاة الطواغيت من دون الله داء خطير هو الآخر ؛ لأنه قد يودى إلى الشرك بالله ﴿ أفم يسيروا فى الأرض فيظنّوا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله عليهم وللكافرين أمثالها . ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم ﴾ [محمد : ١٠ ، ١١] .

ثالثا . البطر والغرور معبرٌ إلى الإشراك بالله ، قال تعالى حكاية عن المغتر بثروته الذى كان من قوم موسى : ﴿ قال إنما أوتيته على علمٍ عندي أو لم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا ﴾ [القصص : ٧٨] .

والبطر هو كفران النعمة والجحود بفضل الله الذى رتب بقاء نعمه على حمده ﴿ وصرب الله مثلاً قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغداً من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون ﴾ [النحل ١١٢] .

ومن حصاد الغرور عدم الالتفات إلى الفقراء والمساكين ومشاركتهم فى الأموال والأقوات . قال تعالى فى شأن أصحاب الجنة الذين تسببوا بمنعهم حقوق المعوزين فى حرب جنتهم ودمارحائطهم الجميل : ﴿ إنا بلوناهم كما بلونا أصحاب الجنة إذ أقسموا ليصرمنها مصبحين . ولا يستثنون فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون . فأصبحت كالصريم . فتنادوا مبصحين . أن اعدوا على حرثكم إن كنتم صارمين . فانطلقوا وهم يتحافتون . أن لا يدخلنها اليوم عليكم مسكيناً وعدوا على حرد قادرين . فلما رأوها قالوا إن لنضالون . بل نحن محرومون ﴾ [لقم : ١٧ - ٢٧] .

رابعا . ومن الأمراض المهلكة التى بليت بها كثير من الأمم والشعوب : عدم السير وفق المنهج الربنى القويم ، ويرجع سر البلية هذه إلى الاعتداد بالعقل وحده شأن الحضارة المعاصرة ﴿ أو لم يسيروا فى الأرض فيظنّوا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة وأناروا الأرض وعمروها أكثر مما عمروها وحاءتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون . ثم كان عاقبة الذين أساءوا السوء أن كذبوا بآيات الله وكانوا بها يستهزءون ﴾ [الروم ٩ ، ١٠] ، ﴿ قال إنما أوتيته على علمٍ عندي ﴾

[الفصل ١٨] الآيات السابقة .

إذاً استخلص لدينا أن الحمد هو سر بقاء الحضارات وازدهارها وامتداد آجالها قال عزّ من قائل : ﴿ لَنُشْكِرَنَّكُمْ لِأَزِيدَنَّكُمْ ﴾ [براهيم . ٧] ، فاللهم لك الحمد حمداً يوافي ما تزايد من النعم ، والشكر لك على ما أوليتنا من الفضل والكرم .

الفلكية :

لعله ليس من المصادفة أن تعبّر بلاغة النبي الأمي عن حقيقة علمية دقيقة أثبتتها الأبحاث الفلكية بعد قرون عدة من وفاة المصطفى ﷺ حيث وصف الصلاة بالنور ، والصبر بالضياء فقال : « الصلاة نور ، والصدقة برهان ، والصبر ضياء » وهذا الوصف نفسه – الضياء والنور – ورد في قول الحق سبحانه : ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا ﴾ [يونس ٥] ، جعل الشمس ضياء لا بورا ؛ لأن أشعتها ذاتية ، فهي نار ملتهبة تمدّ بعض الكواكب السيارة الدائرة حولها والقريبة منها بالضوء فتعكس هذه الكواكب تلك الأشعة المتساقطة عليها . وهذا ينطبق على القمر الذي يؤدّي دور المرآة العاكسة لضوء الشمس .

وإما كان الصبر ضياء ، والصلاة نور ؛ لأن الصبر بالنسبة إليها كالأصل مع الفرع ، فلولا الصبر ما أقيمت الصلاة ، ولذلك قال ربنا : ﴿ وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ﴾ [البقره . ٤٥] ، ﴿ وَإِنْ تَصَبَّرُوا وَتَتَّقُوا ﴾ [آل عمران : ١٧٢] .

فقه الدعوة

١ - الدعوة في سبيل الله اليوم ليست في حاجة إلى الرجال فحسب بقدر ما هي في أمس الحاجة إلى وسائل الدعوة المختلفة والتي تعدّدت وتطوّرت . (من صحيفة ، إلى ... إلى مجلة ، إلى أشرطة فيديو ، إلى أحاديث تليفزيونية ، إلى مدرسة ومعهد ... إلى ... إلى) .

وينبغي كما يقال : لكل مقام مقالة ، ولكل نزان سلاحه ، بل ورب قول أنفذ من صول .

وإنني لأعجب من مصير الأموال الطائفة التي تنفقها الأيادي الإسلامية السخية في ديار الغرب . وإن كنت أبتهجج بها إذ تكرر مصداقية إيمان أصحابها وإخلاصهم مع الله – عز وجل – واستجابتهم لقول الحق سبحانه : ﴿ وَتَحَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ

وَأَنْفُسُكُمْ ﴿ [الصف ١١] ، وَعَقْدَهُمُ لِلصَّفَقَةِ المَرْبُوحَةِ ﴿ [إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴿ [النوبة ١١١] ؛ وَلِذَلِكَ عَبَّرَ عَنْهَا الرسول الكريم صلوات الله وسلامه عليه أروع تعبير حيث قال : « ولصدقة برهان »^(١).

ولكن لا يلبث ابتهاجى أن ينقلب إلى حيرة وقلق حين تصرف هذه الأرصدة في زخرفة المساجد ، مساجد لا تؤدي في بعض الأحيان إلا دور التمييز الطائفي والتخيز الجهوى ، ولا يصدق عليها اسم الجوامع في هذه الحال ، أو مراكز علقت في مداخنها أسماء إسلامية ، أو ثقافية ، أو تربوية بلا مسميات إن دى إلا كالتماثيل الجوفاء ، حتى إذا سالك القدر ورحلت تدلف في ساحاتها أبهرت بأضوائها وقببها ، وأساطينها ، وفرشها وأرائكها ، وتعدد مكاتبها ، وبجمهرة مديريها ، حيث تجد المدير ، ونائبين له . . . والسكرتير العام ونائبه ، وكاتبه العام . . . والخاص ثم المحور أمين المالية . . . وهلم جرا . . . من هذا الغثيان الذى أصيبت به الأمة حيث تسمع جعجعة ولا ترى أثر الطحن مطلقا .

لقد برهن المؤمنون على إيمانهم ، ولكن هؤلاء لم يبرهنوا بإخلاصهم وعلمهم ، وحنكتهم .

وليت هؤلاء العلماء ، والإداريين ، والمخططين . . . وأخذوا العبرة من دعاة كثير من المذاهب الأرضية ، والديانات المحرفة ، وسايروهم في استغلال الأجهزة الحديثة للدعاية لمعتقدون ، والتبشير بما يؤمنون .

ولنا أخذ الصحيفة والمجلة كمثال أول على ذلك ، حيث أغرقت الشيوعية العالم بالكتب من الصحف وعشرات المجلات التى تلور فلسفتها وتعرضها بأساليب علمية ، وطرق فنية حذابة .

ولتضرب مثلا بفرنسا كبلد غربى متفتح — كما يقال — التى سبق المهاجرون العرب إليها غيرهم ، ويموقون اليهود فى العدد لا فى العدة ! فلتجد لى مجلة إسلامية — بكل معنى إسلامية — تصدرها تلك الجالية — بلا تحفظ — ثم لتبحث هل تجد مكتبة تخلو من مجلة يهودية أو صحيفة شيوعية ؟

إن فتهاء الدعوة إلى هذه التيارات عملوا بقولة القائد الفرنسى نابليون بوناپرت

(ثلاث صحف معادية أكثر بطشا من ألف بندقية) فهلا فقهها فقهائنا ؟!

٢ - إن بداعية المحتك هو الذى لا يعتمد فقط على استثارة عواطف الجماهير واستلهم مشاعرهما ، وإن كان هذا يعد مرحلة هامة فى الدعوة الإسلامية ويعتبر صاحبه ناجحاً إلى حد كبير فى دعونه ، ولكن الإفراط فيه هو العيب ؛ لأن الإسلام يخاطب القلوب والوجدان كما يخاطب العقول والأذهان ، ولكن دعاة الإسلام اليوم وبالأأسف بين عالم بحلال القرآن وحرامه يقبع فى محرابه الساعات الطوال يحدث الناس بأسلوب فكرى جامد ، وبالألفاظ اصطلاحية مملّة ، وطريقة عقيدة ، تراه يخصص فى تفاريع دقيقة ، وأقوال متشعبة تعرب عن بعض الحاسة وتعجز عن فهمها بله عمن يحدثهم من العامة . وفريق ثان يعتمد على ألفاظه الرنانة ، وعبارته الجذابة . ومقدرته الفائقة فى التصوير ، والتهويل ، والتفحيم ، تدق كلماته القلوب دقا ، ولكنها لا تلبث حتى تملّ وتفر ؛ لأنها فتحت أبوابها طويلا فسم يدخل شيء ، فهى كالعسكر الذى يعلن قائده فيه حالة تأهب القصوى ، ويستحثه على القتال والنزال بحطبه الحماسية . . . ولكن دون أن يلغى عدواً . . . ويظل هكذا إلى أن تتلاشى تلك العواطف الجياشة . ومللها فى هذه المرة أخطر بكثير من دى قبل !!

لأنها لن تستجيب لداع أبداً ، مهم دوت صفارات الإنذار ، وبحت حناجر الدعاة . ولهؤلاء وأولئك أسوق وسعية أستاذ الدعاة محمد ﷺ حيث خاطب العواطف فى مطلع حديثه حتى تفتحت نفوس الصحابة إلى ملء الميزان ، وإلى الأنوار والضياء ، ثم قرع العقول بقوله : « القرآن حجة لك أو عليك » .

تطبيق

١ - أصيبت الدعوة الإسلامية بأقوام يتلسون بها ، ويحشرون أنفسهم فى عداد أهلها وهم لها أعداء من حيث لا يشعرون ، يسيؤون لها وهم يريدون الإحسان ، إنهم أدعياء العلم والمعرفة ، نرى السكير العرييد الأملى الفارغ قد تاب منذ عهد قريب ، والتحنى وتجلبب ، ثم لا يلت أن يغتر فى نفسه حيث شبه بعمامته وجلبابه عمدتهم العلماء وجلابيبهم ، أو تدفعه عاطفته ويشهد عزيمته إخلاصه - وكثيرا ما كانت اعواطف مرديات - فيجلس للتدريس ، وحينها جاز لنا على القواعد النحوية لكاء ، ويقدم للدعوة الإسلامية بمجسه العزاء ولله درّ من قال :

إذا أردت أن تدعى فقيه قوم فطوّل الكم ثم عمم

ولا يكاد يحفظ آية أو يفقه حديثا ، وهاهم الصحابة العرب الأقحاح الذين رصعوا

الفصاحة والبيان مع ألبان أمهاتهم يحتاطون فى الرواية عن رسول الله خوفاً من أن يتبوء أحدهم مقعده فى النار ، فهذا الحارث بن عاصم الأشعرى يشك فى لفظة واحدة فيقول : « تملأن أو تملأ » .

٢ - البعض من حملة كتاب الله اليوم هم حرب عليه يعاكسونه فى أحكامه ، ويخالفونه فى أوامره ولا يتورعون فى إتيانهم نواهيه ، فيستزقون بتلاوته على الأموات ، ويكتابه فى التمايم ، فعملوا على ضياع الأمة بهزأ أصول عقيدتها ، وتشكيكها فى إيمانها ، فمأهم إلا كما وصف الله بعض التوراتيين بقوله : ﴿ مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا ﴾ [الجمعة ٥٠] .

٣ - إيمان بعض المؤمنين يعوزه الصفاء النفسى والبقاء الروحى مع الله ومع الناس أيضا ؛ لأن النبى ﷺ قسم الإيمان إلى شطرين وعد الطهارة المعنوية الداخلية النصف الأول ، ومع هذا فإن نعايش أقواما يصلون بصلوات ويصومون بصومنا وألستهم معنا - أى مع المسلمين - تثنى وتطرى ، وقلوبهم مع أعدائنا عينا يوالونهم لمحاربتنا ويبدلون ما فى وسعهم وأكثر لتثبيط الحركة الإسلامية ومحاولة إجهاضها والإجهاز عليها من الداخل

الحديث الرابع والعشرون

عن أبي ذر الغفاري رضى الله عنه، عن رسول الله ﷺ فيما يرويه عن ربه - عز وجل - أنه قال : « يا عبادى : إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا ، يا عبادى : كلكم ضال إلا من هديته ، فاستهدوني أهدكم . يا عبادى : كلكم جائع إلا من أطعمته فاستطعموني أطعمكم ، يا عبادى : كلكم عار إلا من كسوته ، فاستكسوني أكسكم . يا عبادى : إنكم تخطئون بالليل والنهار - وأنا أغفر الذنوب جميعاً - فاستغفروني أغفر لكم . يا عبادى : إنكم لن تبلغوا ضري فتضروني . ولن تبلغوا نفعي فتنفعوني ، يا عبادى : لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئاً ، يا عبادى : لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئاً ، يا عبادى : لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد ، فسألوني فأعطيت كل واحد مسأله ما نقص ذلك مما عندي إلا كما ينقص المخيط إذا أدخل البحر ، يا عبادى إنما هي أعمالكم أحصيها لكم ، ثم أوفيكم إياها فمن وجد خيراً فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه » رواه مسلم .

تخريج الحديث :

أخرجه مسلم من روايتين : الرواية الأولى هي رواية سعيد بن عبد العزيز عن ربيعة بن زيد عن أبي إدريس الخولاني عن أبي ذر ، وفي آخره قال سعيد بن عبد

فيما يرويه عن ربه - هذه إحدى الصيغ التي تستعمل في رواية الأحاديث القدسية .

أنه قال أي أن الله تعالى قال

يا عبادى ويشمل الإنس والجن ، فكلاهما مقصود بالنداء ، وناداهم ربهم بـ « يا » التي تستعمل لنداء العبد - لكثرة العاقلين منهم .

حرمت لظلم على نفسي . بيس المراد هنا تحريم حقيقة الظلم ؛ لأن الظلم كما فسر في بعض الأحيان هو التصرف في ملك الغير وهذا مستحيل في حق الله - عز وجل - .

وجعلته بينكم محرماً أي قضيت أزالا بتحريمه ، وشرعت ذلك بوحى مني .

فلا تظالموا إما بفتح التاء وتخفيف الظاء على الأشهر ، وإما بقلب إحدى ثنائين ظاء : لأن أصلها «تظالموا» وإدغامها في الظاء .

العزير: كان أبو إدريس الخولاني إذا حدث بهذا الحديث جثى على ركبتيه والرواية الثانية عن قتادة عن أبي قلابة عن أبي أسماء عن أبي درّ عن لني رضي الله عنه، كما أخرجه الإمام أحمد والترمذي وابن ماجه من رواية شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن أبي ذرّ، قال الإمام أحمد: هو أشرف حديث لأهل الشام .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

مصطلح الحديث :

لعلماء حديث مفارقات يفرقون بها بين لأحاديث النبوة والأحاديث القدسية من جهة ، وبين هذه الأخيرة والقرآن الكريم نفسه ، ووضعوا ميزات كل على حدة .

فعلى سبيل المثال يُعرف الحديث النبوي من القدسيّ بكون لفظ الحديث النبويّ من عند الرسول ﷺ ، وأمّا معناه فبوحى من الله — عز وجلّ ؛ لقوله تعالى : ﴿ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى ﴾ : الحم . ٤] بخلاف القدسي فهو من عند الله لفظاً ومعنى .

ومن فوارق الحديث القدسي عن القرآن الكريم :

أ — أن القرآن نزل للتحدّي والإعجاز بكامله وبأقصر سورة منه بخلاف الحديث القدسي .

ب — والقرآن يحرم حممه وقراءته على الجنب بخلاف الحديث القدسي .

ج — ولا يتعبّد بالحديث القدسي بعكس القرآن الكريم

ومن أراد التوسع في دراسة هذا الجانب من لأحاديث فعليه بكتب علم الحديث الميسرة المختلفة ك (محاضرات في علم الحديث) للمرحوم الشهيد الدكتور : .
صحي الصالح — رحمة الله عليه .

العقائدية :

١ — مما يستحيل في حق الله سبحانه وتعالى الظلم، فقال ﴿ وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ ﴾

[ق ٢٩] . وقال : ﴿ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ﴾ [عامر ٣١] . وقال : ﴿ إِنْ اللَّهُ لَا

= كنكم ضال قد تكون الكلمة على حميتها إذا كان الضلال بمعنى العفلة عن شيء ، وقد تكون من قيل الحكم على الأكثرية إذا كان لضلال معنى سلوك طريق الشر بعد تبيّن الحق ؛ لأن لانياء والمرسين بسوا ضالين بهذا المعنى

بإعبادي إنكم تخطئون بالليل والنهار الرواية المشهورة : تخطئون ضم التاء ، وررى بفتح الطاء .

في صعيد واحد الصعيد يرد به وجه الأرض .

المحيط أى الإبرة آلة حياطة

يُظْلَمُ النَّاسُ شَيْئًا ﴿ [يوس ٤٤] ، وقال: ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ﴾ [النساء ٤٠] .
وقال . ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ﴾ [طه . ١١٢] .

٢ _ الخلائق كلها مفتقرة إلى خالقها - عز وجل - وذلك في جميع شؤونها فهي لا تمك لنفسها نفع ولا ضرراً ولا حولاً ولا قوة ؛ لأن خزائن السموات والأرض هي أملاك الله عز وجل ومفاتيحها بيده . وعلى المؤمن دوماً أن يجدد إيمانه ويصحح عقيدته في الله ترسماً لسبل الأنبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم وعلى شيخهم الخليل أجمعين . حيث وقف عليه السلام تلك الوقفة الإيمانية ليعلم لقومه وللعالم أجمعين براءته من كل معبود غير الله سبحانه ﴿ قَالَ أَقْرَأْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ . أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ . فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ . الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِين . وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِين . وَإِذَا مَرَضْتُ فَهُوَ يَشفِين . وَالَّذِي يُبَيِّنُ لِي أُمُورِي يُحْيِين . وَالَّذِي أُطْعِمُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّين ﴾ [لشعره ٧٥٠ - ٨٢]

ولا يتم تصحيح عقيدته إلا إذا اعتمد على الله في أساسيات حياته كلها وكمالياتها أيضاً في هدايته ، ومطعمه ، ومشربه ، وملاده ، ولا يركن في شيء من ذلك لغيره تعالى الذي ضمن له العيش ، وهو في أحشاء أمه ومما نقل عن حكم عيسى عليه السلام « ابن آدم أنت أسوأ ربك ظك حيث كنت أكمل عقلاً ؛ لأنك تركت الحرص حينما محمولاً ، ورضيعاً مكفولاً ، ثم أودعته عاقلاً قد أصبت رشذك وبدعت أشدك »

أ _ فهي استهدائه يجب ألا يهرع لغير الله طالبا الهداية والتوفيق والسداد؛ فالهداية نوعان . هداية مجملة ، وأخرى مفصلة .

الهداية المجملة : هي هداية الإسلام والإيمان قرارها القلب ، وهي سكية تخلط شعاف القلب ، واطمئنان يخامر لوجدان ، وسعة في النفس وانسراح في الصدر للإسلام ، واقتناع فكري ووجداني ، وليس في هذا كله للإنسان وحيد دخل مهما تنصرت الخلائق على ذلك ، قال تعالى : ﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ ﴾ [الانعام ١٢٥] .
﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ [القصص ٥٦] . ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مِنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرَهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ [يونس ٩٩] .
وأما الهداية المفصلة : فهي هداية إلى معرفة تفاصيل أجزاء الإيمان والإسلام

والإعانة على فعل ذلك ، وهي دراية لأحكام الشريعة الإسلامية بعد دراسة متأنية ، ومن بعد ذلك تطبيق وترجمة إلى ميدان لعمل ، وليس للمؤمن إلا أن يجأر بدعائه ورجائه إلى من بيده لأمر كله ، ثم يعزم مستعيناً بما آتاه الله من ذكاء ومطنة وقوة متقولاً بما قوّل الله به نبيه عليه السلام : ﴿ وفل رب ردي علماً ﴾ [طه ١١٤] .

وه هم الأنبياء والمرسلون يبرؤون إلى الله في الحول والقوة بدءاً من والدي البشرية - آدم وحواء - عليهما السلام ﴿ فلا ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم نَعترفْ لَما وترحمنا لنكُوس من الخاسرين ﴾ [الأعراف ٢٣] ، ومروراً بآدم الصغير؛ نوح عليه السلام ﴿ قال رب إني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لي به علمٌ وإلا تغفر لي وترحمني أكن من الخاسرين ﴾ [هود ٤٧] . وانتهاءً بخاتم النبيين وسيد المرسلين حيث كان عليه الصلاة والسلام يقول في دعائه بالليل « اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك ، إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم » ، وأمر علياً أن يسأل الله السداد والهدى ، كما علم الحسن رضي الله عنه أن يقول في قنوته في الصلاة : « اللهم اهدني فيمن هديت » . والمؤمنون عامة يرددون في كل ركعة يصلونها : ﴿ اهدنا الصراط المستقيم ﴾ [الفاتحة ٥] .

ب- وفي استطاعته كذلك : لأن الأقوات والأرزاق التي ينزلها مالکها بأقدار ، فإن خزائنها ملك لله - عز وجل - قال تعالى : ﴿ وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما نُزله إلا بقدر معلوم ﴾ [الحجر ٢١] وهي مسخرة لخدمة الإنسان ومنافعه بالكيفية التي أرادها مالکها - عز وجل - وينفس الكمية التي حددها وضبط مقاديرها ، قال تعالى : ﴿ فليَنظُر الإنسان إلى طعامه . أنا صَبَّنا له ماء صاباً . ثم شققنا الأرض شققاً . فأبنتا فيها جبالاً . وعبنا وقضباً . وزيتوناً ونخلاً . وحدائق غلباً . وفاكهة رباً . متاعاً لكم ولأنعامكم ﴾ [عبس : ٢٤ - ٣٢] ، وما دام الخالق للإنسان والحيوان هو المالك لما في هذا الكون ، وهو الذي سببها الحول المطلق والقوة الذاتية فقد ضمن لها منذ الأزل أقواتها أي منذ خلقه للسموات والأرض ، قال تعالى : ﴿ قُلْ أَنتَ كُنتُمْ لَتَكْفُرُوا بالذي خلق الأرض في يومين وتحملون له أُنْدادا ذلك رب العالمين . وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام سواء للسائلين ﴾ [فصلت ٩ ، ١٠] ، وما من دابة في الأرض إلا على الله رُقُقها ﴿ [هود ٦] .

ج- « يا عبادي كلکم عار إلا من کسوته فستکموننی اکسکم » ، ويأتي الكساء في

أهميته للإنسان في الدّرجة الثانية. وقد خصص النّبي ﷺ الإطعام والكسوة ؛ لأهمهما أهم شيء للإنسان في هذه الحياة ، ولبيان شدة حاجة المخلوق للخالق وافتقاره إليه ، وما عنى هذا الإنسان إلا أن يستهدى الهادى عز وجلّ ويستطعمه ، ويستكسيه ، فإذا سأل ذلك من الله وحده فقد صحح عقيدته ، وجدّد إيمانه وتحرّر من العبودية لغير الله ؛ لأنّه أظهر حاجته وافتقاره إلى الله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴾ [فاطر : ١٥٠] .

٣ - قد تتأقّل النفوس المريضة وتكلّ ، الأيدى المتكاسلة عن تعاطي أسباب الارتزاق ، وتتخاذل عن القيام بالمهام المنوطة بها ، بادعاء التوكّل الذى خالطته مفاهيم استعمارية خطيرة ، وولجت منه أمراض نفسية آتت نتائج وخيمة على الأمة ^(١) .

٤ - « بما هي أعمالكم أحصيتها لكم » . دلّ هذا على أن أفعال العبد تحصى ولا تنسى ، والمحصى هو الله عز وجلّ بأمره ، والمباشرون لعملية الإحصاء هم الحفظة من الملائكة الذين أوكل الله إليهم هذه العملية الدقيقة ومن بينهم (رقيب وعتيّد) ، أما الذى يكتب لحسنات فهو صاحب اليمين وأما الذى يدوّن السيئات فهو صاحب اليسار ، قال تعالى : ﴿ وَإِنْ عَلَيْكُمْ لِحَافِظِينَ . كَرَامًا كَاتِبِينَ . يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ﴾ [الانفطار : ١ - ١٢] .

واستكتابهم ليس المراد منه تغادى نسيان الله أبداً - حاشا لله - ﴿ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى ﴾ [طه : ٥٢] أو لحفاء شيء عنه وإدّاق ، كلا ! إنما ذلك لحكم أرادها الله ؛ منها .

أ - أن العاقل حينما يدرك أنه مراقب ، وأعماله تحصى عليه يتزجر عن فعل المعاصى .

ب - لبيان عدل الله - عز وجل - قال تعالى : ﴿ وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظُنُّ رَبُّكَ احِدًا ﴾ [كهف : ٤٩] . ﴿ يَوْمَ يَعْتَنِيهِمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُبْهِمُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَسُودَ ﴾ [المجادلة : ٦] ، ﴿ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ . وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ [الزلزلة : ٧ ، ٨] .

ح - ولإبكات المنكرين يوم القيامة يوم يشهد الله عليهم الحفظة والكتبة ، بن وينطق جوارحهم : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسُّوهُ بِهِ نَفْسُهُ وَحَنَّا أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حُلِّ الْوَرِيدِ . إِنْ يَتْلَقِ الْمُتَلَقِيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ . مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ .

(١) انظر كتابنا : المسلمون بين الكفار . والاشابات ص ٩٦ ، ط ٠ دار البعث .

وجاءت كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَاقٍ وَشَهِيدٌ ﴿ [ق . ١٦ - ٢١] ، ولله در صاحب نظم : ترغيب
المريد لسالك حيث قال :

وكل أفعال العبد تكتب للعدل لا عن علم ربّي تعزب

علم السلوك :

امهتدى لا يمن على الله باستقامة سلوكه ، وقوة إيمنه . وصدق معتقده ، لأنه لم
ينل ذلك بمحض إرادته ، ومطلق عزيمته ، وببوارده الذاتية فحسب ، بل وصل إلى ما
وصل إليه بتفضل من الله - عز وجل - وتكرم منه . قال تعالى . ﴿ يَمُوءُ عَلَيْكَ أَنْ
أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمْنُوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾
[الحجرات ١٧٠] .

لذا طلب منا الحق سبحانه سؤال الهداية منه ، والحال أنه يهدي من يشاء إلى
الصراط المستقيم حتى لا يحالط بعض النفوس المؤمنة ما خالط قارون اللعين حيث وقف
يتنجس ﴿ إِنَّمَا أُوتِيْتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي ﴾ [القصص ٧٨] إذاً فأنت - أيها المؤمن - لم
تصل إلى الله بما عندك بل هو الذي أوصلك إليه عما عنده ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ
سَبِيلَنَا ﴾ [النكوت . ٦٩] . والكفر هو الآخر لم ينقطع عن الله بفعاله الذميمة ولكن
الله هو الذي أبعده عنه ، قال عز من قائل : ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمْسَ مِنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ
جَمِيعًا ﴾ [يوس ٩٩] .

نعم على المرء أن يكدر ويتعب ويجهد نفسه ، ويلجمها ويسعى إلى مرضات
الله بفعل الطاعات واجتناب المعصيات ، ولكنه لا يضمن لنفسه أهو من المقربين
أم من المبعدين وما عليه إلا أن يستمسك بالحبل بقوة ﴿ وَاعْتَصِمُوا حَبْلَ اللَّهِ جَمِيعًا ﴾
[آل عمران ١٠٣] .

الأسولية (١) :

نداء الحق سبحانه في هذا الحديث : « يا عبادي » عدم لا يعني أمة دون أخرى ،
ولا مجتمعاً دون آخر ، ولا عصرًا دون عصر ، ومبادئه هي الأخرى عامة أبعداً ، فالظلم
بأنواعه ورد تحريره وتشنيعه في كل وحى سماوى ، ونصت الشرائع كلها بلا استثناء
على خطورة الشرك ، وحملت عليه جميعاً متضافرة فيما بينها حرباً شعواء : لأنه ظلم

() . إشارة إلى شرع من قبله أوردت هذه لأمثلة ، وقد سبق ذكر هذا العنصر في الحديث العشرين .

للحقيقة وظلم للنفس الشريعة ، ووضع للأمور فى غير محلها ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ [الصافات : ١٣] ، ﴿ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ [الفرقة : ٢٥٤]

كما جاءت صحف إبراهيم ، وصحف موسى ، وصحف شيث ، وتوراة موسى ، وإنجيل عيسى ، والقرآن الكريم بتحريم ظلم الإنسان لأخيه الإنسان قبل أن تكون للأمم — عصاة أو هيئة — فهذا القرآن الكريم يحكى محاورة هابيل لقبيل — ولدى آدم — الساخنة وكيف كان يتوجس خفية من النار ، أى أنه أدرك شناعة الاعتداء على النفس ﴿ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَنْقَبِلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ . لئن سطت إليَّ يدك لتقتلني ما أنا بباسط يدي إليك لأقتلك إني أخاف الله رب العالمين . إني أريد أن تبوء بإثمي وإثمك فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين ﴾ [المائدة : ٢٧ - ٢٩] ، ﴿ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ سِنِّي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا ﴾ [المائدة : ٣٢] .

ومن الظلم الذى أجمعت الشرائع السماوية كلها على تحريمه : الاعتداء على الأعراض والأموال ، قال رسول الله ﷺ فى حجة الوداع . « إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَحَرَمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فَمَن شَهِرَكُمْ هَذَا فَمَن يَمْلِكُ هَذَا » .

وفى الصحيحين عن ابن عمر عن النبى ﷺ أنه قال : « إِنْ أَلَّهِ لِيَمْلِكُ لِلظَّالِمِ حَتَّى إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يَفْلِتْهُ » ، ثم قرأ : ﴿ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ ﴾ [هود : ١٢] .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : « مَن كَانَتْ عِنْدَهُ مَظْلَمَةٌ لِأَخِيهِ فَلْيَتَحَلَّلْ مِنْهَا ، فَإِنَّهُ لَيْسَ لَهُ دِيَارٌ وَلَا دَرَاهِمٌ مِّن قَبْلِ أَنْ يَأْخُذَ لِأَخِيهِ مِنْ حَسَنَاتِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ حَسَنَاتٌ أَخَذَ مِنْ سَيِّئَاتِ أَخِيهِ فَطَرَحَتْ عَلَيْهِ » (١) .

الفقهية :

« يَا عِبَادِ إِنَّكُمْ تَخْطِئُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ — وَأَنَا أَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا — فَاسْتَغْفِرُونِي أَغْفِرْ لَكُمْ » . ما أعظم ذنوب الإنسان على هذه الأرض . وما أهول المعاصى التى يقتربها آناء الليل وأطراف النهار ، ولكنها أهون بكثير من تعنته واستكباره وعناده وعدم استغفاره ، وهو يعلم أن له رباً تعهد بالغفران والتجاوز ، قال تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ ﴾ [النساء : ٤٨ ، ١١٦] ، وقال : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً

أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ ﴿١٣٥﴾ لَأَن الْعَيْبَ لَيْسَ فِي اقْتِرَافِ الذَّنْبِ مِثْلَمَا هُوَ فِي الْإِصْرَارِ عَلَيْهِ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « كُلُّ بَنِي آدَمَ خَطَاءٌ وَخَيْرُ الْخَطَايَيْنِ التَّوْبَانِ » (١) .

قال الفضيل بن عياض رضى الله عنه : (ما من ليلة اختلط ظلامها وأرحى الليل سربال سترها إلا نادى لجليل جل جلاله : من أعظم منى جوداً والخلائق لى عاصون وأنا لهم مراقب أكلؤهم فى مضاجعهم كأنهم لم يعصونى ، وأتولى حفظهم كأنهم لم يذنبوا فيما بينى وبينهم ، أجود بالفضل على العاصى وأتفضل على المسىء ، من ذا لدى دعائى فسم أستجب إليه ؟ ! أم من ذا الذى سألنى فلم أعطه ؟ ! أم من ذا الذى أناخ ببابى فنحيته ؟ ! أنا الفضل ومنى الفضل ، أنا الجواد ومنى الجود ، أنا الكريم ومنى الكرم ، ومن كرمى أن أغفر للعاصين بعد المعاصى ، ومن كرمى أن أعطى العبد ما سألنى ، وأعطيه ما لم يسألنى ، ومن كرمى أن أعطى التائب كأنه لم يعصنى ، فبئس عنى تهرب الخلائق وأين عن بابى يتنحى العاصون) (٢) .

عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : « واللّه إني لأستغفر الله وأتوب إليه كل يوم مائة مرة » (٣) .

إذا فالسبيل لأوحد لغسل آثار الخطايا ومعالم الاثام هو التوبة إلى الله عز وجل — وللتوبة شروط قررها العلماء — رضوان الله عليهم — يتصدرها

١ — الإقلاع عن الذنب : أول عمل يباشره التائب هو الإقلاع والانتعاد عما هو عليه من المعاصى بلا تباطؤ ، وبالتالي فلا يعد من يملأ الكأس خمراً تائباً ، وإن أرداه الندم قتيلاً ، أو من يزدرد لقمة احرام ليأكل أخرى ، أو من انتهى من محرم وأطلق ساقيه لرييح ساحثا عن آخر ، كل أولئك كذابون إن أعلنوا توبة ودعوا ندماً !

أما إذا أحجم العاصى عن عصيانه ، فقد أقام دعمة متينة من دعائم التوبة إذا كان الناعث على ذلك الخوف من الله تعالى ، غير أنه لا يعد تائباً ما لم يعزز ذلك بالدعائم الأساسية الأخرى .

٢ — الندم على ما فات : لأن الفطرة السليمة التى جبل عليها الإنسان هى الإيمان ومن معانيه لسامية : نبذ لمخازى واجتنابها ، وإتيان الأفعال الخيرية ، فإذا اعتقد الإنسان عقيدة الإسلام عن إيمان واقتنع ، فإن الوازع الدينى ينمو بداخله شيئاً فشيئاً

(٢) أخرجه أبو يعين .

(١) أخرجه الترمذى وس ماجه

(٣) أخرجه الترمذى .

بمقتضى الإخلاص ومزاولة الطاعات التى هى تربية عملية لإيجاد ذلك الوازع وهو ما يسميه البعض بـ (الضمير) ، ووظيفة ذلك الوازع هى المراقبة التامة وفق مبادئ الشرع الحكيم حتى إذا ما زاغ المرء وحاد عن الجادة قوّمه بالوخز والتأنيب والعتاب الذاتى الدائم، إنه بحق الشرطى الداخلى . فالتائب حينما يقلع عن الذنب يستعرض تاريخه المظلم بكل ألم وهو يتقزز من تلك الأفعال المخزية بكل أسى وحسرة ؛ لأنه أضاع ردحاً من الزمن هباءً منثوراً ، ثم لأنه لا يستطيع أن يدير عجلة الزمن إلى الوراء .

٣ - العزم على ألا يعود : يتعهد التائب لله بالاستقامة المطلقة بدءاً من إعلان توبته ، وبالاتزام بكامل أوامر الإسلام ، ولا يعكر صفو ذلك التعهد تلك العثرات الإنسانية طالما يعقبها بتوبة نصوح . ذى هى أركان التوبة الأساسية إذا لم يكن الذنب فى حق المخلوقين ، وإلا فلا تكفى تلك العناصر وحده بل يجب أن يتوفر فيها .

٤ - رد المظالم إلى أهلها: وذلك بالتحلل من تبعات الآخرين المادية منها والمعنوية حتى تكتفى بتوبته .

الأخلاقية :

١ - يربى هذا الحديث القدسى روح التسامح والصفح فى قلب المؤمن . والحلم خلق جليل امتدح الله به خليله إبراهيم عليه الصلاة والسلام ﴿ إن إبراهيم لأواه حليم ﴾ [التوبة . ١١٤] وسمى به نفسه ، والحياة البشرية التى تعج بالجحود والنكران شاهدة له بالحلم - سبحانه - لأنه يسمع ويرى عبده الذين أوجدتهم من العدم وتفصل عنهم بالآلاء والنعم وهم يجاهرون بعصيانهم ومخالفة أوامره ، ومع ذلك يمهّلهم ويمتعهم . ثم إن استغفروه غفر لهم فأنعم به من رب كريم حليم !

٢ - « فمن وجد غير ذلك » فى الأولى ذكر ما يجده المؤمن الصالح : « فمن وجد خيراً » ، وأما فى الثانية : فممن يذكره باسمه ، إنما كنى بقوله تعالى : « غير ذلك » ، وفى هذا تربية لنا على الترفع عن التلفظ بالألفاظ المستهجنة ، أو المؤذية أو مما يخرق جلباب الحياء ؛ لأن المؤمن ليس بفحاش ولا لعان ولا يلوث لساناً كان يوماً رطباً بذكر الله - بما لا يليق أخلاقياً .

الاجتماعية :

إذا كانت الشريعة الإسلامية التى حررت المرأة من قيود الاستعباد المكرى والاجتماعى ، والسياسى ، والثقافى ، وأعادت لها كياناتها وهياتها لمكانة سامية فى المجتمع الإسلامى ، ولرسالة سامقة تنطلق من الولادة إلى إعداد عدة المجتمع الربانى من رجال وأبطال ، ومفكرين ، ومنتجين ، وزحزحة الرجل من سدة الاستعلاء

والاستكبار؛ لأنه رحل وجعتهما فرسى ساق أمام الكرامة والشرف وابعزة . قال تعالى: ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ [الحجرات : ١٣] ، ﴿ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ دَكْرٍ أَوْ أَشْيٍ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ ﴾ [آل عمران : ١٩٥] إذا كانت شريعة الإسلام قد فعلت ذلك ، فإنها لم تحذو دعوات المغالطة التي دستها الأصابع اليهودية من وراء الستار في الساحة الإسلامية — وحر قلباه — والتي تنكرت لاثنونة الأنثى ، وحملتها ما لا طاقة لها به ، وزجت بها في ميادين لا قبل لها بها

بل اعتبرت المرأة امرأة ، والرجل رجلا ، وراعت في تشريعاتها وأحكامها تلك الفوارق النفسية ، والبيولوجية ، وعبرة الحق سبحانه في هذا الحديث : « على قلب رجل » لعلها تشير إشارة لطيفة لذلك

النفسية :

١ — « فلا يلومن إلا نفسه » اللوم في أرقى صورهِ عقاب فطري رادع ، بحيث تعود نفس العصي المذنب إذا خلد إلى الراحة وانفرد بنفسه ، تعود عليه بالتأنيب والتقريع وتوبخه على فعلته لشنيعة وتعرض عليه صوراً أزرى وأتقى يجب أن يسلكها ويرسم سبيلها، ولا تزال تقرعه حتى يتحلل إلى المحلوقين من مظالمهم ويستصفحهم^(١) ، ويتوب إلى باريه ويستسمحه .

وقد يتقلب المجن فتصبح الملامة لا على تنكب طريق الخير واتباع غيره ، بل بصيح لمرء ويمسى ونفسه تلاحقه وتمارس ضغوطها عليه لينقاد لها فيهيى في سبيل المهالك ﴿وَلَا أَقْسَمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ﴾ [انقيامة ٢] ، ﴿ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ [مدنة ٣] .

وقد يكون اللوم نذير شر وعقاباً مسبباً لا طائل من ورائه ، فلا ترتدع منه النفوس ، ولا تتقوم السلوك ، وغالباً ما يكون في غير موعده ، وذى أمثلة ذلك ، هذا قابيل يتحسر ويتألم ﴿ قَالَ يَا وَيْلَتَى أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذِهِ الْغُرَابِ فَأُوَارِي سُوءَ أَحِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ ﴾ [المائدة ٣١] ، ولكن بعد ماذا ! وهؤلاء أصحاب الجنة ﴿ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَامَمُونَ . قَالُوا يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا طَاغِينَ . عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا حَيْرًا مَهْيًا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ . كَذَلِكَ الْعَذَابُ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ [انقسم ٣ — ٣٣] ، وأحيط بثمره فأصبح يُقْلَبُ كَفَيْهِ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا وَهِيَ حَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي

(١) يستصفحهم يسألهم الصبح

لَمْ أَشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا ﴿ [الكهف ٤٦] . ثم هذه ندامة الشقى ولا شيء يرجى من الندم ساعتئذ ﴿ وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابَهُ . وَلَمْ أَدْر مَا حِسَابِيهِ . يَا لَيْتَهَا كَانَتِ الْقَاضِيَةَ . مَا أُعْنِي عَنِّي مَالِيهِ . هَلْكَ عَنِّي سُلْطَانِيهِ . خُدُوهُ فَعُلُّوهُ . ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ . ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ ﴿ [الخافه ٢٥ - ٣٢] الآيات الكريمة .

٢ - وقوله تعالى في الحديث القدسي : « يا عبادى إكم لن تبلغوا ضرى فتضرونى ، ولن بلعوا نفعى فتتفعونى » لعل الابتداء هنا كان بالضر قبل النفع يشير إلى أن الإنسان حينما يتقوى ، ويستغنى تتحرك فيه أول ما تتحرك نوازع الظلم والاعتداء ، قبل أن ترشدها وتعللها نوازع الخير . ولست بمبتدع أو مبتكر لهذا ، بل مستنبط من قول الحق تعالى في تبيان النفس البشرية : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا . إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا . وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ﴾ [المعارج ١٩ - ٢١] ، ﴿ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِيَطْغَى . أَن رَّآهُ اسْتَغْنَى ﴾ [المدن ٦ ، ٧] .

السياسية

« . . . إني حرمت الظلم على نفسى . . . وجعلته بينكم » .

لكى يضمن احكام شعبية مؤيدة له وآذانا صاغية لتوجيهاته وأوامره ونفوسا راضية يحب أن يتمثل هو أولا بما يأمر ، وأن يضمن هواه ونفسه قبل كل شيء ، فليس من العدل أبدا أن يطالب الحاكم بالسمع وآدانه صماء عن نداء الله وأوامره تعالى ونواهيهِ ، وعن الحياض الذين يتضاغون أثناء الليل وأطراف النهار ، وعن آهات المظلومين وزفرات المنكهرين ، وصرخت الذين أنكلهم الظلم ، ويتمهم التعسف ، ورملمهم الجور ، هذا عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقف فى الناس خطيبا يقول : أيها الناس ، اسمعوا وأطيعوا ! وينبى له صحابى من الذين علمهم النبى ﷺ أن أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر ! (١) ، فما باله لا ينطق ويعترض إذا كان الحاكم هو الفاروق العادل . ويقول معترضاً أمام ذلك الحشد الهائل : لا سمع ولا طعة ! ومع ذلك لم يغب عن الأنظار ، ولم يحطه العسس السرى والحرس الجمهورى ، بل يستفسره عمر ٩ ولم ! فيذكر الصحابى أن قماشاً غنمه لمجاهدون وقسمه عمر بالسوية فكان نصيب كل كذا ولكن طول عمر الفارغ لا يكفيه ما أخذ ! فأنى له بهذا الجلباب الجديد ! فيوقف عمر ولده عبد الله ليعترف هذا الأخير أنه تازل عن سهمه لأبيه !

(١) وحاشا سيدنا عمر أن يكون كذلك

الاقتصادية :

« .. يا عبادى كلكم حائع .. كنكم عار .. » .

أ - المتوكل لىقضى على الله هو الذى يجمع بين تعاطى الأسباب ، وتقدير المقدمات واستنفاد الطاقات ، وبين الاطمئند إلى النتيجة التى يتركها إلى الله الذى يقرر ما يشاء وفقا لقضائه وقدره ، إلا أن التوكل أضحي ضحية المفاهيم الخاطئة التى ظلمتها للأفهام اليوم - وما كثرها - حتى لقد ظن أناس أنه من باب التوكل على الله ، ومن صميم إيمان المؤمن أن يقبع فى بيته أو بزاوية من زوايا مسجد حيه ، ثانيا يديه ، سائلا الله الرزق الطيب ، محتسبا إليه دون أن يحرك ساكنا ، مجتبا نفسه عناء الكسب والارتزاق والكد فى طلب العيش ؛ لأن تعاطى الأسباب وبذل الجهود واستنفاد الطاقات يعنى عدم لتوكل على الله .

ولكن مفهومنا خاطئا كهذا أقعد الأمة عن العمل ، وقطع لها حبل الأمل . وغرس فى أبنائها العجز والكسل ، وألهاها بالنقاش العقيم والجدل ، وأرداه إلى هذا الوضع الذى لاتحسد عليه أمة قط .

ب - وآمنت طائفة أخرى بالميران التجارى أكثر من إيمانها بالله ، فذهبت تحل مشاكلها الاقتصادية بؤاد الأحنة فى بطون أمهاتهم ، دون أن تنقصى الأمر وتبحث فى حقيقة هذه المشكئة وأبعادها وعملت على الاقتصاص من هذه المخلوقات البريئة بدل أن تستأصل جرثومة مشكئتها الاقتصادية ، وهذا لعمري كفر بواح وحمق صراح ؛ كفر بالله ؛ لأن الأمة بفعلئها تلك تهم الله بالعشوائية ، وتعن فقدان ثقتها بخالقها . وتبرأ من افتقارها إليه .

وحمق لأن هؤلاء مشهم كمثل من شعر بصداع حاد وألم فى دماغه ، فعمد إلى قطع رأسه .

فقه الدعوة

١ - الداعية الإسلامى ليس شخصية مفروضة على الغير ، والدعوة الإسلامية

هى الأخرى ليست ملكا وراثيا ، قال تعالى : ﴿ وَإِذْ أَنْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ كَلِمَاتٍ فَاتْمَحَنُ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنْتَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ [البقرة ١٢٤] .

وليس أيضا منصب سلطويا يتقلده صاحبه بطلاقة لسانه ، وحسن إقناعه فحسب ، بل هو مسؤولية رسالية لصاحبها مؤهلات من أساسياتها : مطابقة فعله لقوله ، وموافقة مظهره لمخبره ، وسره لعلنه ؛ لأنه مثال يحتذى به ، وأسوة يقتدى بها ، حتى يكون

أبلغ في التأثير ، وأصدق في التبليغ ، ولذا جاء في الحديث : « يا عبادى إني حرمت الظلم على نفسى وجعلته بينكم محرماً » .

ورحم الله عمر بن عبد العزيز حيث كان يجمع أفراد عائلته ويعلن فيهم ما يعلنه لعامة الأمة ، وينهاهم عما نهاها عنه فكان له ما كان .

٢ _ « يا عبادى كلکم ضال إلا من هديته » إن مهمة الداعى إلى الله هى تبيان سبيل الله بالحكمة والموعظة الحسنة ، وأما شرح الصدور وتنوير البصائر ، فذلك على الله وحده ليس فيها للداعية شئ ، قال تعالى : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ [القصص ٥٦] .

أقول هذا وألاحظ بعض من يُسمَوْنَ بأهل الدعوة يمتنون على بعض المهتدين أنهم كانوا سبباً فى هدايتهم ، ويذكرونهم بماضيهم القاتم ، وبما كانوا عليه خاصة إذا خالف هؤلاء الدعاة أو عارضهم فى رأى ما !

تطبيق

١ _ ما الذى مكنتنا من التفريق بين الأحاديث القدسية والأحاديث النبوية ، لا شك أنه الإضافة ، حيث لا يروى الحديث القدسى إلا وهو معزوّ إلى ربّ العزة تعالى .

إنها الأمانة العلمية الدقيقة التى تحلّى بها أهل الحديث ورجاله من العلماء المسلمين حتى إن المتتبع لكتب الحديث يجد الفرق واضحاً بين قول الصحابى ، وقول النبى فى حين يجد فى أيامنا هذه من ينقل من هنا ومن هنا ، ويقول : أَلْفُتُهُ أَنْ ، دور أدنى مراعاة لأداب الاقتباس والرجوع إلى الأمهات والأصول بحيث أضحت كثير من المؤلفات تتكرر ، وأصبح الكثير من المؤلفين الذين قلّ ماء وحوهم يجتروّن ويردّدون أقوال السلف وآراءهم وعباراتهم ناسينها لأنفسهم !

٢ _ « كلکم ضالّ » . الأغلبية الساحقة ، والكثرة الكثيرة ضالة ، منحازة عن الصراط القويم ، متكبّة للحق ، فلا يضير الإسلام شئ ، ولا يضل الداعى باحع نفسه من أجل هذه الكثرة الملحدة ؛ لأن قيمة الحق لا تقدّر بكثرة الأتباع وحمهرة المؤيدين .

٣ _ مهما بلغ المرء غنى فلن يعنيه ماله ومتاعه عن الناس مطلقاً ، بل هو محتاج إلى زرع الزارع ، وحصد الحاصد ، والخباز ، والحداد ، والنجار ... وإلى زوجة ، وولد ، و... و... لأن الإنسان كما قال العلامة ابن خلدون مدنى بالطبع ، وقس على ذلك الدول والشعوب والأمم ؛ لذا قام نظام انتبادل التّحرى ، فالدولة الصناعية

محتاجة للدولة لزراعية ، ومحتاجة أيضا للتى تملك المواد الختم كالبتروول . والمطّاط . والحديد . . . وتلك سنة الله فى خلقه ولا يستعنى عن المخلوقين أحد سوى الخالق سبحانه ، الصّمد الذى لا ينفعه الغنى بغناه ، ولا المتعبد بعبادته ، ولا يضرّه العكس أيضا .

٤ _ التعبير بقوله : « ما زاد ذلك . . . ما نقص . . . » هادف ، فلا يتصور أبدا أن مخلوق مهما كان يستطيع زيادة شىء فى ملك الله أو نقصه سواء فى ظواهره الكونية أو اياته السماوية والأرضية المختلفة أو فيما عدها ، وبالتالي فالصناعات المختلفة ليست خلقا وإيجادا من العدم كلا !

بل هى مزج وتركيب واكتشاف وفق سنن معينة .

وكذا الاكتشافات ليست هى الأخرى خلقا بل هى بمثابة المراة العاكسة التى ليس لها أى دور فى إيجاد ما تعكس . بل لها دور الانعكاس فحسب ؛ لأنه خاصيّة من خصائص مادتها المكوّنة لها . والله أعلم .

الحديث الخامس والعشرون

عن أبى ذرّ رضى الله عنه أيضا أن ناسا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قالوا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم : يا رسول الله ، ذهب أهل الدثور بالأجور ، يصلون كما نصلى ، ويصومون كما نصوم ، ويتصدقون بفضول أموالهم . قال : « أو ليس قد جعل الله لكم ما تصدقون ؟ إن بكل تسبيحة صدقة ، وكل تكبيرة صدقة ، وكل تحميدة صدقة ، وكل تهليل صدقة ، وأمر بالمعروف صدقة ، ونهى عن منكر صدقة ، وفى بضع أحدكم صدقة » قالوا : يا رسول الله ، يأتى أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر ؟ قال : « أرأيتم لو وضعها فى حرام أكان عليه وزر ؟ فكذلك إذا وضعها فى الحلال كان له أجر » رواه مسلم .

تخريج الحديث .

هذا الحديث أخرجه مسلم من رواية يحيى بن معمر عن أبى الأسود الديلمى عن أبى ذرّ رضى الله عنه ، وقد روى معناه عن أبى ذرّ من وجوه كثيرة بزيادة ونقصان وروى نحو هذا الحديث من رواية جماعة من الصحابة منهم على ، وأبو ذرّ ، وأبو الدرداء ، وابن عمر وغيرهم .

سبب ورود الحديث .

هذا الحديث جاء جوابا شافيا لتساؤلات المهاجرين الفقراء حيث تركوا ما يمكنهم التصدق به وراءهم فى مكة .

فحزّ فى نفوسهم ألا يملكوا ما يتصدقون به ولم يجدوا ما يتسابقون به مع الأغنياء ، فجاءهم الجواب السوى مطمئن ، ففى الصحيحين عن أبى صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه ، أن فقراء المهاجرين أتوا النبي ﷺ فقالوا : ذهب أهل الدثور بالدرجات العلى

أناسا من أصحاب رسول الله ﷺ وهم فقراء المهاجرين .
أهل الدثور جمع دثر - فتح الدار وسكون اثناء - أى المال الكثير
الأجور جمع - أجر وهو ما يعود على الإنسان فى مقابلة عمله .
مضون أموالهم أى الرائدة عن حاجاتهم .
بضع يطلق على الفرح وعلى الوطء
أرأيتم أى أحسروا .

والتعظيم المقيم ، فقال : « وما ذاك ؟ » فقالوا : يصلون كما نصلى ، ويصومون كما نصوم ، ويتصدقون ولا تصدق ، ويعتقون ولا نعتق ، فقال رسول الله ﷺ : « أفلا أعلمكم شيئاً تدركون به من قد سبقكم ، وتسبقون به من بعدكم ، ولا يكون أحد أفضل منكم إلا من صنع مثل ما صنعتم ؟ » قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : « تسبحون وتكبرون وتحمدون دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين مرة » . قال أبو صالح : فرجع فقراء المهاجرين إلى رسول الله ﷺ فقالوا : سمع إخواننا أهل الأموال بما فعلنا ففعلوا مثله ، فقال رسول الله ﷺ : « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء » .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

الأصولية :

من حكمة المشرع الحكيم أن جعل في الإسلام أصولاً وثواباً لا تقبل من أى كان الخوض فيها والاحتياط في حقيقتها كى لا ترزعزعا الآراء وتوهنها الظنون ، ولكنه لم يبطل في تشريعاته مفعول العقل بل فتح له مجالاً خصباً ليدلى بدلوه فيه كالفروع ، ولما كان القياس ضابطاً شرعياً للعقل أرشد الرسول الكريم إليه في هذا الحديث ، بل إلى نوع من أنواعه فاتى بذلك باب الاجتهاد في فقه الأحكام ومفهوم ما ورد في الحديث : إذا كان العدول عن الحرام إلى الحلال يحصل الأجر ، إن الوقوع في الحرام يوجب الوزر ، وعليه فمن وضع نطقه في لحلال كان له بها أجر ؛ لأنه إن وضعها في احرام عوقب عليها .

النفسية :

١ — نظرة فقراء المهاجرين إلى الأغنياء لم تكن نظرة حسد وحقد ؛ بل هي نظرة اغتباط فحسب ؛ لأن الذى يثير حقد الفقراء على الأغنياء هو اعتداد هؤلاء بأنفسهم وطنيانهم بأموالهم ، وتجبرهم بما لديهم . ولكن الإسلام عالج تلك المشكلة من جذورها وبأساليب ناجحة متعددة ، ثم إن التنافس في الطاعات أمر محبب ، قال تعالى : ﴿ وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ﴾ [المطففين . ٢٦] ، وقال : ﴿ لمثل هذا فليعمل العاملون ﴾ [صفت ٦١] .

٢ — إن في اعتبار الحمد والتهليل والتسبيح صدقة عزاء للفقراء الذين لا يملكون ما يتصدقون به شأن إخوانهم . ثم يحز في نفوسهم ، وربما يكسر خواطرهم ، وهذا القرآن الكريم يراعى تلك الحالة ، حيث رفع الحرج عمن وصفهم بقوله : ﴿ ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحوا لله ورسوله ما على المحسنين من سبيل والله غفورٌ رحيمٌ » . ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما

أَحْمَلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعِيْهِمْ تَفِيْضُ مِنَ الدَّمْعِ حَرْنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ ﴿٩١﴾ [التوبة: ٩١، ٩٢]

٣ - ليس فى الصدقة ما يجرح شعور الفقير - فى حقيقة الأمر - أو يُحسّه بالذل والصغار ؛ لأن المصدق - وأعنى المتزكى بالذات - ليس متفضلاً من ذاته حتى يتناول ما أعطى .

ثم إن مفهوم المال فى الإسلام وحقيقته يبينان بوضوح أن الملكية فى الدنيا لا تزيد عن كونها ملكية استخلاف فحسب ، وهذه تعنى أن المالك الحقيقى ليس هو ربّ المال كما يترأى صورياً بل هو الله ، وتعنى أيضاً أن التملك هنا موقوت ، قال تعالى :

﴿وَأَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُّسْتَخْلِفِينَ فِيهِ﴾ [الحديد ٧] ، ﴿وَاتُوهُمْ مِّنْ مَّالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ﴾ [النور ٣٣] ، ومع أن المال مال الله ، فقد تكفل سبحانه بتزكية المال المزكى ، ومضاعفته وتنميته ، قال تعالى : ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ﴾ [سبا ٣٩] ، وقال أيضاً . ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَّكَعَةٍ تَرِيدُونَ وَحَهُ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ﴾ [الروم ٣٩] .

إذاً فليس من حق الغنى أبداً أن يتذرّع بالفقر والخوف من الفاقة إن تصدّق ، ولا أن يتبرّم من وجود إخوانه لعوزين من حوله ، أو يعرض بهم ويمنّ عليهم ؛ لأنه بفعلته تلك يخدش كرامتهم ويكلم شعورهم ، وهنا يحذر القرآن : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى﴾ [البقرة ٢٦٤] ، ويبشّر آخرين : ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبَعُونَ مَا أَنْفَقُوا مِنْهُ وَلَا أذى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة ٢٦٢] .

الاجتماعية

١ - يقوم المجتمع الإسلامى على التكافل التام بين أفرادهِ ، فلا يحس الضعيف بضعفه ولا القوى بقوته ؛ لأنهما متكاملان ، كما لا يحسّ المعدم بفاقته ، ولا ذى الطول بغناه ؛ لأنهما كقطبى الدائرة الكهربائية يكمل أحدهما الآخر ، وهكذا دواليك .

ومن هذه القنوات الإسلامية التى تكرّس التكفل المادى الصدقة التى ضمن بها الإسلام الحياة الكريمة للمحتاج ، عن المصطفى ﷺ قال : «من كان معه فضل ظهر فليعده به على من لا ظهر له ، ومن كان له فضل زاد فليعده به على من لا زاد له» (١) .

ولربط احنايب الدينى والعقدى بالوارع الإنسانى الذى تقتضيه الفطرة السليمة ،

(١) أخرجه مسلم

أورد بعض ما حكاه التاريخ للإنسانى عن نظرية الصدقة وفلسفتها ؛ لأن المتبع لما ورد فى هذا الجانب ؛ يدرك بيسر بالغ توافق الفطرة الإنسانية مع الأوامر الإلهية ، كما يدرك أيضا التناسق التام بينهما ، إذ كانت الصدقة فى القرون الوسطى تمثل حيزاً كبيراً من مثل الاجتماعية العليا ، وكانت الصدقة عندهم تعنى التكملة الأساسية لنظرياتهم فى الملكية الخاصة .

وعن فلسفة الصدقة يقول : (سان توماس) مقررًا هذ المبدأ الإنسانى العام : (.) والوظيفة الأخرى للإنسان بالنسبة للأشياء الخارجية هى استعمالها ، وبالنسبة لهذا ينبغى للإنسان أن يحوز الأشياء الخارجية لا على أنها له خاصة ولكن على أنها للجميع ليتمكن أن يقدم منها عن طيب نفس لغير فى وقت الحاجة) .

ويقول (سان لوك) . (ما هو زائد عنك أعط فى لصدقة) . ويقول (سان جيروم) : (إذا كان عندك أكثر من الضرورى لطعامك وثيابك فتصدق به ، واعلم أنك فى هذا إنما تدفع دين) . فهذه النماذج الفلسفية تبين تكامل الصدقة والزكاة وتوافقهما مع فطرة الإنسان التى ترى فى بذل الصدقة تحقيق مبدأ التكافل لذى يليه على أفراد المجتمع الحسى بالانتماء للمجتمع المعنى .

٢ _ ليس فى الإسلام طبقية ، إنما للمرء فرص العلا عند الله غير بذل المال ، ولو سدت تلك الفرص لاستحاز الإسلام إلى دين الأغنياء فقط ، ولكن فى حالة ما إذا تسابق الأغنياء إلى تلك الفرص فاهتبلوها قبل الفقراء ، فإن الإسلام يراعى درجاتهم ويعتبرهم ؛ لأن المال بلاء ومعاناة وجهد كال فقر وربما كان أشد .

الاقتصادية :

١ _ لقد حرص الإسلام على تفتيت الثروات المكدسة ، كما عمل على تحريكها وسيولتها وحارب تجميدها ؛ وذلك لئلا تصبح تلك الثروات حكرة على طائفة معينة فى المجتمع تتداولها فيما بينها وتتقلب فى بحبوحتها دون سائر أفراد المجتمع ، قل تعالى : ﴿ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ﴾ [احشر ٧] .

ومن بين أساليب التفتيت والتحويل التى اتبعها النظم الاقتصادى لإسلامى التوارث ، وفريضة الزكاة ، والندب إلى الصدقات المختلفة .

٢ _ ثم إن النظام الاقتصادى الإسلامى نظم تربوى تهذيبى ، ولعل هذا مما يميزه عن النظم الاقتصادية البشرية حيث يربى فى المسلم روح البذل والعطاء دوماً ، ويظهر نفسية المسلم من أمراض خطيرة كالطمع والبخل ، والقسوة على الفقراء ، وما إلى ذلك

من الرذائل الخطيرة ، قال تعالى : ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا ﴾ [سورة ١٣] .

٣_ فرض الزكاة على أغنياء المجتمع الإسلامى له أبعاد كثيرة منها تحقيق قاعدة اجتماعية وسنة إلهية وهى : وجود الأغنياء فى صفوف المسلمين ، وليس هذا بعيب فى حق الإسلام حتى يخل من إقراره بعض المتحمسين للإسلام العاطفيين الذين لا يملكون الصورة الواضحة التى تمكنهم من إدراك الثوابت والفوارق .

قلت : بل هو من حسنات الإسلام ، ومما يحسب له لا عليه ؛ لأنه فتح أبواب الجهد والاجتهاد فى الحياة الدنيا ، واعتبر العامل الكاد فى عمله مطيعاً له ، ويكفى قول الحق سبحانه : ﴿ إِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ﴾ [الجمعة ١] دليلاً على الموارنة الدقيقة بين الدنيا والآخرة .

ولكنه فى ذات لوقت حارب استبداد الأغنياء أو استثمار طائفة محدودة بالأموال دون غيرها ، والمتبع للنظام الاقتصادى الإسلامى يرى بوضوح كيف عالج الإسلام مشكلة الفقر .

فإذا كانت الاشتراكية الماركسية ترى حل هذه المشكلة بإتزال الأغنياء إلى دركة الفقراء ، وبالتالي يصبح الأغنياء هم الذين يشاركون الفقراء فى يؤسهم وشقائهم وتعاستهم ، فإن نظامنا الإسلامى عمل على رفع الفقراء إلى مصاف الأغنياء ، ولست هنا مدعىاً لأننا لا نعالى عقدا نفسية أو اجتماعية مثلما يعانى غيرنا ، ولكن دونكم التاريخ الإسلامى فستقرئوه .

أ_ طيلة أربعمئة سنة (أربعة قرون) من عمر صدر الإسلام لم ينفذ حكم السرقة إلا فى حالات تعد على رؤوس الأصابع

ب_ وطية ذلك العهد يسير عمال الزكاة مشرقين ومغربين باحثين عن أهله للزكاة فلا يجدون !

أيها الشيوعيون : إنكم إن حققتم المساواة - على حد زعمكم - فى المال ظاهرياً والجنس ، والحكم ، فماذا أنتم فاعلون فى المواهب ، والذكاء والإدراك ، وفى الصحة والأعمار هل بمقدوركم ذلك ؟!

إذن فستسوون بين عمر الوالد والولد ! ... وستولجون الحمل عمر سم الخياط ! .. وستحبون الألبان من السيران !

فقه الدعوة

١- ينبغي للداعية ألا يضيق صدره ولا يتحرج من أسئلة المدعوين واستفساراتهم ، بل وفي بعض المواقف مراجعاتهم ، وعليه إقناعهم بالعقل والنقل ، ولا يتفلت من بعضها ؛ لأن الإسلام حقائق واضحة لا تهزها الظنون ولا يزعزعها النقاش والحوار ، قال تعالى لَنَبِيِّهِ ﷺ : ﴿ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ ﴾ [ال عمران : ٥٩] .

٢- لا شك أن الأدلة الشرعية دليل قطع للمؤمنين بها ، ولنضرب لذلك مثلا : لو كنت في نقاش مع ملحد جاحد لمخالق - عز وجل - هل تذهب في تدليك على وجوده بالآيات القرآنية أو الآراء الكلامية أبدا لا هذا ولا ذاك .

بل عليك أن تنرى به فتقرعه بالآيات الكونية قبل كل شيء ، حتى ترسى قاعدة يتفق معك فيها ، وتنطلقا معا على ضوئها .

وهذا هو المنهج القرآني في دعوة ، واستعرض إن شئت جانبا من القرآن المكي وكذلك الشأن إن ناقشت عالما ما لا يكفي أن نقف عند النصوص الفقهاء ، والآراء المذهبية ؛ لأن ذلك فيه إجحاف لعقلية الرجل وخلفيته

تطبيق

لما تنكَّب الأغنياء سبل ربهم ، وجحفوا حقوق الفقراء والمحتاجين ، واستأثروا بما لديهم ، واتخذوا كنوزهم مطية للمقاعد والمناصب ، وأداروا بدنانيرهم دقة الحكم بالرشاوى أو الهدايا كما يسمونها .

واستصدروا الأحكام وفق أهوائهم ومناصبهم ومصالحهم ، حقد عليهم الفقراء وتمكَّنت في نفوسهم - كرد فعل - روح الانتقام ، ومن ثم تعددت الجرائم ، وأضحى الفقير يتربص الدوثر بأموال الغني . ويسعى إلى الاستحواذ عليها بسبل متدوية وحيل حسوية ، أما إذا أقعده إدراكه أو أى وازع آخر عن ذلك ؛ فإنه الحسد الحقد في كثير من الأحيان .

وإننا لنرى اليوم أموالا تهدر أو تحرق وتتلف لا لشيء إلا لذلك

الحديث السادس والعشرون

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

« كل سلامى من الناس عليه صدقة ، كل يوم تطلع فيه الشمس تعدل بين الاثنين صدقة ، وتعين الرجل فى دابته ، فتحمله عليها ، أو ترفع له عليها مناعه صدقة ، والكلمة الطيبة صدقة ، وكل خطوة تمشيها إلى الصلاة صدقة ، وتميط الأذى عن الطريق صدقة »
رواه البخارى ومسلم .

تخريج الحديث :

هذا الحديث خرجاه من رواية همام بن منبه عن أبي هريرة .

أم البخارى فخرجه مختصراً فى كتاب الصلح ، وقريباً من هذا فى كتاب اجتهاد ، وأما مسلم ففى كتاب الزكاة واللفظ له .

وبالفاظ متقاربة خرجاه البزار من رواية أبى صالح عن أبى هريرة ، ومسلم من رواية أبى الأسود الدئلى عن أبى ذر ، والإمام أحمد وأبو داود من حديث بريدة ، وابن حبان من حديث ابن عباس .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

العقائدية :

المرء مهما كانت درجة تقواه وصلاحه لا يدخل الجنة بمحض عمله واجتهاده وعباداته أبداً ، ولو صرف الدهر كله لعبادة ربه ، ولكن برحمته تعالى وطفه وتوفيقه ؛ لأن عمر الإنسان وإن طال فلن يستطيع صاحبه أن يشكر الله على نعمه التى لا حصر

سلامى . جمعها سلاميات ، وهى عظم الكف والأصابع والأرجل ، والمقصود هنا . جميع عظام الجسد .

تطلع فيه الشمس أى يكرر الصدقات تجدد لأيم .

تعدل بين اثنين أى يصلح بين اثنين وتحبب الصلح لهما .

لكلمة الطيبة . كالدكر ، والنصيحة ، والتعليم ، والموعظة

وتميط الأذى أى تزيله حقيقة أو حكماً بالألتفات فيه .

الأذى كل ما يؤدى للمادة .

لها ولا عد قال تعالى: ﴿ وَإِذْ تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ﴾ [إبراهيم . ٣٤ . اسحل ١٨] .
وعن أنس رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : « يؤتى بالنعم يوم القيامة
وبالحسنات والسيئات فيقول الله لنعمة من نعمه : خذى حقت من حسناته فما ترك به
حسنة إلا ذهب بها » (١) .

علم السلوك :

اعتقاد البعض أن جوهر الطاعات فى التحلل من الدنيا وتبعاتها ، ولانفرد عن
الناس فى قبة أو خلوة ، والانتصاب للذكر والدعاء والصلاة ، مفهوم دخيل قبل كل
شئ ؛ لأننا نعهده لدى الرهبان من النصارى الذين انزواً عن الأمة ، وفصلوا أنفسهم
عنها ، ولم ينزلوا إلى الساحة معاينة ما تكابده الإنسانية وما تلاقيه من إجحاف وتعسف
وجور

ولكن الإسلام جتماعى ، أعنى : أن المسلم مدنى أكثر من غيره ؛ لأنه ليس
وحشياً انطوائياً .

فمن مبادئ الإسلام الحنيف ألا رهبانية فيه ، وإنما استدعها بعض الضعفاء الذين
لا يقوون على مواجهة الظلم ومناصرة المظلوم ، أيام محن المسلمين ، وطغيان الفتن
التي جتاحتهم من مقتل الإمام عثمان رضى الله عنه إلى مواقع الجمل ، وصفين ...
وغيرها ، قال تعالى : ﴿ وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ ﴾ [الحديد : ٢٧] .

كان الأجدر بهؤلاء الانصوائيين الذين يدرّبون أنفسهم على الصبر والتحمل باجوع
والظماً ، والوقوف الطويل ... وغير ذلك من ترهاتهم أن يحتكوا بأبناء جلدتهم
فيعينوا الضعيف ، ويوقفوا المسضعف عند حدوده ، ويصححوا بين المتحاربين أو
المتناكرين ، ويصابروا على ما بلحقهم منهما ... إلخ .

ذى هى العبادة وذا هو الامتحان الدقيق الذى يحصحص الحق ويزهق الباطل .

الفقهية :

من المعلوم أن كل الروايات الواردة فى هذا الحديث تخدم بعضها بعضا .

فقى روية لمسلم وأبى داود وأحمد عن أبى ذر رضى الله عنه عن النبى ﷺ
قال : « يصح على كل سلامى من أحدكم صدقة ، فكل تسبيحة صدقة ، وكل تحميدة
صدقة ، وكل تهليل صدقة ، وكل تكبيرة صدقة ، وأمر بالمعروف صدقة ، ونهى عن

(١) روه ابن أبى الدنيا بإسناد فيه ضعف

المتكر صدقة ، وإمالة الأذى عن الطريق صدقة ، وبضعة أهله صدقة ، ويجزئ من ذلك كله ركعتان من الضحى » .

إذاً فصلاة الضحى يعدل ثوابها ثلاثمائة وستين صدقة ، ولقد ورد في فضلها الكثير من الأحاديث النبوية الشريفة ؛ فمن بريدة أن رسول الله ﷺ قال : « في الإنسان ستون وثلاثمائة مفصل ، عليه أن يتصدق على كل مفصل منها صدقة » قالوا : فمن الذى يطيق ذلك يا رسول الله ؟ قال : « الخمة في المسجد يدفعها أو الشيء ينحبه عن الطريق ، فإن لم يقدر فركعتا الضحى تجزئ عنه » (١) .

وعن احديثين السابقين يقول الشوكاني : (والحديثان يدلان على عظم فضل الضحى وكبر موقعها وتأكد مشروعيتها، وأن ركعتيها تحزيان عن ثلاثمائة وستين صدقة، وما كان كذلك فهو حقيق بالمواظبة والمداومة) .

وعن السوَّاس بن سمعان رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال : « قال الله - عز وجل - : ابن آدم لا تعجزن عن أربع ركعت في أول النهار أكفك آخره » (٢) .

وجاء فيها عن عبد الله بن عمرو قال : بعث رسول الله ﷺ سرية فغنموا وأسرعوا الرجعة ، فتحدث الناس بقرب مغزاهم وكثرة غنيمتهم وسرعة رجعتهم ، فقال رسول الله ﷺ : « ألا أدلكم على أقرب منهم مغزى ، وأكثر غنيمة ، وأوشك رجعة ؟ من توجهاً ثم غداً إلى المسجد لسبحة الضحى فهو أقرب مغزى ، وأكثر غنيمة ، وأوشك رجعة » (٣) .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : أوصانى خليلى ﷺ بثلاث : بصيام ثلاثة أيام في كل شهر ، وركعتي الضحى ، وأن أوتر قبل أن أنام (٤) .

وعن أنس رضى الله عنه قال : رأيت رسول الله ﷺ في سفر صلى سبحة الضحى ثمانى ركعات ، فلما انصرف قال : « إني صليت صلاة رغبة ورهبة ، سألت ربى ثلاثاً فأعطاني اثنتين ومنعني واحدة : سألته ألا يبتلى أمتى بالسنين ففعل ، وسألته ألا يظهر عليهم عدوهم ففعل ، وسألته ألا يلبسهم شيعاً فأبى عني » (٥) .

حكمها : سنة كل يوم ، وعليه الجمهور سلفاً وخلفاً ولأئمة الأربعة ، وقال بعضهم : لا تندب يومياً مستنداً في ذلك على قول أبى سعيد رضى الله عنه : كان ﷺ يصلى الضحى حتى نقول : لا يدعها ، ويدعها حتى نقول : لا يصليها (٦) .

(٢) رواه الحاكم، والطبراني ورحله ثقات .

(٤) رواه البحارى ومسلم

(٦) رواه الترمذى وحسنه

(١) رواه أحمد وأبو داود .

(٣) رواه أحمد والطبراني ، وروى أبو يعلى نحوه

(٥) رواه أحمد، والمسنن، والحاكم، وابن حريمة وصححه .

وقتها : يتبدى وقتها بابتداء وقت حل النافلة ، أى بارتفاع الشمس قيد رمح ، وينتهى بالزوال ، ولكن أفضل وقت لها موحين الهاجرة ، فعن زيد بن أرقم رضى الله عنه قل : خرج النبى ﷺ على أهل قباء ، وهم يصلون الضحى فقل : « صلاة الأوَّلين إذا رمصت الفصال من الضحى » (١) ، أى : حين تحترق أخفاف ولد الناقة - الفصيل يكون وقت صلاة الضحى .

عدد ركعاتها : أقلها اثنان ؛ لحديث أبى ذر السبق الذكر : « ويحرى من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى » .

وأكثرها مختلف فيه فما ثبت من فعل النبى ﷺ فهو ثمانى ركعات . وأكثر ما ثبت من قوله فهو ثنتا عشرة ركعة .

قال مجاهد : صلى ﷺ يوما الضحى ركعتين ، ثم يوما أربعاً ، ثم يوماً ستاً ، ثم يوماً ثمانياً .

الاجتماعية :

« تعدل بين اثنين »

العدل قوام الحياة . وأساس الكون ، فهو اسم من أسمائه تعالى ، وتنجلي مظاهر العدل فى شتى نواحي الحياة . سواء أكانت سياسية ، أم اجتماعية ، أم تربوية ؛ لأن لإنسان مأمور بالعدل بين زوجته إن كان زوجاً ، وبين أبنائه إن كان أباً ، وبين محكوميه إن كان أميراً . وبين الدنيا والآخرة إن كان مكلفاً ، تحقيقاً لقول الله تعالى : ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً ﴾ [القرة ٢١] .

العدل بين الزوجات : ويكفى أن الإسلام جعل من موانع التعدد ؛ الخوف - مجرد الخوف - من الميل والجور ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ ﴾ [النساء ٣] . كما شدد فى تهويل عذاب الذى لا يعدل بين زوجاته حيث صوره الرسول الكريم ﷺ فى أشنع صورة يأتى عليها ذلك الرجل يوم لقيامة (٢) .

العدل بين الأبناء : كما أن لعدل بين الأبناء فريضة شرعية يؤثم الآباء على تركها ، وذلك بتفضيل الذكور على الإناث مثلاً ، أو بيثار لبعض الغذاء والكساء . والتعليم دون الآخرين ؛ لأن ذلك يورث الذرية الحقْد فيما بينهم ، ويزكّي جذوة الخلاف فيما بينهم ، وذى دعوة الرسول الكريم للآباء : « اعدلوا بين أبنائكم » (٣)

(١) رواه أحمد ، ومسلم ، وترمذى .

(٢) ومن شاء التوسع ، فليعد إلى كتب الفقه فإن فيها ما يروى انجيل . (٣) رواه البخارى .

السياسية :

أولاً : تقوم الحكومة الإسلامية بجميع أجهزتها ودواوينها على العدل ، وأين العدل لا في المنهج الرباني ؟ ﴿ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ ﴾ [نثر : ٨] وإذا كان الحاكم الإسلامي يستمد شرعية حكمه وفرضية اتباعه من قدسية الشرع ، فإنه معرض في أى وقت يخالف فيه أحكام الشرع للتقويم وحتى العزل ، ولا تضمن له سنواته الدستورية بلبقاء على مقاليد الحكم كما تؤمن له النظم السياسية المعاصرة .

والجور كل الجور في اتباع الهوى قال تعالى : ﴿ فَلَذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْلَبَ بَيْنَكُمْ ﴾ [نثوري : ١٥] ، وجاء الأمر الإلهي لداود عليه السلام ﴿ يَا دَاوُودُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ [ص : ٢٦] .

وهذا نهى النبي ﷺ للولاء عن غش الرعية : « ما من عبد يسترعيه الله رعية يموت يوم يموت وهو غاش لرعيته ، لإحرم الله عليه الجنة » (١) .

وفي المقابل يحدد رسول الله ﷺ علاقة المحكوم بالحاكم ، ويوضحها ، وينزع ستار لهية المصطنعة والرّبة المفروضة بالعسس والحرس ، والبهرجة التي يعمد إليها الملوك والسلاطين والحكام لبسط نفوذهم ، ويكشف النبي ﷺ عن حقيقة تلك العلاقة الرئائية : « إن لهم (٢) عليكم حقاً ، ولكم عليهم حق مثل ذلك ، ما إن استرحموا رحمو ، وإن عاهدوا وفوا ، وإن حكموا عدلوا ، فمن لم يفعل ذلك منهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين » (٣) .

وعلى لقاضى فى محكمته أن يكون عادلاً فى الفصل بين المتخاصمين ، لا تميله الرشاوى ، ولا تغريه الفصاحة يقول ﷺ « المقسطون عند الله يوم القيامة على ما بر من نور ، عن يمين الرحمن — عز وجل — وكلتا يديه يمين ، الذين يعدلون فى حكمهم ، وأهلهم ، وما ولوا » (٤)

ويجب أن تبتعد الأحكام القضائية عن العواطف البشرية والعلاقات الإنسانية ، ويبقى ذلك مضموناً إن كان المحكم هو شريعة الله ، قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ عَنِيَا أَوْ فَقِيرًا

(١) رواه الديلمى

(٢) أى الأئمة

(٣) رواه ابن حنبل .

(٤) رواه مسلم ، والنسائي .

فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ أَن تَعْدُلُوا وَإِن تَلَوُّوا أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ
حَبِيرًا ﴿١٣٥﴾ [النساء : ١٣٥] .

فلا يحمل لقضاة الهوى ، والعصبية وبغض الناس لهم مثلاً على ترك العدل والإنصاف ، قال تعالى : ﴿ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنَ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدُلُوا اَعْدَلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ [المائدة : ٨٠] وإليك أيها الأخ القارئ أسوق هذا المثال احدى الذي رواه الإمام مالك فى الموطأ عن سليمان بن يسار . أن رسول الله ﷺ كان يبعث عبد الله بن رواحة إلى خيبر ، فيحرصُ بيه وبين يهود خيبر ، قال : فجعلوا له حلياً من حلى نساءهم ، فقالوا له : هذا لك ، وحفف عتاً وتجاوز فى القسم ، فقال عبد الله بن رواحة : يا معشر اليهود ، والله إنكم لمن أبغض خلق الله بى . وما ذلك بحاملى أن أحيف عليكم ، فأما ما عرصتم من رشوة فإنها سحت ، وإنا لا ناكلها . فقالوا : بهذا قامت السموات والأرض .

هكذا يترجم عبد الله بن رواحة الآية السابقة ﴿ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنَ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدُلُوا ﴾ [المائدة : ٨٠] بسلوكه إبنى عالم الواقع

ودى حادثة أخرى تبين كيف يتصرف الحاكم العادل رعيته حتى من نفسه اتى بين جنبيه ، فعن الفضل بن عباس قال : حاءنى رسول الله ﷺ ، فخرحت إليه ، فوجدته موعوكا قد عصبت رأسه ، فقال : «خذ بيدى يا فضل » فأخذت بيده حتى جلس على المنبر ، ثم قال : « ناد فى الناس » فاحتمعوا إليه فقل :

« أما بعد ، أيها الناس ، فإننى أحمد إليكم الله الذى لا إله إلا هو ، وأنه قد دنا منى خفوق^(١) من بين أظهركم فمن كنت جلدت له ظهراً فهذا ظهري فليستقد منه^(٢) ومن كنت شمنت له عرض ، فهذا عرضى فليستقد منه ، ومن أخذت له مالا فهذا مالى فليأخذ منه . ولا يخش الشحناء من قبى : فإني لست من شأنى ، ألا وإن أحبكم إلى من أخذ منى حقاً إن كان له . أو أحللتنى فلقيت ربى وأنا طيب النفس » .

كما أمر الله الموثقين — كتب المواثيق والمعهود والشهادات — بالعدل ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُب بَيْنَكُمْ بِالْعَدْلِ ﴾ [البقرة

[٢٨٢]

ولا يتوقف عدل المسلم إلا مع المسلم . بل ومع العابدين أجمعين ، قال البلادرى

(١) خفق اللحم . غاب .

(٢) يستقد منه : ينقص منه

في (فتوح البلدان) . وحدثني أبو حفص الدمشقي قال : حدثني سعيد بن عبد العزيز قال :

(بلغني أنه لما جمع هرقل للمسلمين الجموع ، وبلغ المسلمين إقبالهم إليهم لوقعة اليرموك ، ردّوا على أهل حمص ما كانوا أخذوا منهم من الخراج . وقالوا : قد شغلنا عن نصرتكم والدفع عنكم ، فأنتم على أمركم ، فقال أهل حمص : لو لا ينكم وعدلكم أحب إلينا ممّا كنّا فيه من الظلم والغش ، ولندفعنّ جند هرقل عن المدينة مع عاملكم ، وهض اليهود فقالوا : والتوراة لا يدخل عامل هرقل مدينة حمص . إلا أن نغلب ونجهد ، فأغلقوا الأبواب وحرسوها ، وكذلك فعل أهل المدن التي صولحت من النصارى واليهود ، وقالوا : إن ظهر الروم وأتباعهم على المسلمين صرنا إلى ما كنا عليه ، وإلا فإنّا على أمرنا ما بقي للمسلمين عدو ، فلما هزم الله الكفرة وأظهر المسلمين ، فتحوا مدبهم ، وأدوا اخراج) .

ثانياً : « كل يوم تطلع فيه الشمس تعدل بين اثنين صدقة » لقد جاء الأمر الإلهي بالتوفيق والصلح بين الفردين المسلمين أو القبيلتين أو الطائفتين ، أو الدولتين المتقاتلتين لاجتهادات فردية أو لتأويلات متعددة ، قال تعالى : ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ [الحجرات : ٩] .

ولقد جمع حمة ما قيل في هذه الآية أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي فقال : (قال العلماء : لا تخلو الفتان من مسلمين في اقتتلها ، إما أن يقتتلا على سبيل البغي منهما جميعاً أو لا .

فإن كان الأول ، فالواجب في ذلك يمشى بينهما بم يصلح ذات الدين ، ويثمر المكافاة والمودعة ، فإن لم يتحازرا ولم يصطلحا ، وأقامت على البغي صير إلى مقاتلتهم .

وإما إن كان الثاني — وهو أن تكون إحداهما باعية على الأخرى — فالواجب أن تقاتل فئة البغي إلى أن تكف وتتب ، فإن فعلت أصلح بينها وبين المبغي عليها بالقسط والعدل

فإن التحم القتال بينهما لشبهة دخلت عيهما وكلتاهما عند أنفسهما محقة فالواجب إزالة الشبهة بالحجة النيرة والبرهين القاطعة على مرأش الحق ، فإن ركبنا متن اللجاج ولم تعملنا على شاكلة ما هدينا إليه ونصحتنا به ، من اتباع الحق ، بعد وضوحه لهما ،

فقد لحقتا بالفتنيتين البغيتين (١) .

الإعلامية :

لأرك نؤكد أن الأجهزة الإعلامية العالمية اليوم تعاني أزمة حادة ، ليست أزمة مادية إعلامية ، ولا أزمة كتاب صحفيين أو مذيعين ، بل تعاني أزمة فقدان الكلمة الطيبة التى تقرب المتنافرين ، وتربط المتباعدين ، وتزيد عرى القرابة والصدقة وثوقا ومتانة . إن الإسلام يقدر خطورة الإعلام حقّ التقدير ؛ لذا عدّ ثَمًا يثقل ميزان المؤمن تفوّهه مجرد التفوّه بالكلمة الطيبة ، وأمرنا بالتثبت من صدق المصادر الخبرية ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَاءٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْحَقُوا عَلَىٰ مَا فَالْتَمْتُمْ نَادِمِينَ ﴾ [الحجرات ٦] .

كما حرّم الكذب والتميمة وشدّد فى وعيد الذين يحبّون أن تشيع الفاحشة فى المجتمع الإسلامى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [النور ١٩]

إن وقع الكلمة الشريرة أشدّ وأنكى من دوى المدافع ، ويكفى أن الإعلام من مسببات الحرب الكونية الثانية التى أتت على الحرث والنسل ، وإننا لنعانى اليوم من إعلام خبيث تمام يسعى إلى إثارة الأحقاد والضغائن لآتفه الأسباب وينفث سمّه بين الأمم والشعوب .

نعانى من وكالات أبناء حاكمة فاسقة همّها إثارة التّعرات وبعث الخلافات وإفشاء الجنس والميوعة لهدم أخلاق المجتمعات الإسلامية خاصة .

فالإعلام دى مصداقية ، هادف بناء يخدم الإنسانية ، ويحق الحق ويبطل الباطل ، ويخمد الفتن ، ويذيب الحدود الجليدية بين البلدان الإسلامية ، ويذهب الغمام الذى يخيم على كثير من العلاقات الاجتماعية .

الفلكية :

الكون — هذا العالم الفسيح الرهيب — يسير بنظام دقيق رسمه له سبحانه وتعالى ، ولعل علاقة ذكر سلاميات الإنسان مع حركة الشمس تحمل أسراراً عظيمة وأبعاداً كبيرة حيث إن الخلايا الحيوانية التى تمثّل وحدة بناء الكائن الحى تتكون من نواة تمثل المركز الأساسى مثلما تكون الشمس ، لمحور الذى تدور حوله المجموعة الشمسية ، وإذا كانت السلاميات ، أى : المفاصل وجميع عظام جسد الإنسان تقوم بأدوار مختلفة ، وهى

(١) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٦ / ٣١٧

في حركة نشطة دائمة كذلك الشمس وبقية الكواكب هي الأخرى لست في استقرار وركود بل في حركة وعلى مسارات محددة . ﴿ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾ [يس : ٤] .

الطبية :

تكوين العظام وتركيبها الدقيق على هيئة قفص منيع يحمي القلب ، وعلى هيئة سلسلة فقرية تماسك فيما بينها وتتنوع ، ثم تمتد لأطراف والسوعد ، والسيقان . . . كل ذلك آية من آيات الله العظمى في الإنسان وما يربط الجهاز العظمى من عروق ، وغضاريف تتحرك بإرادة الله تعالى يعجز الطب بمخترعاته وآلاته المستحدثة أن يعوض الإنسان عضواً من أعضائه بكامل معنى التعويض .

إنها نعم كثيرة على الإنسان ، خلق ، وتصوير ، وتركيب ، قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّبَكَ رَبِّكَ الْكَرِيمِ . الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ . فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴾ [الانمطار : ٦ - ٨] .

وقال عز وجل : ﴿ قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴾ [الملك : ٢٣] ، وقال : ﴿ أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ . وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ ﴾ [الد : ٨ ، ٩] .
لهذا كله استحق الخالق الحمد - وهو له أهل - والثناء اجميل على هذه الأجهزة المعقدة دقيقة الصنع . بحيث لو أمضى المرء كل حياته وأضعافها يحمد الله على نبض عرق واحد من عروقه ما حمده كما يجب أن يُحمد ، ومن جرب طقم الأسنان الاصطناعية ، وجهاز تصفية الدم ، ولأرجل البلاستيكية عرف فضل الله ، وحينها يفقه التحدي الإلهي ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ ﴾ [الحج : ٧٣] .

العمرانية :

إزالة ما يؤذي المارة من أشواك ، ونحاسات ، وقاذورات تصيب الدرة بروائحها المتعفنة وأمراضها المتعددة ، وكذا تنظيف الأحياء والشوارع وترصيفها من الأهمية في الحضارة الإسلامية بمكان .

حتى إن عمر بن الخطاب يعلن مسؤوليته أمام الله عن تعثر بغلة بالعراق إذا لم يصلح لها طريقها . وذى الأندلس وغيرها من حواضر العالم الإسلامي ، شاهدة على ما أقول بسبلها النظيفة وطرقها الجميلة .

فقه الدعوة

١ — على الداعية المخلص — ولا أحسبه إلا كذلك — أن يقف من جميع احركات الإصلاحية المختلفة المتناحرة فيما بينها على وجهات النظر موقف لحكم العدل ، لا موقف المتفرد أو المتحزب المتعصب .

ولو أنصف البعض وفقهوا أبعاد الرسالة الإسلامية ما وجدنا دعاة يتحيزون لفرق متعددة ويذبون عنها بدل الوقوف فى وجه التيارات الملحدة الكافرة للذود عن الجوهر المهدد — العقيدة الإسلامية .

٢ — ليعطى الداعية أمثلة حسية مشرقة حية فى الوقع ادعاش ، حتى يعيها النسطاء والأميون ، ويتحسسون فضائنها عليهم وعلى المجتمع الذى هم فيه ، كأن ينظم حملات تطوعية لتنظيف الشوارع والأحياء السكنية ، أو لجمع التبرعات المادية وفتح صندوق خيرية لترويح عراب الفقراء ، ولرعاية الأيتام ، والتكفل بالعجزة المحتاجين والمعوزين . أو حملة لمحو الأمية التى يعانى منها السواد الأعظم من أمة اقرأ .

وأراهن أنه لو كان ذلك كذلك لما فقد الكثير من مصداقيتهم ، ومن القاعدة الشعبية التى يسندون عليها ظهورهم فى بعض المواقف .

وإنك لتجد هذا فى ساليب المبشرين والدعاة المسيحيين الذين يتخذون من حملات لتطعيم ضد الأمراض الخطيرة والمعدية ، ومن توزيع الأقمشة والأدوية والأغطية على المنكوبين فى الكوارث الطبيعية ، ومن المستشفيات لمجانية ، والمدارس الشعبية وسائل لدعوتهم ، ومن تلك القنوات الفعالة يستمدون مصداقية عملهم .

إن الدعوة الإسلامية مجىء عليها اليوم ، وقد سئمت من وسيلتها التى تكاد تكون وحيدة ، وهى اللسان ، وتريد أن تفك من عقالها الذى فرض عليها وهو المسجد . أما خارج المسجد ، وفى ميدان الأفعال والتضحيات والمواقف فلا دعوة . ولا هم يحزنون .

وعندى مثال للمقارنة فحسب ، فلقد وصل الأباء البيض — كما يسمون أنفسهم إلى أقصى جنوب الجزائر أيام الاحتلال الفرنسى رغم العوارق الطبيعية الهائلة بين مواطنهم الأصلية وبين ميدان العمل .

ولكننا الآن نتهرب من الميدان الخصب للدعوة فى أدغال أفريقيا ونولّى وجوهنا قبل العواصم الأوربية لفتح عشرات مراكز الحركات الإصلاحية .

إن الشعوب الأفريقية المسلمة سواء التى افتتنت عن دينها أو التى تكلّها قيود الأمية ولا زالت تترزع تحت تهديدات الأعداء وإغراءات المبشرين أمانة فى أعناق الأمة

الإسلامية على الخصوص ، ووزارات الأوقاف والشؤون الإسلامية ، ومدارس تكوين الأئمة والوعاظ والمرشدين كالأزهر الشريف واجامعات الإسلامية العالمية ، التي تنتظر منها الدعوة الرصيد الأوفى ، والدعم الأكبر .

تطبيق

١ - لقد فتنت الأمة الإسلامية في الثمانيات من القرن العشرين بحرب عشوائية أنت على الأخضر واليابس واستنزفت دماء إسلامية وطاقات ، وخلفت آلاف القتلى الذين ماتوا باسم الشهداء . . ! ومئات المشردين ، والثكلى ، والأرامل بين العراق ، وإيران وراء هذه الحرب القدرة خيوط شيطانية خطيرة ، تحركها عصابات محترقة في استنزاف طاقات الأمة . وستظل هي المستفيد الأول والأخير من تلك الحرب الدامية ، مهم كانت نتائجها على البلدين المسلمين .

ولكن الذى يبهت المسلم ، ويدع الحليم منا حيران هو تنكّب أهل الإسلام وإعراضهم عن قول الحق سبحانه : ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَلَوْا فَاصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَعَثَ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْآخَرَىٰ فَقَاتَلَا أَلَّتِي تَبَعِيَ حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسَمُوا ﴾ [الحجرات ٩٠] ، ووقوفها العلنى غير المحتشم مع طائفة ضد أخرى تحرضها وتزكى نيران غيظها وحقدتها ، وتشد إزرها وتسندها حتى تحصد الثانية حصدا . وهكذا شطرت دول العالم الإسلامى - إلامن رحم ربنا - لى قسمين : إلى مناصرين للعراق على إيران الفارسية ، ولتى تهدد حصون العرب و . . . وهم جرّاء . . من الاتهامات الأخرى .

ولى مؤيدين لإيران على العراق البعثى ، فاللهم وحد كلمة المسلمين ، وأصلح بالهم ، وألف بين قلوبهم يا مؤلف القلوب ، آمين .

٢ - إن النظر إلى لطرق ولججارى الماثية فى بعض المدن العربية التى أصبحت فى كثير منها مصادر للأوبئة الخطيرة والأمراض الفتاكة ، حتى أصبح بعضها يصدق عليه م كتبه أحد الصحفيين : مدينة قدرة بامتياز ؛ ليرثى لحال أمة الطهارة والنظافة .

الحديث السابع والعشرون

عن النّوّاس بن سميّان - رضي الله تعالى عنه - عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « البرّ حسن الخلق ، والإثم ما حاك في نفسك وكرهت أن يطلع عليه الناس » رواه مسلم .

وعن وابصة بن معبد - رضي الله تعالى عنه - قال : أتيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال : « جئت تسأل عن البرّ ؟ » قلت : نعم ! قال : « استفت قلبك البرّ ما اطمأنت إليه النفس واطمأن إليه القلب ، والإثم ما حاك في النفس وتردد في الصدر وإن أفتاك الناس وأفتوك » حديث حسن صحيح رويّه في مسند الإمامين أحمد وابن حنبل والدارمي بإسناد حسن .

ترجمة الراويين .

١ - راوى الحديث الأول هو . النّوّاس بن خاند لكلى ، وهو من أهل الصّفة أقام خارج لمدينة المنورة ، ولم يهاجر إليها ، بل كان يقد إليها للسؤال في أمور دينه فحسب ، ولعله قصد عدم الهجرة إلى المدينة ، حتى يتأتى له سؤال النبي في كل

البرّ كسر الاء كلمة جامعة لجميع أفعال الخير ، وينطبق البر باعتبار حسن أو أوجه .
بالإحسان إليهم ، والثاني أن يراد به فعل جميع بطاعات الطاهرة والباطنة حسن الخلق يطلق على تحقيق الأخلاق المحمودة شرعاً . وينطبق على طلاقة بوجه الإثم المعصية .
ما حاك أى تردد .

وكرهت أن يطلع أى براه الناس وعلموه الناس . أى أهل الدين والصّلاح .

جئت على تعدد همرة الاستفهام ، وهو استفهام تقريرى .
استفت قلبك - أى أرجع إلى قلبك الطاهر وصميرك الحى .

اطمأنت إليه النفس أى سكونها وعدم انزعاجها
اطمأن إليه لقلب سكونه أيضاً

وتردد في الصدر أى لم ينشرح إليه الصدر .

أفتاك الناس بأنه ليس إنما .

الناس أهل العلم والمعرفة الدين من شأنهم أن يسألوا .

وأفتوك أى مجتمعين .

مرة يفد فيها عليه ولا يتخرج من ذلك ، وها هو يقول كما جاء في مسلم : (أقمت مع رسول الله ﷺ بالمدينة سنة ، ما يمنعني من الهجرة إلا المسألة ، كان أحدنا إذا هاجر لم يسأل رسول الله ﷺ عن شيء ، فسألته عن البر والإثم) . وصلت مروياته إلى سبعة عشر حديثاً .

٢ - ولثاني هو : وابصة بن معبد - رضى الله تعالى عنه ، من قبيلة بني أسد ، وكان إسلامه سنة تسع من الهجرة مع عشرة من قومه ، قدموا على رسول الله ﷺ ، ثم عاد وابصة إلى بلاده ، وكان كريماً معطاء . وعاش تسعين سنة .

سبب ورود الحديث :

عن وابصة بن معبد قال : أتيت رسول الله ﷺ وأنا أريد ألا أدع شيئاً من البر والإثم إلا سألته عنه . فقال لي : « ادن يا وابصة » ، فدنوت منه حتى مست ركبتي ركبته ، فقال : « يا وابصة ، أحبرك ما حثت تسأل عنه وتسألني » فقلت : يا رسول الله أخبرني ، قال : « جئت تسألني عن البر والإثم » قلت : نعم ، فجمع أصابعه الثلاث ، فجعل ينكت بها في صدرى ويقول : « يا وابصة ، استفت نفسك ، البر ما اطمأنت إليه النفس ، واطمأن إليه القلب ، والإثم ما حاك في القلب ، وتردد في الصدر ، وإن أفتاك الناس وأفتوك » . كما وردت أحاديث أخرى مرويات مختلفة في هذا الشأن ، تدل على أن موضوع احلال والحرام ، أو البر والإثم ، كان يشغل بال الصحابة - رضوان الله عليهم جميعاً .

ومن هذه الروايات ما جاء على شرط مسلم من حديث أبي أمامة قال : قال رجل : يا رسول الله ، ما الإثم ؟ قال : « إذا حاك في صدرك شيء فدعه » . وخرج الإمام أحمد من رواية عبد الله بن العلاء بن زيد قال : سمعت أبا ثعلبة الخشني يقول : قلت : يا رسول الله ، أخبرني ما يحلّ لي وما يحرم عليّ ، قال : « البر ما سكنت إليه النفس ، واطمأن إليه القلب ، والإثم ما لم تسكن إليه النفس ، ولا يطمئن إليه القلب . وإن أفتاك المفتون » . وعن عبد الرحمن بن معاوية : أن رجلاً سأل النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، ما يحلّ لي ، وما يحرم عليّ ؟ وردّد عليه ثلاث مرات ، كل ذلك يسكت النبي ﷺ ، ثم قال : « أين السائل ؟ » فقال له : أنا يا رسول الله ، فقال بإصبعه : « ما أنكر قلبك فدعه » (١) .

(١) خرجه أبو انعام العوى في معجمه

دروس وعبر من كلام سيد البشر

العقائدية :

جاء وابصة بن معبد ، وهو يكنّ فى نفسه — دون أن يخطر أحداً — السؤال والبحث عن البرّ وحقيقته ، والإثم وماهيته ، وبادره الرسول ﷺ بقوله : « جئت تسأل عن البرّ » رغم أن علم ما فى الصدور ضرب من خرق حجب الغيب ، ورغم أن المصطفى عليه الصلاة والسلام لم يحدث الرجل ، أو يستطلع عليه قبل ذلك ، ولا شقّ على قلبه ، إنها معجزة تعزز رصيده الخارق لستر الغيب الذى عزّره الله به ونصره ، وتشبه هذه الحادثة إلى حد قريب مجيء عمير الجمحى إلى رسول الله ﷺ بعد وقعة بدر لكبرى ، وكان قد أسر ابنه وهب بن عمير الجمحى فيها .

واتفق أن جلس عمير هذا مع صفوان بن أمية يتذاكران مصاب بدر ، فقال عمير : ولله لولا دين علىّ ليس عندى قضاؤه ، وعيل أخشى عليهم الفقر بعدى ، كنت أتى محمداً فأقتله فإن ابنى أسير فى أيديهم ، فقال صفوان : دينك علىّ وعيالك مع عيالى . فأخذ عمير سيفه ، وشحذه ، وسمه . وانطلق حتى قدم المدينة . فبينما عمر مع نفر من المسلمين إذ نظر إلى عمير متوشحاً سيفه . فقال : هذا الكلب عدوّ الله ما جاء إلا بشرّ ، ثم قال للنبى ﷺ : هذا عدوّ الله عمير قد جاء متوشحاً سيفه . فقال : « أدخله علىّ » . فأخذ عمر بحمائل سيفه . وأدخله ، فلما رآه عليه السلام قال : « أطلقه يا عمر ، ادن يا عمير » . فدنا ، وقال : انعموا صباحاً . فقال عليه السلام : « قد أبدلك الله تحية خيراً من تحيتك ، وهى السلام » . ثم قال : « ما جاء بك يا عمير؟ » قال : حثت لهذا الأسير الذى فى أيديكم فأحسنوا فيه . قال : « فما بال السيف ؟ » قال : قبّحها الله من سيوف ، وهل أغنت عنا شيئاً ؟ قال عليه السلام : « أصدقنى ما الذى جئت له ؟ » قال : ما جئت إلا لذلك . قال عليه السلام : « كلا بل قعدت أنت وصفوان فى الحجر وقلتما كيت وكيت » . فأسلم عمير ، وقال : كنا نكذبك عما تأتى به من خبر السماء ، وما ينزل عليك من الوحي . وهذا أمر لم يحصره إلا أنا وصفوان! فقال عليه السلام : « فقهوا أخاكم فى دينه ، وأقرئوه القرآن ، وأطلقوا أسيره » فعاد عمير إلى مكة وأظهر سلامه .

والمعجزة هى السبيل إلى معرفة نبى حيث عرفها الشيخ عبد الله الهروى فى كتابه : (الصراط المستقيم) بقوله

هى مُرخارق للعادة يأتى على وفق دعوى من ادّعوا النبوة ، سالم من المعارضة بالمثل .

فما كان من لأمر عجيبي ولم يكن خارقاً للعادة فليس بمعجزة . وكذلك ما كان خارقاً لكنه لم يقترن بدعوى النبوة كالحوارق التي تظهر على أيدي الأولياء أتباع الأنبياء؛ فإنه ليس بمعجزة بل يسمى كرامة، وكذلك ليس من المعجزة ما يستطيع معارضته بالمثل كالسحر فإنه يعارض سحر مثله .

والمعجزة قسمان : قسم يقع بعد اقتراح من الناس على الذي دعى النبوة ، وقسم يقع من غير اقتراح .

مصطلح الحديث :

خرج الإمام أحمد من حديث ربيعة عن عبد الملك بن سعيد بن سويد ، وأبي أسيد - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ قال : « إذا سمعتم لحديث عني تعرفه قلوبكم . وتلين له أشعاركم وأبشاركم . وترون أنه منكم قريب فأنا أولاكم به ، وإذا سمعتم الحديث عني تنكره قلوبكم ، وتنفر عنه أشعاركم وأبشاركم وترون أنه منكم بعيد ، فأنا أبعادكم منه » . وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « إذا حدثتم عني حديثاً تعرفونه ولا تنكرونها فصدقوه ، فإني أقول ما أعرف ، ولا ينكر ، فإذا حدثتم عني بحديث تنكرونها ولا تعرفونه فلا تصدقوا به ؛ فإني لا أقول ما ينكر ولا أعرف » .

(...) وإما يحمل مثل هذه الأحاديث على تقدير صحتها على معرفة أئمة أهل الحديث الجهابذة النقاد الذين كثرت دراستهم لكلام النبي ﷺ ، ولكلام غيره لحال رواة الأحاديث ونقلة الأخبار ، ومعرفتهم بصدقهم ، وكذبهم ، وضبطهم ، وحفظهم . فإن هؤلاء بهم نقد خاص في الحديث مختصون بمعرفته كما يحتص الصيرفي البصير احاذق في معرفة الجوهر بإنقاد الجواهر ، وكل من هؤلاء لا يمكن أن يعبر عن سبب معرفته ، ولا يقيم عليه دليلاً لغيره ، وآية ذلك أنه يعرض الحديث الواحد على جماعة ممن يعلم هذا العلم فيفتقرون على الجواب فيه من غير مواطاة ، وقد امتحن منهم غير هذا مرة في زمن أبي زرعة وأبي حاتم ، فوحد الأمر على ذلك ، فقال السائل : أشهد أن هذا العلم إلهام .

قال الأعمش كان إبراهيم النخعي صيرفياً في الحديث ، كنت أسمع من الرجال فأعرض عليهم ما سمعته .

وقال عمرو بن قيس : ينبغي لصاحب الحديث أن يكون مثل الصيرفي (١) الذي

(١) الصيرفي : المختار في الأمور كالصيرفي وهو صراف الدراهم

يقصد الدرهم الرائف ^(١) والبهرج ^(٢) وكذا الحديث

وقال الأوزاعي . كنا نسمع الحديث معرضه على أصحابنا ، كما تعرض الدرهم الرائف على الصيرفة ، فما عرفوا أحدنا ، وما أنكروا تركنا . وقيل لعبد الرحمن بن مهدي إنك تقول لشيء هذا يصح ، وهذا لم يثبت ، فعمّن تقول ذلك ؟ فقال . أرايت بو أثب النافذ فأرثته دراهمك . فقال : هذا جيد . وهذا بهرج ، أكنت تسأله عن ذلك أو تسلم الأمر إليه ؟ قال لا . بل كنت أسلم الأمر إليه . فقال : فهذا كذلك لطول مجده والمطارة والخبرة .

وقد روى نحو هذا المعنى عن لإمام أحمد أيضاً . وأنه قيل له : يا أبا عبد الله تقول . هذا الحديث مسكر ، فكيف عمت ولم تكتب الحديث كله ؟ قال : مثلك كمثّل ناقد العين ^(٣) لم تقع بيده العين كلها . فإذا وقع بيده لدينار ، يعلم أنه جيد وأنه رديء .

وقل بن مهدي : معرفه الحديث إليهم ، وقال : إنكاره الحديث عند الجهال كهانة .

وقال أبو حاتم الرازي : من معرفة الحديث كمثّل فصل ثمنه مائة دينار وآخر مثله على لونه ثمنه عشرة دراهم ، قال : وكما لا ينتهي للنّاقِد أن يحبر بسبب نقده ، فكذلك نحن ردقنا علماً لا يتيهأ لنا أن نحصر كيف علمنا بأن هذا حديث كذب . وأن هذا حديث مسكر . إلا بما نعرفه ، قال . وبعرف جودة الدينار بالقياس إلى غيره . فإن تخلف في احمره والصفاء علم أنه مغشوش ، ويعلم جنس الجوهر بالقياس إلى غيره . فإن خالته في لماثية والصلابة علم أنه رجاج ، ويعلم صحة الحديث بعدالة ناقله وأن يكون كلاماً يصح مثل أن يكون كلام النبوة . ويعرف سقمه وإنكاره بتعدد من لم تصح عدالته برويته والله أعلم .

وأول من اشتهر في الكلام في نقد الحديث ابن سيرين ، ثم حلفه أيوب اسختينى ، وأخذ ذلك عنه شعبة ، وأخذ عن شعبة يحيى القطان وابن مهدي . وأخذ عنهما أحمد وعلي بن المديني وابن معين ، وأخذ عنهم مثل البخاري وأبي داود ، وأبي زرعة ، وأبي حاتم ، وكان أبو زرعة في زمانه يقول : من قرأ بهم هذا وما أعزّه إلا دفعت هذا عن واحد واثنين فما أقل من تجد من يحسن هذا .

(١) صارت الدرهم ريوء . مروءة عنش فيها . يقال درهم زيف ورئف رديء

(٢) لبهرج . باطل . رديء

(٣) عين الناقد والمهذب ، وراث الشيء ، والربا ، وسبيل .

ولما مات أبو زرعة قال أبو حاتم ذهب الذى كان يحسن هذا المعنى ، يعنى أبا زرعة ما بقى بمصر ولا بالعراق واحد يحسن هذا .

وقيل له بعد موت أبى زرعة : يعرف اليوم واحد يعرف هذا ؟ قال لا ، وجاء بعد هؤلاء جماعة منهم النسائى والعقيلى وابن عدى والدارقطنى ، وقلّ من جاء بعدهم من هو بارع فى معرفة ذلك حتى قال أبو الفرج بن الجوزى فى أول كتابه (الموضوعات): قل من يفهم هذا بل عدم ، والله أعلم (١)

هذه الآثار وتلك الوقائع تؤكد أن علماء الحديث ورجاله قد حباهم الله بحاسة قوية وروح شفاقة ، وشعور مرهف به يميزون بين صحيح الأحاديث وسقيمها ، وفى الغالب لا تخيبهم حواسهم . وإن كان يستحيل استغناؤهم عن لطرق العلمية فى تحقيقهم للأحاديث حيث يعتمد عليها علم الحديث بشقيه : درية ، ورواية .

وفوق علم الحرج والتعديل ، وعلم علل الحديث ، وغيرها من علوم الحديث المتشعبة كما قال الجازمى : (يشتمل على أنواع كثيرة تبلغ مائة كل نوع منها علم مستقل لو أنفق الطالب فيه عمره لما أدرك نهايته) (٢) . فهناك طرق علمية أخرى يتبعها المحدثون فى الكشف عن الموضوع والمكذوب نشير إلى بعض منها

١ - ما يسمّى بالنقد الموضوعى :

أ - أن يكون مناقضا لنص القرآن ، والسنة المتواترة . والإجماع القطعى بحيث يتم عرض الحديث على أصول الدين وقواعد الإسلام الكلية العامة . فإن خالفها فلا ريب فى ضعفه وخلله .

ب - أن يكون الحديث مخالف لصريح العقل حيث لا يقبل التأويل ، أو ينكره الحس والمشاهدة والعادة .

فمن المخالف للعقل ما رواه بن الجوزى من طريق عبد الرحمن بن ريد ابن أسلم عن أبيه عن حده مرفوعا : « إن سفينة نوح طافت بالبيت سبعا ، وصلت عند المقدم ركعتين » (٣) .

كما ذكر بعض أهل هذا الفن أن من أمارات الوضع أن يكون فيه ،

(١) جامع العلوم والحكم فى شرح خمسين حديثا من جوامع الكلم ، لآبى الفرج البغدادى ص ٢٤١ - ٢٤٣ ، ط ٠ دار المعارف

(٢) شرح صحيح مسلم للنووى ، المطبعة المصرية بالقاهرة ١ / ٤

(٣) تدريب الروى ص ١٨١ .

وأعطى ثواب نبيٍّ أو النبيِّ ونحوهما .

٢ _ معرفة الأسلوب النبوي ، وذلك بكثرة الممارسة والتجربة وحفظ رصيد هائل من الأحاديث النبوية الشريفة الصحيحة مع حفظ الكثير من الموضوعات في الجانب المقابل ، للتمييز بين الأسلوب النبوي البليغ ، باعتبار الرسول الكريم ﷺ سيد البلاغة ، وأب الفصاحة والبيان من تلفيقات الوضّاعين المهملّة لمضطرة المتميزة بركة ألفاظها ، وبساطة معانيها بل وتفاهتها .

٣ _ معرفة الأحداث السياسية والاجتماعية والفكرية ، وخاصة التي واكت حركة تدوين السنة النبوية الشريفة ، حيث نلاحظ الكثير من تلك الأحداث قد فرصت نفسها على بعض كتب السنة لواحية : فزخرت بامتداح مدن الملوك ، والفواكه المحببة إليهم ، وأساليب الترفه ، التي يتعاضونها كالتي جاءت في إطرء الشام والعراق ومصر . وكذلك الآراء الفقهية والكلامية . . وكذا الفواكه المختلفة كالعس ، ولبطيخ ، والباذنجان . . وسنورد أمثلة لتلك المختلقات :

_ قيل للمأمون بن أحمد لهروي: ألا ترى إلى الشافعي ومن يتبعه بخمرسان فقال: حدثنا أحمد بن عبد الله ، حدثنا عبيد الله بن معدان الأردى ، عن أنس مرفوعا : « يكون في أمتي رجل يقال له : محمد بن إدريس ، ويكون أضرباً على أمتي من إبليس ، ويكون في أمتي رجل يقال له : أبو حنيفة هو سراج أمتي ، هو سراج أمتي» .

_ كما وضع غياث بن إبراهيم للخليفة المهدي حديث : « لا سبق إلا في خوف أو حافر - فزاد فيه - أو جناح » وكان المهدي إذاك يلعب بالحمام فتركها وأمر بذبحها وقال له: أشهد أن قفاك قفا كذاب .

_ وكحديث : « إن البطيخ مأؤه رحمة ، وحلاوته مثل حلاوة الجنة » .

_ وكحديث : « عبيكم بالعدس فإنه مبارك ، فإنه يرق له القلب ويكثر الدمعة » ، «عليكم بالقرع ، فإنه يزيد في العقل ويكبر الدماغ » .

الأصولية :

اختلفت طوائف من فقهاء الشفعية والحنفية المتكلمين في الإلهام . هل هو حجة

أم لا؟

فذهبت طائفة إلى أن لكشف ليس بصريق إلى الأحكام ، وأخذ القاضى أبو يعلى من كلام أحمد في ذم المتكلمين في لوساوس والخطرات .

والإمام أحمد إنما ذم الوسواس والخطرات من الصوفية حيث كان كلامهم فى ذلك لا يستند إلى دليل شرعى ، بل إلى مجرد رأى وذوق ، كما كان ينكر الكلام فى مسائل الحلال والحرام بمجرد الرأى من غير دليل شرعى .

وأما الرجوع فى الأمور المشتبهة إلى حَوَازِ القلوب ، فقد دلت عليه النصوص النبوية وفتاوى الصحابة ، وها هو الإمام أحمد ينصّ على ذلك أيضاً :

قال المروزى فى كتاب (الورع) : قلت لأبى عبد الله . إن القطيعة أرفق بى من سائر الأسواق ، وقد وقع فى قلبى من أمرها شيء ، فقال : أمرها أمر قدر متلوث ، قلت فتكره العمل فيها ؟

قال . دع عنك هذا إن كان لا يقع فى قلبك شيء ، قلت : قد وقع فى قلبى منها ، فقال : قال ابن مسعود : الإثم حواز القلب . قلت : إن هذا المشاورة . قال : أى شيء يقع فى قلبك ؟ قلت قد اضطرب علىّ قلبى ، قال : الإثم هو حواز القلوب .

القضائية .

القاضى المسبب مهما كانت درجة التزامه ، وورعه ، وعلمه فإنه لا يتحور من بشر إلى ملك ، بل كثيراً ما تُرديه بشريته إلى الوقوع فى الخطأ ، وقد ينبجم عن ذلك الخطأ تأويل محكم كتاب الله ، أو إبطال حكم الله ، ومن ثمّ ظلم المتقاضى

قال معاذ بن جبل : أحذركم ريغة الحكيم . فإن الشيطان قد يقول كلمة الضلال على لسان الحكيم ، وقد يقول المنافق كلمة الحق . فقليل لمعاذ ما يدرينى أن الحكيم قد يقول كلمة الضلال ، وأن المنافق قد يقول كلمة الحق ؟ قال : اجتنب من كلام الحكيم المشتهرات التى يقال ما هذه ؟ ولا يثنيك ذلك عنه فإنه لعله أن يراجع ، وتلق الحق إن تسمعه فإنه على الحق نور (٢) . فإذا صدرت عنه — أى القاضى — أحكام تخالف نصاً قرآنياً أو سنياً فهى ليست إلزامية .

الاجتماعية :

« .. وكرهت أن يطلع عليه الناس » .

(١) قال صاحب المعاموس : وحواز القلوب فى حديث ابن مسعود ما يحوزها ويعبها حتى تركب ما لا تحب ، ويروى : حراز . جمع حارة . وهى الأمور التى تحر فى القلوب وتحرك وتؤثر وتتحالض فيها أن يكون معصى لفقد بطمأنينة إليها . ١ . هـ .

(٢) أخرجه أبو داود .

أ- المجاهرة بالمعاصي وأخطرها النفس البشرية عموماً بحكم طبيعتها الأصلية تألف أخير وتميل إليه وتجنّده حتى وكأن البشرية تعارفت عليه فسماه الله معروفاً .

كما تنفّز من الشر وتجنّده خبيثاً في نتائجه، خبيثاً في مظاهره وتستعجنه الطباع السليمة وتستنكره؛ ولذا سماه القرآن منكراً . قال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ ﴾ [الحل ٩٠] ، وقال تعالى في صفة الرسول ﷺ : ﴿ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ ﴾ [الاعراف ١٥٧] .

هذا إذ لم تضعف تلك الروح الخيرية في المجتمع ولتى تعتبر السلطان الرادع لنوارع الشر ، فعالبها ما تختلط الأمور ويتساوى احسن والقيح بفعل فلسفات عقيمة وأيديولوجيات حيوانية أرضية كالتى ظهر بها (دارون) وأمثاله .

هنالك تضطرب الموزين وتتلاشى القيم وينطلق الشهوات والنزوات دون أدنى وجل أو حياء ، ويختلط الحابل بالنابل وساعتها على البشرية السلام .

ب- المصادقة « ... أن يطلع عليه الناس ... » .

المراد بالناس : أهل الدين والصلاح الذين لا زالت أنفسهم على فطرتها الأولى ، أما الفساق فهم إخوان الشياطين همهم تزيين القبيح والتنفير من الحسن ، قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾ [النور ٢١] ، هذا شأن إبليس وهو هو شأن أنبائه وعبيده ﴿ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ ﴾ [التوبة ٦٧] .

وعليه فيجب على الوالد أن يتخير لولده الأصدقاء ، ويجنبه أصدقاء السوء ؛ لما للمصاحبة من دور خطير في أخلاق الأبناء ، وأثر بين في سلوكياتهم . كما يجب على المؤمن أن يلتزم فيمن يصدق الإيمان والأخلاق الكريمة ، ورحم الله من قام .

لا تسأل عن المرء وسل عن قريته إن القرين بالمقارن يقتدى
وفى هذا المعنى الحديث النبوى « المرء على دين خليله ، فلننظر أحدكم من يخالل » (١) .

وقريب منه ما جاء فى منظومة ابن عاشر فى معرض حديثه عن تركية النفس

يَصْحَبُ شَيْحًا عَارِفَ الْمَسَالِكِ يَقِيهِ فِى طَرِيقِهِ الْمَهَالِكِ
لَذَكَرَهُ اللَّهُ إِذَا رَأَاهُ وَيُوصِلُ الْعَبْدَ إِلَى مَوْلَاهُ

وأرأى فى حل الآن من توضيح الإشكال الذى تعمده البعض فى بيان معنى ما سبق، ولكن لدى يستحق التذكير هو التحرر والابتعاد ممن تنسى معرفتهم شرع الله، وكثير ما هم.

النفسية :

« البرّ ما اطمأنت إليه النفس واطمأن إليه القلب . . . » .

حقاً إنك لتجد النفس هادئة ليس لها ما ينفرها أو يزعجها حين تكون المرات والأفعال الخيرية، وتهلّل لها ؛ لأنها تتوفّق مع ما خلقت له وما طبعت عليه ، وبعد هذا لاطمئنان يأتى ركون القلب واطمئنانه ، ولذا كان النداء الربانى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً . فَادْخُلِي فِي عَادِي . وَادْخُلِي جَنَّاتٍ ﴾ ١ الفجر ٢٧ - ٣] .

أم إذا حامر القلب إثم، فإنه سيتخرج ويضطرب لاضطراب دوافع الخير وتصارعها مع نوازع الشر ، ويحمى الوطيس بينهما حتى تغيب إحداهما الأخرى . فإن كانت الغلبة لقوى الخير انشرح الصدر ، وإلا فإن صاحبها - وإن غلب عليه الشر - يكون له وقت تصفو فيه نفسه بعد إقدامه على جريمته ، وتنجلي غمامة الشر ، وتبرد نيران الغضب ، وتهبّ عواصف الأناية والانتقام والبغى مهم غلط الإنسان نفسه فإنها تؤنّبه على فعلته حتى وإن انفلت من جميع الروادع الخارجية والزواجر المادية، فإنه لن يستطيع التهرب أبداً من ضيق الصدر وابقباض النفس والأرق والقلق، ويظل شبح الجريمة يلاحقه أثناء الليل وأطراف النهار ولا يفلته أبداً حتى إننا رأينا من يقوم منزعجا وجلّا ترتعد فرائضه من حلم متكرر يرى فيه جريمته ، وربما تمثّلها فى يقظته ، وقد تؤدى تلك الحال إلى الهوس والجنون - والعياذ بالله - أما كن يكفى هؤلاء ميزانا لتصرفاتهم قول النبى لكریم « والإثم ما حاك فى النفس وتردد فى الصدر » ؟ ١

الأخلاقية :

« . . . البرّ حسن الخلق . . . » .

الأخلاق فى لفلسفات الأرضية مهما كانت منطلقاتها عرجاء ، لأنها تنظر إلى الأخلاق من زاوية واحدة محدودة ومن جانب أرضى أنى قاصر . بينما عدد القرآن الكريم مظاهرها وبين أسسها وقواعدها ؛ فالأخلاق فى الإسلام ليست مدينة أفلاطونية

حيالية . بل هي سادئ سامية جسده في الواقع العملي رسول الله ﷺ ، فقد وصفه ربّه قبل زوجته بقوله : ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَى خَلْقٍ عَظِيمٍ ﴾ [الشم : ٤٠] وقالت عائشة في معرض حديثها الشيق عنه ﷺ : كان خلقه القرآن .

وتقوم الأخلاق الإسلامية على ثلاثة محاور :

- أ _ التخلق مع ربّ لكون الإيمان به وحمده على نعمه وامتنال شريعته .
 - ب _ لتخلق مع المخلوقين بفعل الخير أو حتى محبته لهم وكف الأذى عنهم .
 - ج _ التخلق مع النفس بقيادتها إلى ما يرضى ربها ، وعدم إلقائها في التهلكة ،
- ولقد جمعت أصول الأخلاق الآيات الواردة في سورة البقرة ﴿ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ [البقرة : ١٧٧] إلا أن بر الوالدين يتقدم البر بالمخلوقين عموماً لما للأباء من فضل على الأبناء .

فقه الدعوة

كثيراً ما يتراجع بعض العاملين في حقن الدعوة على بعض الأحكام الشرعية ، وأعنى بها على الخصوص الرخص التي منحها لنا الله وحانا بها أمام تردّد في النفس ، أو ضيق في صدور العامة واجهال منهم بالذات .

ولكن يجب على الداعية ألا يلتفت إلى شيء من ذلك ، ما دام بين يديه الدليل الشرعي ، ولا يتباطأ في لعمل والفتيا به كقصر الصلاة في السفر ، ولفطر في السفر ، والمرض ونحوها .

ومن المؤسف حقاً أننا نجد من يحكم رأيه في حكم لقصر في رمضان ، فيذهب إلى حد الاستغناء عن هذه الرخصة بالمرة ، واعدول عنها بحجة أن وسائل السفر اليوم هي غير تلك التي كانت تدح من جرائها المشاق ، ولكن هؤلاء جهلوا أن علة القصر ليست الإتعاب بل مجرد السفر .

وقد كان لنبي ﷺ أحياناً يأمر أصحابه بما لا تنشرح به صدور بعضهم فيحجمون ، اندهاشاً وتنتاً لا عصياناً وتعتناً ، كما أمرهم بفسخ الحج إلى العمرة فكرهه من كرهه منهم .

وكما أمرهم بنحر هديهم والتحلل من عمرة الحديبية فكروها الرجوع بلا عمرة .
وكرهوا معاوضته لقريش على أن يرجع من عامه . وعلى ردّ من أتاه منهم فإرّ مدينه
إليهم .

إذا ما ورد فيه نص فليس للمؤمن إلا الامتثال ﴿ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى
الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ﴾ [الأحزاب : ٣٦] ، وينبغي أن نتلقى
ذلك بنشراح في الصدر ، وطمأنينة في النفس ، فان تعالى : ﴿ فلا وربك لا يؤمنون
حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً ﴾
[النساء : ٦٥] .

تطبيق

١ — انحصر مفهوم البر لدى لكثير من المسلمين في ركعات يؤديها اعتيادياً ،
ويفيس بها إيمانه وصلاحه : ﴿ ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ﴾
[البقرة : ١٧٧] .

وأما من الناحية الاجتماعية ، فنقد أصبح اسلم سلبياً إلى أبعد الحدود ، حتى
ارتسم في أذهاننا الفارق بين العربي ، ولا أقول : المسلم ، والأوربي هو فارق بين الجدل
والكسل ، وهو الفارق بين الأمانة والخيانة ، وبين الصدق والكذب .. وهم جراً .

٢ — لقد أصبح الإثم اليوم هو البضاعة المشاعة المعلن عنها بالوسائل الإعلامية
والتشهيرية ، واطلع عليه العاقل والجاهل والصغير والكبير الكل يرى ، والجلّ يعيش
ويرتع ولا رادع ، لا هل من رادع لهذه القبل المحمومة ، والحركات المثيرة ، والآهات
المغرية بالأفلام والمسارح والأندية .. و .. ؟ ! ألا هل من حام لأموال
المسلمين المسلوقة ، وأعرضهم المهتوكة ، والمقدسات المغصوبة أمام الله والناس
والأعراف . والقوانين ، والهيئات ، والمنظمات ، ونداءات ، واحتجاجات؟! .

٣ — قل حياء البعض فراح يتحيل على الله لا على أهل لفتوى — في حقيقة
الأمر — لدى استفساراته واستفتاءاته حتى يجد مصوغاً يدلّفه إلى الخلاص ، وهو
معقّر بالحرام ، وإنك لتجد هذا فيمن يبحثون عن أحكام الطلاق خاصة ، فإننا لله ونا
إليه راجعون .

الحديث الثامن والعشرون

عن أبي نجیح العریاض بن ساریة - رضی اللہ تعالیٰ عنہ - قال : وعظنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم موعظة وجلت منها القلوب وذرفت منها العيون فقلنا : يا رسول اللہ ، كأنها موعظة مودّع فأوصد ، قال : «أوصيكم بتقوى اللہ - عز وجل - والسمع والطاعة وإن تأمر عليكم عبد ، فإنه من يعش منكم فسیری اختلافا كثيرا . فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين ، عضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور . فإن كل بدعة ضلالة » رواه أبو داود والترمذی . وقال : حديث حسن صحيح

تخريج الحديث

هذا الحديث خرجه الإمام أحمد ، وأبو دود ، والترمذی . وابن ماجه من رواية ثور بن یزید ، عن خالد بن معدان ، عن عبد الرحمن بن عمرو السلمی رضی اللہ عنہ ، زاد أحمد فی رواية له وأبو داود : وحجر بن حجر الكلاعي ، كلاهما عن العریاض رضی اللہ عنہ ، وقال الترمذی : حسن صحيح ، وقال الحافظ أبو نعیم : هو حديث حيد ، فی صحيح حديث الشاميين ، قال : ولم يترك له البخاری ومسلم من جهة إنكار منهما له ، وزعم احكام أن سبب تركهما له أنهم توهما أنه ليس له راو ، عن خالد بن معدان عن ثور بن یزید .

وقد رواه عنه أيضا بجیر بن سعد ، ومحمد بن إبراهيم التيمي ، وغيرهما .

قلت : ليس الأمر كما ظنه وليس الحديث على شرطهما ، فإنهم لم يخرجوا عبد الرحمن

وجلّت خافت واضطربت .

ذرفت سالت

عبد عني سئل الافتراض : لأن العبد ليس من أهل الافتراض ، وطاعة أولى الأمر واجبة ، ما لم يأمروا

بعصيه . قال تعالى ﴿ وَلَنْ يَحْمِلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سِيلًا ﴾ [النساء : ١٤١]

عليكم أي الزموا

عضوا كناية عن شدة التمسك به .

بالنواجذ جمع . سعد ، وهو آخر الأصراس من الجنين أعلى وأسفل

محدثات الأمور . أي التي ليس لها أصل في الدين . من كتاب أو سنة أو إجماع أو قياس صحيح

ابن عمرو السلمى ولا لحجر الكلاعى شيئاً . وليس ممن اشتهر بالعلم والرواية ، وأيضاً فقد اختلف فيه على خالد بن معدان فروى عنه كما تقدم .

وروى عنه بن عمرو عن أبى بلال عن العرياض ، وخرجه الإمام أحمد من هذا الوجه أيضاً عن ضمرة بن أبى حبيب . عن عبد الرحمن بن عمرو السلمى ، عن العرياض خروجه من طريقه الإمام أحمد وابن ماجة . وزاد فى حديثه : « فقد تركتكم على المحجة البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدى إلا هالك » ، وزاد فى آخر الحديث : « فإن المؤمن كاجمل الأنف حيثما قيد انقاد » .

وقد أنكر طائفة من الحفاظ هذه الزيادة فى آخر الحديث وقالوا . هى مدرجة فيه وليست منه . قال أحمد بن صالح المصرى وغيره : وقد خرجه الحاكم . وقال فى حديثه : وكان أسد بن وداعة يزيد فى هذا الحديث : « فإن المؤمن كاجمل الأنف حيثما قيد انقاد » .

وخرجه ابن ماجة أيضاً من رواية عبد الله بن العلاء بن زبير : حدثنى يحيى بن أبى المطاع سمعت العرياض فذكره ، وهذا فى الظاهر إسناد جيد متصل . ورواته ثقت مشهورون ، وقد صرح فيه بالسماع .

وقد ذكر البخارى فى تاريخه أن يحيى بن أبى المطاع سمع من العرياض اعتماداً على هذه الرواية ، إلا أن حفاظ أهل الشام أنكروا ذلك وقالوا : يحيى بن أبى المطاع لم يسمع من العرياض . ولم يلقه ، وهذه الرواية غلط . ومم ذكر ذلك أبو زرعة الدمشقى وحكاه عن دحيم ، وهؤلاء أعرف بشيوخهم من غيرهم . والبخارى — رحمه الله — يقع له فى تاريخه أوهام فى أخبار أهل الشام . وقد روى عن العرياض من وجوه آخر (١) .

سبب ورود الحديث :

لقد كان رسول الله ﷺ يتخول صحابته بالموعظة والتذكير ، وربما كانت الموعظة لحادثة أو شرحاً لآية نازلة ، أو تحسباً لواقعة . وهنا فهم الصحابة أن دنو أجله ﷺ وارتقابه للقاء ربه حمله على التركيز فى وعظه وتأكيده فى الوعد والوعيد .

وعنى أى حال ، فإن إيراد الوصية بالتقوى والسمع والطاعة ، وبلاستمسك بالسهة والتحذير من الاختلاف والابتداع كان إحابة لطلب الصحابة الوصية . وهم الحريصون على سماعها من الأب الرحيم والقائد الحكيم ، حيث جاء فى مطلبهم كأنها موعظة

(١) انتهى نقلاً عن جامع العلوم والحكم فى شرح حامين حديثاً من جوامع النكم

مودّع فأوصا . لقد استشعروا قرب الفراق من عبارات التوديع وإشارات الرحيل ، وكانوا يقدّرون تلك العاجعة ، وأى مصيبة أفجع من وفاة خير البشر ، هادى البشرية الذى أوقف حياته كلها يذب عن هذه الأمة ويرعاها حتى لا تفترسها الشياطين ؟!

إنه انقطاع السماء عن الأرض ، لله درك يا رسول الله الذى وصفك بقوله : ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ [الهمم ٤] ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِأُمُومِينَ رَّءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴾ [النوبة : ١٢٨] .

فبادر الصحابة يتزودون بوصاياه التى تنير لهم دروب الحياة ، وتقدمهم بالطاقة التى تخولهم أن يكونوا خلفاء الله فى الأرض ، وورثة جنانه ، وهنا تدفقت عبارات الوصية شاملة لخيرى الدارين .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

العقائدية :

١ - العلم بمواعيد الآجال وحدها دقيقة من دقائق الغيب الذى استأثر الله به .

والإيمان بهذا من أساسيات عقيدة المؤمن ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ﴾ [لقمان : ٢٤] .

ولن يكشف أحد عن أجبه - مهما كان - وربما استشعر بدنوة الشيخ الكبير بهرمه ، أو المتوكل لمرضه ، ولكن التحديد من خصوصيات علام الغيوب . وهذا سيد الوجود عليه السلام تنعى إليه روحه من السماء ، وتنزل عليه سورة «النصر» ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ ، قال مقاتل لما نزلت قرأها النبى ﷺ على أصحابه ، ومنهم أبو بكر وعمر وسعد بن أبى وقاص ، ففرحوا وسبّحوا ، وبكى العباس ، فقال له النبى ﷺ : « ما يبكيك يا عم ؟ » قال : نعت إليك نفسك . قال : « إنه لكم تقول » ، فعش بعدها ستين يوماً ما رأت فيها ضاحكاً مستبشراً ، ومع كل ذلك فلم يتم الإعلان عن الموعد المضروب لأجله بالتحديد ﷺ ، وذى عبارات عديدة وردت فى أحاديثه الشريفة ، تشهد لما أقول كتعريضه بالتوديع فى خطبة حجة الودع حيث قال فيها : « .. لا أدري لعلى لا ألقاكم بعد عامى هذا » ، وطلق يودع اناس ، فقالوا : هذه حجة الودع . ولما رجع من حجه إلى المدينة جمع الناس بماء بين مكة والمدينة يسمى خمّاً وخطبهم ، وقال : « يأيتها لناس إنما أنا بشر مثلكم ، يوشك أن يأتينى رسول ربى

فأجابه « ، ثم حضّر على لتمسك بكتاب الله ، ووصى بأهل بيته خيراً (١) .

وعن عقبة بن عامر رضى الله عنه قال : صلى رسول الله ﷺ على قتلى أحد ، ثم صعد المنبر كالمودع للأحياء والأموات فقال : « إني فرطكم على الحوض ، فإن عرضه كما بين آيلة إلى الجحفة ، وإنى لست أخشى عليكم أن تشرکوا بعدى ، ولكن أخشى عليكم الدنيا ، تنافسوا فيها ، فتقتلون ؛ فتهلكوا كما هلك من كان قبلكم » (٢)

قال عقبة رضى الله عنه : فكان آخر ما رأيت رسول الله ﷺ على المنبر . وخرجه الإمام أحمد ولفظه : صلى رسول الله ﷺ على قتلى أحد بعد ثمان سنين كالمودع للأحياء والأموات ، ثم طلع المنبر فقال : « أيها الناس ، إني فرطكم وأنا شهيد عليكم ، وإن موعدكم الحوض ، وإنى لأنظر إليه . ولست أخشى الفقر ، ولكن الدنيا أن تنافسوها » . وخرج الإمام أحمد أيضا عن عبد الله بن عمر - رضى الله عنهما - قال : خرج علينا رسول الله ﷺ يوما كالمودع فقال : « أنا محمد النبى الأمى » قال ذلك ثلاث مرات « ولا نبى بعدى . أوتيت فواتح لكلم وخواتمه وجوامعه ، وعلمتكم خربة النار وحملة العرش ، وتجاوز لى ربي ، وعوفيت أمتى . فاسمعوا وأطيعوا ما دمت فيكم ، فإذا ذهب بى فعيكم بكتاب الله ، أحلوا حلاله ، وحرّموا حرامه » ولعله عرض بمثل هذا فى خطبته التى أشار إليها العرياض بن سارية فى حديثه .

علم السلوك:

١- إنّ لى القلب وخشوعه دليل على صحته الإيمانية وشفافيته وإخلاصه ، ولأن العبرة عند الله بهذه المضعة . امتدح المؤمنین الصادقین حين خشعت قلوبهم ، واقتشعرت جلودهم . وفاضت أعينهم وجلا من الله ، قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذْ ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ [لآفعل : ٢] .

وقال : ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴾ [الحديد : ١٦] .

وقال تعالى ﴿ اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ [الزمر : ٢٣] .

وقال ﴿ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنْ

(٢) أخرجاه فى الصحيحين ، وللفظ لمسلم .

(١) أخرجه مسلم .

الحق ﴿ (لائحة : ٨٣) .

وفى المقابل وصف الحق سبحانه أقواما ران على قلوبهم بالجفاء والغلظة حتى وكان قلوبهم فى أعظية ملفوفة تحجبها عن أشعة النور، فقال : ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا نَدْعُونَ إِلَيْهِ فِي آذَانِنَا وَقَدْ رَأَيْنَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ ﴾ [صلت : ٥٠] ، بل ولقد وصفهم بالأنعام . ﴿ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴾ [الأعراف : ١٧٩] ، إذا فمحط الخشوع هو القلب والجوارح متصلة بنياط القلب ، فهى حية بحياته صالحة بصلاحه ، أو ميتة بموته ، وساكنة بركوده ، ولعل العين هى أكبر ترجمان لما يعترى القلب . لذا جاء ذكرها بعد ذكر القلب لا قبله فى حديث أبى نجيح هذا : « وجلت منها القنوب وذرفت منها العيون » .

غير أننا نرى اليوم من يدعى الزهد فى الحياة ، ويظهر رعدة عند ذكر الله تعالى ، وربما رفع صوته جهرا فى الأسواق والطرقات باسم الله ، ولكن بأعين لا تدمع ، وجوارح لا تتورع ، وما ذلك إلا لخلل إيماني فى المحرك الساسى - القلب ؛ لذا قد عمر فى رجل رآه يصلى - وهو يعبث بلحيته وأطرافه - : لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه .

٢ - من قوله ﷺ : « عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها . » نستنتج ما يلى .

إن الوصية بالسنة ، والتمسك بها ، والعمل بمحتواها واردة فى قوله تعالى : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ [الحشر : ٧٠] ، كما علق القرآن الكريم محبة الله لعباده باتباع سنة محمد ﷺ . وبهذا التعليق قول نبيه : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾ [آل عمران : ٣١] .

فالتمسك بالسنة ضمان من الزيف والانحراف ، ونجاة من التيهان فى ظلمات البدع وضلالات الاختلاف . وعصمة من التشردم والافتراق . ولعل قائلا يقول : إن التمسك بسنن الأصحاب - رضوان الله عليهم - مدعاة إلى ذلك ، ولكن الحقيقة والواقع غير ذلك تماما ، حيث إن النبى ﷺ وصف هؤلاء الخلفاء بالرشد الذى هو معرفة الحق واتباعه . وبالهداية أيضا ، فالله لا يضلهم أبداً ، ثم إن سننهم من سنن النبى ﷺ بدليل التعبير النبوى : « عضوا عليها بالنواجذ » ، ولم يقل عليهم . والتاريخ الإسلامى نفسه

يشهد أنه لم تكن هناك طرائق متعددة لكل طريقة صحابى يتزعمها ، ويقود الناس على نهجها المتميز عن بقية الطرائق الأخرى مثلما هو الشأن بالنسبة لأهل الطرق المتدعة : كالتيجانية التى تنسب إلى أبى العباس أحمد التيجانى والتى يزعم أصحابها أن قراءة ما يسمى بالصلاة الفاتحية ، تعدل ختم القرآن الكريم آلاف المرات - ولعياذ باللّٰه - وغيرها .

ومن بدع هذه الطرائق التى تخالف سنة المصطفى ﷺ ، وما جرى عليه سلف هذه الأمة من الصالحين وأهل التصوّف السنّى الحقيقى أمثال الجنيد (١) والقشيري (٢) والمحاسبي (٣)

قلت : مما ابتدعوه فى الدين وخالفوا به كتاب الله وسنة نبيه ﷺ ، ونهج خلفائه من بعده :

١ - التقيد بأدكار معينة - لم ترد صيغها - وتحديد العدد ، أو ما يسمى بالورد ، أو رفع السبحة . ويعنون بذلك أوقاتها ، وصيغها المعينة ، وأعدادها فى حين أن القرآن الكريم أمر بالذكر والتسبيح أمرا مطلقا ، بل وحث على الإكثار فقال : ﴿ اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا وَسَبِّحُوا بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴾ [الأحزاب . ٤١ . ٤٢] وكذا الشأن فى السنة النبوية فلم يرد عن رسول الله ﷺ مطلقا أن حدّد الأذكار لصحبي معين شأن أولئك الطريقين ، ولا حتى عن صحابته ومن تبعهم واقتفى أثرهم ، بل ورد إنكارهم لذلك ونهيمهم الشديد عنه ، ومن ذلك ما نقله أبو إسحاق الشاطبى عن أبى وضاح ، عن الأعمش ، عن بعض أصحابه قال : مرّ عبد الله بن مسعود برجل يقص على أصحابه وهو يقول : سبحوا عشرا ، وهللوا عشرا . فقال عبد الله : إنكم لأهدى من أصحاب محمد ﷺ أو أضل بل هذه - يعنى أضل . وجاء عنه أيضا : أنّ أناسا يسبحون بالخصى فى المسجد ، فأتاهم وقد كوم كل رجل منهم كوما من خصى قال : فلم يزل يحصيهم بالخصى حتى أخرجهم من المسجد ، ويقول : لقد أحدثتم بدعا وظلما ، وقد فضلتهم أصحاب محمد ﷺ علما .

(١) هو أبو القاسم الجنيد بن محمد البغدادي الصوفي من العلماء بالدين مام الدنيا فى عصره ، عده العلماء شيخ مذهب تصوّف ، توفى سنة ٢٩٧ هـ . الأعلام للزركلى ٢ / ١٣٧ .

(٢) هو أبو القاسم عبد الكريم بن هوارن بن عبد الملك بن طلحة اليسورى القشيري ، من بى قشير بن كعب شيخ حراسان فى عصره ، وهذا وعلماء بالدين ، كتاب وسنة ، من أشهر آثاره : الرسالة لقشيرية ، ولد سنة ٣٧٦ هـ وتوفى سنة ٤٦٥ هـ ، الأعلام للزركلى ٤ / ٥٧ .

(٣) هو الحارث بن أسد أبو عبد الله (١٦٥ ، ٢٤٣ هـ) من أكابر الصوفية . كان عالما بالأصول والمعاملات واعظا مبكرا ، له تصانيف فى الزهد وهى الرد على المعتزلة وغيرهم ، من كتبه : رسالة المسترشد ١ هـ . الأعلام ٢ / ١٥٣ .

٢ - ومن بدعهم المنكرة : إعطاء العهود والمواثيق

٣ - ومنه (نتصاب المشايخ وأرباب الطرق للدعاء كوسطاء ، وهذا مفسد لعقائد المريدين ويشوش عليهم في التفريق بين مقام الأنبياء والمرسلين ، ومقام الأولياء والعارفين ، فعن مُدرك بن عمران قال : (كتب رجل إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنه : .. فادع الله لى ، فكتب إليه عمر : إني لست بنبي ، ولكن إذا أقيمت الصلاة فاستغفر لذنبك ، فمَنعه عمر من طلبه وأنكر عليه كما ترى) (١) .

كما حدث ذلك لسعد بن أوى وقاص حين قدم الشام حيث أتته رجل فقال استغفر لى ، فقال : لا غفر لله لك ولا لذلك ، أبىّ أنا ؟ !

كما قدم آخر لحذيفة رضى الله عنه فقال : استغفر لى ، فقال حذيفة : لا غفر الله لك . ثم قال حذيفة : يذهب هذا إلى نسائه فيقول : استغفر لى حذيفة .

إن بعض أرباب الطرق وغيرهم من أهل البدع ، لا يستحيون أبدا أن يلفقوا على سلف هذه الأمة ويسبون إليهم ما لم يتفوهوا به طوال حياتهم دون أن تتوافر لديهم مقاييس الرواية أو صوابت النقل .

ومن العارفين بالله المظلومين ، الشيخ عبد القادر الجيلانى (٢) - قدس الله روحه - الذى برأ نفسه من أضاليلهم فى كتابه الغنية بقوله : (فعلى المؤمن اتباع السنة والجماعة ، فالسنة م سنه رسول الله ﷺ ، والجماعة ما اتفق عليه أصحابه - رضى الله عنهم أجمعين - وألا يكثر أهل البدع ، ولا يدانيهم . ولا يسلم عليهم ، لأن الإمام أحمد قال : من سلم على صاحب بدعة فقد أحبه لقوله ﷺ : « أفسدوا السلام بينكم تحابوا » ولا يحالسهم ، ولا يعزيهم ولا يهتتهم فى الأعياد وأوقات السرور ، ولا يصلى عليهم إذا ماتوا ، ولا يترحم عليهم إذ ذكروا ، بل يباينهم ويعاديهم فى الله - عز وجل - معتقدا محتسبا بذلك الثواب الجزيل والأجر الكثير) .

ولست هنا بحاصر كل ما ابتدعوه ، إنما كان ذلك على سبيل المثال .

مصطلح الحديث :

السنة عند علماء اللغة : الطريقة أو السيرة ، سواء كنت محمودة أو مذمومة ، جاء فى الحديث : « من سن سنة حسنة ، فله أجرها وجر من عمل بها إلى يوم القيامة ،

(١) أخرجه الطبرانى

(٢) ولد فى حيلان وكان مدرسا ببغداد له (الفتح الرباى ، والفيض الرحمانى) فى التصوف (والغنية لطالبى طريق الحق) توفى سنة ٥٦١ هـ ١١٦٦ م .

ومن سن سنة سيئة ، فعليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة » إلا أن كلمة السنة عند الإطلاق تنصرف إلى الطريقة المحمودة المستقيمة ، فإذا قيل : فلان من أهل السنة كان معناه أنه من أهل الطريقة المحمودة (١) .

السنة في الاصطلاح :

والسنة في اصطلاح علماء الحديث تعنى أقوال النبي ﷺ وأفعاله وتقريراته وصفاته الخلقية والخلقية وسيرته قبل البعثة وبعدها (٢) ، وهى بهذا المعنى ترادف معنى الحديث عند المحدثين

— وقد تطلق السنة ويراد ما كد عليه النبي ﷺ وأصحابه ، أى : على الواقع العملى ، أى : ما جرى عليه العمل فى عهد النبي ﷺ .

— وتطلق أيضا على ما جرى عليه العمل فى عهد الصحابة بعد وفاة النبي ﷺ سواء كان مستند ذلك العمل نصا فى القرآن لكريم ، أو فى السنة النبوية الشريفة ، أو ما لم يعرف مستندهم فى فعلهم سنة نبوية ثبتت عندهم ، ولم تنقل إلينا ، وإنما نقل تطبيقها من قبلهم ، أو كان مستند عملهم إجماعا منهم أو من خلفائهم الراشدين ، ويدل على صحته إطلاق السنة على هذا المعنى الحديث الذى نحن بصدد البحث فى معانيه : « فعيكم بستي وسنة خلفاء الراشدين المهديين من بعدى » .

الفرق بين السنة والحديث ، والخبر والأثر :

أولا : تجدر الإشارة إلى القول الراجع فى تعريف الخبر والأثر والحديث ، حيث إنها مصطلحات مترادفة ، ومن ثم يصح إطلاق أى منها على ما أضيف إلى النبي ﷺ من قول ، أو فعل ، أو تقرير ، أو صفة ، كما أن السنة هى الأخرى تعطى هذا المعنى أيضا إذا اطلقت وأريد بها هذا المعنى ، إلا أنها تطلق أيضا — كما سبق وأن بينت — على الواقع العملى الذى كان عليه عصر النبي ﷺ ، وكذا صحبته الكرام فى تطبيق معانى الشريعة الإسلامية .

أقسام السنة :

تنقسم السنة إلى أقسام كثيرة من نوح مختلفة ، ولا بأس أن نتعرض فى هذه العجالة إلى بعضها بشكل مقتضب حتى ندرك حقيقة السنة التى أكد صاحبها عليه

(١) لسان العرب لابن منظور ، مطبعة بولاق ، ص ٨٩ ، ٩٠ .

(٢) أعلام المحدثين ، محمد محمد أبو شهة بمصر سنة ١٩٦٣ ص ٣٩ ، السنة ومكتبها فى التشريع الإسلامى للدكتور مصطفى السبعى ص ٥٩ .

الصلاة والسلام على الاستمسك بها

أولا . من حيث حقيقتها :

فمن ناحية حقيقتها تنقسم إلى سنة قولية ، وسنة فعلية ، وسنة تقريرية :

أ _ السنة القولية : هى أقوال النبى ﷺ التى صح نقلها إلينا والتى تزرع بها بطون الصحاح وذلك كقوله ﷺ : « إنما الأعمال بالنيات . . . » .

ب _ والسنة الفعلية : هى أعماله ﷺ كصلاته وحجته التى تعتبر تبيان للأحكام الشرعية .

ج _ والسنة التقريرية : هى إقراره لفعل فعله صحابته أمامه ، وعلم به ويعد هذا الإقرار سنة .

ثانيا : من حيث الرواية :

يقرر العلماء أن السنة إما أن تكون متواترة ، وإما أن تكون أخبر آحاد وهى بحسب اتصال السلسلة أو انقطاعها تنقسم إلى .

أ _ الأحاديث التى لا ينص سندها برسول الله ﷺ وهى :

ـ المرسل : هو الذى انصل سنده إلى التابعى ولا يذكر الصحابى الذى رواه .

ـ المنقطع هو الذى انقطع فيه أحد الرواة بين التابعى وراوى الحديث .

ـ الموقوف : هو ما قاله الصحابى من غير أن يسنده إلى النبى ﷺ .

ب _ الأحاديث المتصلة ومراتبها :

ـ الصحيح : ما اتصل سنده بنقل العدل الضابط عن مثله ، وسلم من شذوذ وعلة .

ـ الحسن عرفه ابن تيمية بقوله : الحسن ما تعددت طرقه ولم يكن فيهم منهم بالكذب ، ولم يكن شاذا .

ـ الضعيف كما عرفه النووى : ما لم توجد فيه شروط الصحة ، ولا شروط الحسن ، بأن كان رواه غير عدول ، ولم يكونوا مستورين .

إلى هنا أكون قد أشرت بإيجاز إلى التقسيمات الكبرى للسنة وبيان حقيقتها ، وأرشد القارئ بعدم الاكتفاء بهذه الإشارات وأحيله فى التعمق والتثبت إلى كتب المصطلح المعروفة .

الأصولية :

١- حجة السنة :

السنة هي المصدر الثاني بعد القرآن الكريم من مصادر التشريع الإسلامي ، كما أجمع فقهاء المسلمين على الاحتجاج بها واعتبارها مصدرا للفقهاء الإسلامي ، وقامت الأدلة على إثبات حجيتها .

منها قوله تعالى ﴿ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾ [النساء : ٨٠] ، ومنها أيضا : ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ﴾ [النساء : ٥٩] ، وقال تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ﴾ [الاحزاب : ٣٦] . وقال : ﴿ قَامُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبَعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ [الاعراب : ١٥٨] .

٢ - علاقة السنة بالقرآن :

السنة النبوية مبنية للقرآن الكريم وذى آية شاهدة على ذلك : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ [النحل : ٤٤] ، ومن بيان السنة للقرآن أنها :

أ - تفصل مجمله . فهذه العبادات المختلفة كالصلاة والزكاة ، وغيرهما جاءت محملة ؛ ففصلها النبي ﷺ بستة القولية والفعلية .

ب - وتفيد مطلقه : كقوله : ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا ﴾ [المائدة : ٣٨] فالأيدى مطلقة ولكن السنة قيدتها إلى الرسغ .

ج - وتخصص عمه : فمثلا في قوله تعالى : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنَازِيرِ ﴾ [المائدة : ٣٠] وردت كلمة ﴿ الْمَيْتَةُ ﴾ عامة ، ولكن السنة خصتها بغير ميتة البحر والجراد . قال ﷺ : « أحلت لنا ميتتان السمك والجراد » .

٣ - إجماع الصحابة :

إن إجماع الصحابة - رضوان الله عليهم - قد وقع بالفعل ، وهذا مما يقوى حجة القائلين بإمكانية الإجماع ، فقد أجمعوا على أن الجدة تأخذ السدس تنفرد به الواحدة ، وتشترك فيه الأكثر من واحدة . وكذلك أجمع الصحابة على أنه لا يجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها ، وكذلك أجمعوا على بطلان زواج المسلمة بغير المسلم ، وغير ذلك من المسائل التي أجمعوا عليها والتي هي أكثر من أن تحصى .

(..) واختلف العلماء في إجماع الخلفاء الأربعة : هل هو إجماع أو حجة مع

مخالفة غيرهم من اصحابه أم لا ؟

وفيه روايتان عن الإمام أحمد ، وحكم أبو حازم الحنفى فى زمن المعتضد بتورث ذوى الأرحام ، ولم يعتد بمن خالف الخلفاء ، وأنفذ حكمه فى ذلك فى الأفاق .

ولو قال بعض الخلفاء الأربعة قولاً ، ولم يخالفه أحد ، بن خالفه غيره من الصحابة ، فهل يقدم قوله على قول غيره ؟

فيه قولان أيضاً للعلماء ، والمنصوص عن أحمد أنه يقدم قوله على قول غيره من الصحابة ، وكذا ذكره الخطبى وغيره ، وكلام أكثر السلف يدل على ذلك خصوصاً عمر ابن الخطاب رضى الله عنه ، فإنه روى عن النبى ﷺ من وجوه أنه قال : « إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه » وكان عمر بن عبد العزيز يتبع أحكامه ويستدل بقول النبى ﷺ « إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه » .

وقال مالك : قال عمر بن عبد العزيز : من رسول الله ﷺ وولاية الأمر من بعده سنناً ، والأخذ بها اعتصام بكتاب الله ، وقوة على دين الله ليس لأحد تبديلها ، ولا تغييرها ، ولا النظر فى أمر مخالفتها ، من اهتدى بها فهو المهتدى ، ومن استنصر بها فهو المنصور . ومن تركها وانبع غير سبيل المؤمنين ولاه الله ما تولى وأصله جهنم وساءت مصيراً ، وحكى عبد الله بن عبد الحكم عن مالك أنه قال : أعجبنى عزم عمر على ذلك ، يعنى هذا الكلام . وروى عبد الرحمن بن مهدي هذا الكلام عن مالك ، ولم يحكه عن عمر ، وقال خلف بن خليفة : شهدت عمر بن عبد العزيز يحطب للناس ، وهو خليفة فقال فى خطبته :

« ألا إن ما سن رسول الله ﷺ وصاحبه فهو وظيفة دين نأخذ به وننتهى إليه

وروى أبو نعيم من حديث عزوب الكندى أن رسول الله ﷺ قال : « إنه سيحدث بعدى أشياء فاجتهدوا إلى أن تلزموا ما أحدث عمر » .

وكان على رضى الله عنه يتبع قضاياه وأحكامه ، ويقول : إن عمر كن رشيد لأمر .

وروى الأشعث عن الشعبي قال : إذا اختلف الناس فى شيء فانظروا فيه ، كيف قضى عمر ، فإنه لم يكن يقضى عمر فى أمر لم يقض فيه قلبه حتى يشور . وقال مجاهد : إذا اختلف الناس فى شيء فانظروا ما صنع عمر فخذوا به . وقال أبو بوب عن الشعبي : انظروا ما اجتمعت عليه أمة محمد ﷺ ، فإن الله لم يكن يجمعها على ضلالة ، فإذا اختلفت فانظروا ما صنع عمر بن الخطاب فخذوا به .

وسئل عكرمة عن أم الورد فقال : تعتق بموت سيدها ، قيل له : بأى شيء تقول؟ قال : بالقرآن ، قيل : نأى القرآن ؟ قال : ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ [النساء ٥٩] ، وعمر رضى الله عنه من أولى الأمر ، وقال وكيع : إذا اجتمع عمر وعلى على شيء فهو لأمر .

وروى عن ابن مسعود رضى الله عنه : أنه كان يحلف أن الصراط المستقيم هو الذى ثبت عليه عمر رضى الله عنه .

ويكل حال فما جمع عمر عليه الصحابة ؛ فاجتمعوا عليه فى عصره . فلا شك أنه الحق ، ولو خالفه من بعد ذلك من خالفه ، كقضائه فى مسائل من الفرائض كالعول ، وفى زوج وأبوين . وروجة وأبوين أن للأم ثلث الباقي .

وكقضائه فى من جامع فى إجماعه أنه يمضى فى نسكه وعليه القضاء والهدى ، ومثل ما قضى به فى امرأة المفقود ، وواقعه غيره من الخلفاء أيضا ، ومثل ما جمع عليه الناس فى إطلاق الثلاث ، وفى تحريم متعة النساء ، ومثل ما فعله من وضع الديوان ووضع الخرج على أرض العنوة ، وعقد الذمة لأهل الذمة بالشروط التى شرطها عليهم ونحو ذلك .

ويشهد لصحته ما جمع عليه عمر أصحابه . فاجتمعوا عليه - رضى الله عنهم - ولم يخلف فى وقته قول النبى ﷺ : « رأيتنى فى المنام أنزع على قلبى ، فجاء أبو بكر فنزع ذنوبا أو ذنوبين ، وفى نزعه ضعف ولله يغفر له ، ثم جاء عمر بن الخطاب فاستحالت غربا فلم أر أحدا يغفر فريه ، حتى روى الناس وضربوا بطعن » . وفى رواية : « فلم أر عبقريا من الناس ينزع نزع ابن الخطاب » ، وفى رواية أخرى : « حتى تولى الخوض يتفجر » .

وهما إشارة إلى أن عمر لم يمت حتى وضع الأمور فى مواضعها واستقامت الأمور؛ وذلك لطول مدته وتفرغه للحوادث ، واهتمامه بها بخلاف مدة أبى بكر ؛ فإنها كانت قصيرة ، وكان مشغولا فيها بالفتوح ، وبعث البعث للقتال ، فلم يتفرغ لكثير من الحوادث ، وربما كان يقع فى زمانه ما لا يبلغه ولا يرفع إليه حتى رفعت تلك الحوادث إلى عمر ، فردّ الناس فيها إلى الحق وحملهم على الصواب رضى الله عنه وعن أبى بكر . وعن الصحابة أجمعين . . . (١) .

(١) نقلا عن كتاب جامع العلوم والحكم ، لربيع الدين البغدادى ، ص ٢٥٠ ، ٢٥١ .

٤ - البدعة حقيقتها وأقسامها :

البدعة ما أحدث مما لا أصل له في الشرع يدل عليه ، وأما ما كان له أصل من الشرع يدل عليه فليس ببدعة شرعا ، وإن كان بدعة لغة . قال ابن العربي : ليست البدعة والمحدث مذمومين للفظ بدعة ومحدث ولا معناهما ، وإنما يذم من البدعة ما يخالف السنة ويذم من المحدثات ما دعا إلى ضلالة . ١ . هـ .

وليس في البدع (١) التي لا أصل لها في الشريعة الإسلامية ما يستحسن أو يُحمد كما قد يظنه البعض أو تتببس عليهم أقوال السلف - رضوان الله عليهم - في تفريعاتهم وتعريفاتهم للبدعة . حيث يقسمونها إلى حسنة وسيئة ، أو إلى بدعة ضلالة ، وبدعة هدى ، والمراد هنا بالبدعة الحسنة : المعنى اللغوي للبدعة وهاك أحاديث وأقوال العلماء التي تدل على هذا :

منها ما رواه مسلم في صحيحه من حديث جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه أنه قال : قال رسول الله ﷺ « من سن في الإسلام سنة حسنة ، فله أجرها وأجر من عمل بها ، من غير أن ينقص من أجورهم شيء » ، ومن سن في الإسلام سنة سيئة ، كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء » .

وأخرج البخاري في صحيحه ، عن رفاعه بن رافع الزرقاني قال : كنت يوما نصلي وراء النبي ﷺ فلما رفع رأسه من الركعة قال : « سمع الله لمن حمده » قال رجل وراءه : ربنا ولك الحمد ، حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه ، فلما انصرف قال : « من المتكلم ؟ » قال : أنا ، قال : « رأيت بضعة وثلاثين ملكا يتندرونها أيهم يكتبها أولا » . قال ابن حجر في (الفتح) في شرح هذا الحديث : واستدل به على جواز إحداث ذكر في الصلاة غير مأثور إذا كان غير مخالف للمأثور . . . هـ .

وقال لنووي في كتاب (تهذيب لأسماء واللغات) ما نصّه : البدعة - بكسر الباء - في الشرع : هي إحداث ما لم يكن في عهد رسول الله ﷺ ، وهي منقسمة إلى حسنة وقبيحة .

قال الإمام الشيخ المجمع على إمامته وجلالته وتمكنه في أنواع العلوم وبراعته أبو محمد عبد العزيز بن عبد السلام - رحمه الله ورضي عنه - في آخر كتاب (القواعد) : البدعة منقسمة إلى واجبة ومحرمة ومندوبة ومكروهة ومباحة . قال : والطريق في ذلك ، أن تعرض البدعة على قواعد الشريعة ، فإن دخلت في قواعد الإيجاب فهي

(١) بالمعنى الاصطلاحي لا اللغوي طعا

واجبة أو في قواعد التحريم فمحرومة ، أو الذنب فمندوبة ، أو المكروه فمكروهة ، أو المباح فمباحه . ا . هـ . كلام النووي .

وقال ابن عابدين في (رد المختار) ^(١) ما نصه : فقد تكون البدعة واجبة كنصب الأدلة للرد على أهل الفرق الضالة ، وتعلم النحو المفهم للكتاب والسنة ، ومندوبة كإحداث نحو رباط ومدرسة ، وكل إحسان لم يكن في الصدر الأول ، ومكروهة كزخرفة المساجد ، ومباحة كالتوسع بلذيد المأكّل والمشارب والثياب . ا . هـ .

وروى الحافظ أبو نعيم بإسناد عن إبراهيم بن الجنيّد قال : سمعت الشافعي يقول : لبدعة بدعتان : بدعة محمودة ، وبدعة مدمومة ، فما وافق السنة فهو محمود ، وما خالف السنة فهو مذموم .

الفقهاء :

« فأوصنا قال : أوصيكم بتقوى الله » .

أولا : الوصية :

تعريفها في اللغة : الإيصال .

وفي الاصطلاح الشرعي : تبرع بحق مضاف إلى ما بعد الموت ، أو هي : العهد بالنظر في شيء ، أو التبرع بالمال بعد الوفاة ، وبالتالي فهي نوعان : مدية ، ومعنوية .

سند مشروعيتهما : كانت الوصية واجبة للوالدين والأقربين في صدر الإسلام ، ثم نسخ حكمها ، وبقي نذيتها غالبا ، أمّا من عليه حق من الحقوق فهي واجبة عليه .

وورد في مشروعيتهما ما يلي : قال تعالى . ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوّا عدلٍ منكم ﴾ [المائدة : ١٠٦] ، وقال عز من قائل : ﴿ من بعد وصية يوصي بها أو دين ﴾ [نساء : ١١] .

وفي الوصية المعنوية روى ابن عمر — رضى الله عنهما — عن النبي ﷺ قال : « ما حق امرئ مسلم له شيء يريد أن يوصي فيه يبيت ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عنده » ^(٢) .

أما الوصية لبعض الأبناء دون الآخرين بحيث تحرم الإناث من الميراث ، فقد حرّمها الإسلام ، بل وعدّها من الكبائر ، عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : « إن الرجل ليعمل أو المرأة بطاعة الله تعالى ستين سنة ، ثم يحضرهما الموت فيضاران في

(١) رد لمختار على الدر المختار ١ / ٣٧٦ .

(٢) رواه البخاري ، ومسلم ، وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي .

الوصية فتجب لهما النار » . وقرأ أبو هريرة ﴿ من نعد وصية يوصى بها أو دين غير مُصَارٍ ﴾ [النساء ١٢] (١) .

والوصية في الثلث لغير الوارث ، وأما الوارث فلا تجوز له إلا إذا أجازها الورثة .
عن أبي أمامة رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول في خطبته عام حجة الوداع : « إن الله قد أعطى لكل دى حقه فلا وصية لوارث » (٢)
ثانيا : لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق :

أوجب الإسلام طاعة ولاية الأمور المسلمين ، وجعلها في المرتبة الثالثة بعد طاعة الخالق سبحانه وتعالى ، وطاعة رسوله عليه السلام ﴿ يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم ﴾ [نساء ٥٩] .

وحتى إن الرسول الكريم ﷺ جعل طاعة الأمير من طاعته ، وعصيانه من معصيته . عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : « من أطاعنى فقد أطاع الله ، ومن عصانى فقد عصى الله ، ومن أطاع أميرى فقد أطاعنى ، ومن عصى أميرى فقد عصانى » (٣) .

والطاعة الواجبة للأمرء مقيده بقيود ثلاثة

١ — أن يكون هذا الأمير من جملة المسلمين ، لا من غيرهم ، والمنتمهم للآية السابقة يطمئن لما نقول ﴿ وأولي الأمر منكم ﴾ .

٢ — وتجب طاعته ما لم يأمر بمعصية ، ففي المسند عن أنس أن معاذ بن جبل — رضى الله عنهم — قال : يا رسول الله ، أرأيت إن كان علينا أمر لا يستنون بستك ، ولا يأخذون بأمرك فما تأمر فى أمرهم ؟ فقد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا طاعة لمن لم يقطع لله — عز وجل » .

٣ — كما يحرم الخروج على الإمام ما دام أتيا بأركان الإسلام . حاكما بما أنزل الله ، حتى وإن حدث فسقه . أقول : حدث لأن بيعة الفاسق لا تعتقد ، ولله در — المكرم وجهه — ابن أبى طالب حيث قال . أمير غشوم خير من فتنة تدوم . عر عوف بن مالك رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « خيار أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم ، ويصلون عليكم وتصلون عليهم ، وشرار أئمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم ، وتلعنونهم ويعننونكم » قيل : يا رسول الله . أفلا تنابذهم بالسيف ؟ فقال : « لا

(١) رواه أبو داود والترمذى بسند صحيح .

(٢) رواه المحررى ، ومسلم ، والنسائى .

(٣) رواه الترمذى .

ما أقاموا فيكم الصلاة - وإذا رأيتم من ولاتكم شيئا تكرهونه فاكرهوا عمله ، ولا تنزعوا يد من طاعة » (١) .

ثالثاً - السنة في مصطلح الفقهاء :

السنة في اصطلاح الفقهاء هي ما صدر عن النبي ﷺ من فعل أو قول أو تقرير . ولم يرد في تعريفهم ذكر صفات النبي ﷺ اخلاقية ؛ لأن ذلك مردّه إلى شغف المسلمين في نقل كل ما له علاقة بالنبي ﷺ ولا يدخل في نطاق ما يستدل به على تشريع الأحكام .

وتارك السنة لا يثاب، بل يعاتب يوم القيامة من قبل صاحبها عليه لصلاة والسلام .

السياسة :

١ - إن نظام الحكم في الإسلام يقوم أساساً على مبدأ الشورى ، وعدم الانفراد بالرأى والاعتداد بالعقل .

بدءاً من تولى الولاية، ومروراً باتخاذ القرارات، وصدار الأحكام المعالجة للحالات المستجدة في المجتمع .

فالحاكم لا تفرضه قوته ، ولا حسب ونسبه ، وليس لأى أحد مهما كان أن يورث قيادة الأمة لبنيه ، أو لمن شاء من ذويه ؛ لأنه لا يملك ديمومتها لنفسه فضلاً عن غيره ، فهو الحاكم في شؤون المسلمين ما دام قائماً بشريعة الله مراعيًا حدوده ؛ فإذا انحرف عن هذا المسار فللرعية أن ترى من يقودها في نهج ربها .

والإسلام لا يضع حدوداً زمنية لمدة تقلد الحكم . كما تسير عليه بعض انظم السياسية اليوم ، بل يقيدوها بالاستقامة على الصراط للإلهي فحسب ، فللحاكم التقى الورع أن يبقى في دفة احكم ما بقى ورعه وتقواه . وعليه فنظام الحكم في الدولة الإسلامية ليس نظاماً ملكياً مستبداً - كما يزعم البعض - وإنما هو نظام الحكم عند الأكاسرة في ذلك الزمان .

ومن ثم . فتمليث الحكم والدولة للأبناء من قبل الآباء ليس من الإسلام في شيء، ولعل آل أمية يتخذون من فعل معاوية سنداً ومصدراً ، حين أخذ الناس على مبايعه ولده يزيد ، ولكن احتجاجهم بهذا مردود لأسباب :

أولاً : لأن الآية صريحه في الأمر بالشورى وأى أمر أهم من الولاية، قال تعالى:

﴿ وشاورهم في الأمر ﴾ [آل عمران ١٥٩] ، وقال : ﴿ وأمرهم شورى بينهم ﴾ [الشورى ٢٣٨] .

ثانيا : لأنه لم يعرف عن رسول الله ﷺ ولا عن خلفائه الراشدين أنهم أوصوا بالخلافة لأهلهم ولا حتى لغيرهم ، وهذا عمر رضى الله عنه يستثنى ابنه من المرشحين لها .

ثالثا : ثم إن السنة ما كانت سنة النبي أو خلفائه الراشدين ، ومعاوية رضى الله عنه لا يعد من هؤلاء المنصوص عليهم .

عن حذيفة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : « تكون النبوة فيكم ما شاء الله أن تكون ، ثم يرفعها إذا شاء أن يرفعها ، ثم تكون خلافة على منهاج النبوة ، فتكون ما شاء الله أن تكون ، ثم يرفعها إذا شاء أن يرفعها ، ثم تكون ملكا عاضا فيكون ما شاء الله أن يكون ، ثم يرفعها إذا شاء أن يرفعها ، ثم تكون ملكا جبرية فتكون ما شاء الله أن تكون ، ثم يرفعها إذا شاء أن يرفعها ، ثم تكون خلافة على منهاج النبوة » ثم سكت (١) .

كما أن نظم الحكم الإسلامى ليس نسخة مكررة لنظم الغربية والشرقية المختلفة ، بل هو نموذج فريد لا تضاهيه المناهج الديمقراطية أو غيرها .

٢ - « وإن تأمر عليكم عبد » . قد يكون ذكر العبد هنا على سبيل ضرب الأمثلة فحسب ؛ لأن ولاية لعبد لا تجوز ، وشبهه بهذا المثل قول الله ﷻ : « من بنى مسجدا لله ولو كمفحص قطاة » ؛ لأنه لا يتصور أن يكون المسجد كمفحص طير ، وقد يكون إطلاق صفة العبد باعتبار ما كان .

أما إذا اعتبرنا التعبير على حقيقته ، فيكون إشارة منه ﷺ إلى انقلاب الأوضاع وانخراط الموازين .

الأدبية :

لقد كانت مواعظ النبي ﷺ وخطبه تتسم بالاختصار . تراها قليلة فى مبانيها ، كثيرة فى معانيها ، وبالبلاغة ، وسحر البيان ، والروعة ، والرفقة ، والعذوبة .

ولا غرو فى ذلك ، فهو ﷺ إمام الفصحاء بلا منازع ، وسيد البلغاء أوتى جوامع الكلم ونوابغ الحكم ، وهو المأمور بقوله تعالى : ﴿ وَعَظُّهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ﴾ [النساء ٦٣] ؛ لهذا كانت تهتز القلوب لموعظته ، وتذرف الأعين ، وتقشعر الجلود .

(١) رواه الإمام أحمد .

فقه الدعوة

إن الدعوة في سبيل الله ليست عواطف جياشة متحمسة وحدها ، فكثيرا ما تقود أصحابها إلى المهالك ، ولكنها لسان بليغ ، وعقل باصع ، وحكمة بالغة ، وحنكة ومعانة، وخلق ، وعلم نفع ، وتخطيط محكم . ولا معنى للدعوة ولا تأثير للداعية ، إن لم تقم على تلك الدعائم الأساسية المتكاملة بحيث لو تفرقت تلك الدعائم بطل مفعولها . وأضحى صاحبها كالذي يحز في غير مفصل ، لذا قال تعالى لسيد الدعاة : ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ﴾ [النحل : ١٢٥] .

ومن الحكمة مراعاة نفسيات المستمعين ، وتخير الأوقات المناسبة لهم ، واهتبال الفرص السانحة . جاء في الصحيحين عن أبي وائل قال : كان عبد الله بن مسعود يذكرنا كل يوم خميس . فقال له رجل : يا أبا عبد الرحمن ، إنا نحب حديثك ونشتهي ولوددنا أنك تمددنا كل يوم ، فقال : ما يمنعني أن أحدثكم كل يوم إلا كراهة أن أملككم . إن رسول الله ﷺ كان يتخولك . كما خرج الإمام أحمد وأبو داود من حديث الحاكم بن حزم رضى الله عنه قال : شهدت مع رسول ﷺ الجمعة فقام متوكئا على عصا أو قوس ، فحمد الله وأثنى عليه كلمات خفيفات طيبات مباركات .

تطبيق

أولا : يزعم بعض أدعياء الدعوة أن لإسهاب في الموعظة حكمة من حكم الدعوة إلى سبيل الله : لذا تجدهم يخوضون في الموضوع ولا يريدون تركه حتى تملأ الأسماع ، وتسأم منه النفوس ، وتبرم منه الأفئدة .

وربما تخلص السامعون من ركاكة محدثهم بالتشاؤب والخلود إلى لنوم أو بالتيهان في عالم الخيال ، ومع كل هذا يسترسل الخطباء في خطبهم غير عابئين بنسيات من يخطبون فيهم ، لأنهم يعجبون بما يقولون ، هذا هو المقياس عندهم ، ولكن انظر معي إلى رسول الله ﷺ وهو يحدث صحابته عقب صلاة الصبح ، فعن أبي أمامة قال : أمر رسول الله ﷺ أصحابه حين صلوا العشاء : « أن احشدوا فإن لى إليكم حاجة » ، فلما فرضوا من صلاة الصبح قال : « هل حشدتم (١) كما أمرتكم ؟ » قالوا : نعم . قال : « اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا ، هل عقلتم هذه ؟ » ثلاثا — قلنا : نعم ، قال : « أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ، هل عقلتم هذا ؟ » ثلاثا ، قلنا : نعم ، قال : « اسمعوا

(١) حشد يحشد - جمع ، أو القوم دعوا فأحبدوا مرعين .

وأطيعوا هل عقلتم هذا ؟ « ثلاثا ، قلنا : نعم ، . قال : فكنا نرى أن رسول الله ﷺ سيتكلم كلاما طويلا ، ثم نظرنا فى كلامه فإذا هو قد جمع لنا الأمر كله بهذين الأصلين وصى النبي ﷺ فى حجة الوداع فى خطبته أيضا .

ثانيا : رغم تعدد وسائل الدعوة فى سبيل الله وتطورها ومع كل هذا فإن المواعظ اليوم لا تتعدى الأسماع ، وربما أعجب السامع بخطبة الخطيب ، ودرس المدرس من جهة إجادته ، ودقة تعبيره ، وإحكام سبكه ، وسلاسة أسلوبه دون أن يحدث فى نفسه شيئا أو أن يجد عنده صدى ومَرَدُّ هَذَا فى اعتقاده إلى أحد السبيين :

أ - عدم اقتناع المتحدث بما يقول أو عدم تطبيقه للمبادئ التى يدعو إليها ، وفى هؤلاء يقول الحق سبحانه : ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ [البقرة : ٤٤] . ويعاتبهم الشاعر العربى فيقول :

ألا أيها الرجل المعلم غيره	هلا لنفسك كن ذ التعليم
أبدأ بنفسك فانها عر غيها	فإذا انتهت عنه فأنت حكيم
لاتنه عن خلق وتأتى مثله	عار عليك إذا فعلت عظيم
وَأَبَّتْ عَرَبِيَّةُ أَحَدَهُمْ فَقَالَتْ :	

أصبحت تهى ولا تنتهى	متى تلحق القوم يا أكوع
ويا حجر السن متى تنقضى	تسن الحديد ولا تقطع

ب - حين يغوص المذنب فى بحر الخطايا ويضل مصراً على اجتراح السيئات يطع الله على قلبه بطبع الران ، قال تعالى : ﴿ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ [المطففين ١٤] ، وعنده تفقد الحواس مفعولها فلا القلب هو القلب ، ولا الأذن هى الأذن ﴿ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴾ [الأعراف ١٨٩] ، ولهذا قل تأثير هذه الجمهرة من الخطباء والوعاظ والمرشدين فى المجتمعات الإسلامية لمعاصرة التى تحتشد فى صحون المساجد وبهواتها ، ثم لا تلبث أن تنطلق فى الشوارع والأزقة والمساكن لتعب من الأثام حتى الشمالة .

ثالثا : لعل فى قوله ﷺ : « وإن تأمر عليكم عبد حبشى » ما يعزز رأى الذى دهننا إليه فى شرحنا للهدف السياسى المستنط من الحديث الثانى ، أى : حديث جبريل عليه السلام .

وهو إخبار منه ﷺ عن تدهور الأوضاع السياسية والاجتماعية وانتشار الفوضى وعدم ستيباب الأمن، وانخراط موازين العدل في المجتمعات الإسلامية، حتى يتفقد العبيد مقلد الحكم وسدة الخلافة والحكم وإذا كان ذلك كذلك فعلى العبد والمساواة السلام.

والمتتبع لتاريخ الإسلام يرى جلياً تلاعب الملوك بأمر البلاد وعدم تقديرهم لمولايه حق قدرها ، حتى ورثوها صبياناً وعلمانا لا طاقة لهم برعاية شؤونهم الخاصة. بل هم تحت رعاية الأوصياء ، وكثيرا ما خان الأوصياء وغدروا بمن استوصوا فيه خيرا ككافور الإخشيدى الذى كان وصياً على ابن الإخشيد - أبى القاسم أنوجور - وكان مملوكا لوالده الإخشيد ملك مصر آنذاك وفيه يقول أبو الطيب :

لا تشتتر العبد إلا والعصا معه بن العبيد لأنحاس مناكيد

رابعا : قوله ﷺ : « فإنه من يعيش منكم فسيرى اختلافا كثيرا » نبوة صادقة ، وإخبار عن غيب واقع فى تاريخ أمتنا الإسلامية له ما يعضده من شهداء الحق وعلماء الشريعة الذين يحزنهم تنكب صراط السنة، وانغماس الأمة فى مزالق الاختلافت الهامشية العقيمة فهذه شهادة عبد الله بن مسعود مستوحاة من الرصيد النبوى الذى يملكه ويفهمه ، ومن إرهافات تلك احقبة حيث قال : إنكم قد أصبحتم اليوم على الفطرة وإنكم ستحدثون ويحدث لكم ، فإذا رأيتم محدثة فعليكم بالعهد الأول .

ويقول مالك - رحمه الله - :

لم يكن شئ من هذه الأهواء فى عهد النبى ﷺ وأبى بكر وعمر وعثمان ، وهو يشير بذلك إلى ما حدث من التمرق فى أصول الدين من أمور الخوارج (١)،

(١) الخوارج . تكوت هذه لطافة إثر قبول الإمام على لتحكيم يوم صفين ، ونادى أتباعها بـ . لا حاكم إلا لله ، ولذلك يسمون بالمحكمة ، وطلبوا من الإمام على أن يقر بالخطأ من والكفر ، فأبى على رضى الله عنه ، وكان رايه حازما موفقا ، فانتقدوا بى قرية قرية من الكوفة تسمى «حرور» وبها سموا بالحرورية ، وأمروا عبيد الله بن وهب الراسى

قاتبهم الإمام على فى معركة النهروان وهزمهم ولكن لم يستأصل دعوتهم

والخوارج يقولون صحة خلافة أبى بكر وعمر وعثمان فى سبته الأولى ، ويطعمون فى أصحاب الجمل طلحة، والزبير ، وعائشة . ويكفرون كلا من على - كرم الله وجهه - وأبى موسى الأشعرى ، وعمرو بن بعاص ومن آراء الخوارج التى تميزهم

رأيهم فى الخلافة حيث يشترطون فى صحة الخلافة أن تكون باختيار حر من جماهير المسلمين ، ولا يصح له - أى للحليفة - أن يتدار أو يحكم بعد الاختيار . وليس ضروريا أن يكون قرشياً ، بل يجوز أن يكون من غيرهم ولو كان عبدا حشياً .

كما يرى الخوارج أن العمل بأمر الدين - من صلاة ، وصيام ، وصدقة - جزء من الإيمان ، فمرتكبة الكبيرة عندهم كافر ومحلل فى الدين .

والشيعة (١) ، والمرجئة (٢) ونحوهم .

وليت الأمر وقف عند هذا الحد ، بل شنت الجدل في الهنات والهيئات هذه لفرق . وأصبحت هذه الفروع أصولاً لتشرذم خطير حتى بلغت الخواارج إلى نحو لعشرين فرقة أشهرها وأكثرها تداولاً :

أ — الأزارقة : وهم أتباع نافع بن الأزرق ، وقد حكم بكفر كل ما عداهم من المسلمين ، وحرم الزواج بين طائفته وما عداهم ، وكذا التوارث وأكل الذبائح .

ب — النجدات : أتباع نجدة بن عمر ، وما امتاز به تعظيمه لحريمه الكذب على الزنا وشرب الخمر

ج — الإباضية : ورئيسهم عبد الله بن إياض التميمي ، ولا زال أتباعه بالجانب الجزائري — غرداية ، وهم أكثر مسالمة واتزاناً من غيرهم ، وجوز التعامل مع غيرهم

(١) لشيعة تعد خلافة أبي بكر هي البدور الأولى لتبلور فكرة لشيعة ، حيث يرى أصحابها أن الإمام عبداً أولياً بالخلافة من الشيعة ما يدعوه من الوصية ، وبلقيون عليها بوصى ، أى الذى أوصى له سى عليه السلام بالخلافة من بعده ، وما عيروا به

أن الخلافة أو ما يعبرون عنها بالإمامة ليست من ماصبح المسلمين العامة التى تفوص إلى نظر الأمة بل هى ركن من أركان الدين ، وقاعدة من قواعد الإسلام ويقولون ساء على ما سبق معصمة لأئمة عن الزلل والخطأ ، ويشهدون بقول الحق سبحانه : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ [الأحزاب ٣٣٠]

كما يعتقدون أفصلية الإمام على على سائر الخلق بعد رسول الله عليه السلام ، ولم يكتف بعض العلاء منهم بذلك بل وصل بهم الحد إلى تأليهه فيقول أحدهم " حلّ فى على حزة إلهى ، واتحد بحسده فيه ، وبه كان يعلم الغيب ، إذ أجبر عن الملاحم وصبح الخير ، وبه كان يحارب الكفار ، وله النصر والظفر ، وبه قلع باب حجير ، وعن هذا حال والله ما فلتت باب حجير بقوة حسدية ولا بحركة غدائية ، ولكن قلعتة عورة منكوبة " قالوا ' يظهر على فى بعض الأركان . والرعد صوته ، ولرق بهسمه ... انتهى من كتاب الملل والنحل . للشهرستاني ١ / ٤ / ٣ .

ويقولون بالتقية ، أى . النظاهر بالكفر ، وبأى عقيدة أو عمل لا يعتقد المستظهر به صحته ، بما يفرض ذلك مدره وحفاظ على نفسه أو عرصه أو ماله .

(٢) المرجئة : وكلمة أرجأ بمعنى أمهل وأخر ، والمرجئة . حرب سياسى محيد فى منشأ تكوينه ، وتعود بدوره إلى التطاحن الذى نشب بين الفرق المختلفة إثر مقتل عثمان رضى الله عنه ، هذه تكفر تلك وهاته تفسق الذنية ، هجاءت المرجئة تسالم الجميع ، ولا تكفر طائفة أو تنحاز لها دون لبقية الأخرى ، ثم بدأت تبحث فى الأمور اللاهوتية فى تحديد (الإيمان) و (لكفر) و (المؤمن) و (الكافر) فالإيمان عندهم هو . المعرفة بالله وبرسله ، والأعمال ليست جزءاً من حقيقة الإيمان ولا يدخل فيه الإيمان بالإمامة ، ووصل الأمر بهم إلى أن قالوا : إن الإيمان : لاعتقاد بالقلب ون أعلن صاحبه الكفر بلسانه ، وعبد الأوثان أو لزم اليهودية والنصرانية فى دار الإسلام . وعبد نصيب وأعلن التثليث فى دار الإسلام ومات على ذلك فهو مؤمن كامل الإيمان عند لئه — عز وجل — وجعله الله — عز وجل — من أهل الجنة . ١ . هـ ابن حزم ٤ / ٣ .

د - الصفرية : وهم تبع لزياد بن الأصفر ، ولا يختلفون عن الأزارقة فى كثير من تعاملهم .

وبلغت الشيعة إلى نحو ثلاثين ، ورفعها بعضهم إلى السبعين .

ويرجع سبب انقسامهم على أنفسهم إلى اختلافهم فى تحديد الأئمة من درية على - رضى الله عنهم - من جهة ، وكذا اختلاف حدة الغلو فيما بينهم ، فمنهم المتوسط فى حب الأئمة المعتدل ، ومنهم المقدس المفرط فى تقديسه ، ومن أهم فرقهم :

أ - الزيدية : وهم أتباع زيد بن الحسن بن على بن الحسين بن على بن أبى طالب ، وهم أقرب فرق الشيعة إلى أهل السنة لقولهم بجواز إمامة المفضول مع وجود الفاضل ، وعدم اعتقادهم فى نصية الإمامة أو عصمة الإمام .

ب - الإسماعيلية .

ج - الإمامية .

د - الراوندية .

ولا زالت عواصف التفرق تضرب جمع هذه الأمة . ولا زال السلاح القوي الذى يعول عليه أعداؤه إلى اليوم ، هو معول الهدم والتشردم ، فتلد المعارك والمواقف طوائف جديدة تزيد من حدة هذا التزيف الذى أضعف كيان الأمة ، وأفقدتها هويتها وزحزحها عن القيادة والريادة ، وتركها تتأكل داخليا .

إن أمتنا تعاني تأكلا ذاتيا من جراء انقسامها الدائم على نفسها وصدق ربنا إذ يقول ﴿ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ ﴾ [الانفص . ٤٦] . ألا فهل من صحوة يا أهل الصحوة ؟ !

خامسا : ومن المفارقات العجيبة فى حياة الأمة الإسلامية هذا الموقف الراضى لكل ما جاء عن الخلفاء الراشدين ، أو عن بعضهم جملة وتفصيلا الذى تقفه بعض الطوائف الإسلامية ، ويتبناه البعض من الأعلام .

- روى الكافى أن الباقر سئل عن المتعة . فقال : أحلها الله فى كتابه وسنة نبيه نزلت فى القرآن ﴿ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ ﴾ [النساء . ٢٤٠] فهى حلال إلى يوم القيامة ، فقيل له : يا أبا جعفر : مثلك يقول هذا وقد حرّمها عمر ؟ ! فقال : وإن كان فعل ، فقيل : إن نعيذك بالله أن تحل شيئا حرّمه عمر ، فقال الباقر : أنت على قول صاحبك فأقبل عبد الله الليثى وقال : أيسرك أن نساءك وبناتك وأخواتك ، وبنات عمك يفعلن ذلك ؟ فأعرض الباقر حين ذكر نساءه وبنات عمه .

— ومن قدح فى بعض الصحابة الشيعة الإمامية الذين أكثروا من لعن أبى بكر وعمر وعائشة ، واتخذوا لعنهم قرينة إلى الله — عز وجل — ومن الأمويين من جوز لعن الإمام على — كرم الله وجهه — بل وأمروا بذلك على المنابر نكاية فى خصومهم — الشيعة .

ومن العجب العجائب . أن نرى رجلا من المعاصرين وينسب إلى المحدثين يرد آذان عثمان رضى الله عنه بحجة أن لسنة ما جاء بها النبى ﷺ ، لا ما أحدثه عثمان

سادسا : « وإياكم ومحدثات الأمور ، فإن كل بدعة ضلالة » رغم كمال المنهاج الرافى ، وتماشيه مع القدرات الشخصية ، ومراعاته لكل ما يحيط بالإنسان ، وشدة وضوحه ، وعقلانيته ، ومع كل هذا فإن المصطفى عليه الصلاة والسلام يحذرننا من أن تجربنا تيارات البدع والضلال ، أو أن نزل أقدامنا فى متاهات الافتراء ولاختلاق ، لأن هذه الأخيرة تملك من ساليب المكر والدهاء وأصاليب الزيف والاختلاق ما تضمن به بقاءها واشتدادها فى مساحات الجهل والإيمان السطحي .

فهذه طائفة القديانية الضالة المضلة التى تحلقت حول الشيطان الأفاك : — لمرزا غلام أحمد القديانى — المدعى للنسوة سنة ١٣١٤ هـ وظل يدعو لسخافته حتى وجد له أنصارا وتبعاء .

وذى طائفة هدامة ثانية ألا وهى : البهائية المنتسبة لعلى محمد الشيرازى الذى أعلن سنة ١٢٦ م أنه (الباب) أى : الوسطة بين الشيعة الإمامية وإمامهم الثانى عشر محمد بن الحسن العسكرى المسمى بالمنتظر .

وأما عن المبتدعات فى الدين التى ألفها الناس واعتادوا عليها دون السنن التى أميتت فحدثت ولا حرج

ولقد شملت هذه البدع وعمت وطمت ، فهى فى الصلاة ، وفى الصيام ، وفى الحج ، وفى الجنائز ، وفى لأيمان والندور . وفى نكاح ، وفى الرضاع ، وفى الطلاق . وفى البيوع . . . ولا حول ولا قوة إلا بالله .

ولكن ولله الحمد ، فلقد قيض الله رحالا أرشدوا الأمة وأزاحوا الظلمة وبيّنوا كل ما فى حياة الأمة من بتداع وحملوها على الاتباع .

الحديث التاسع والعشرون

عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال : قلت : يا رسول الله ، أخبرنى بعمل يدخلنى الجنة ، ويباعدنى عن النار ؟ قال « لقد سألت عن عظيم ، وإنه ليسير على من يسره الله تعالى عليه : تعبد الله لا تشرك به شيئاً ، وتقيم الصلاة ، وتؤتى الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتحج البيت » ثم قال له . « ألا أدلك على أبواب الخير ؟ الصوم جنة ، والصدقة تطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار ، وصلاة الرجل فى جوف الليل » . ثم تلا : ﴿ تتجافى جنوبهم عن المضاجع ﴾ حتى بلغ : ﴿ يعملون ﴾ . ثم قال : « ألا أخبرك برأس الأمر وعموده ، وذروة سنامه ؟ » قلت : بلى يا رسول الله ! قال : « رأس الأمر الإسلام ، وعموده الصلاة ، وذروة سنامه الجهاد » ، ثم قال : « ألا أخبرك بملاك ذلك كله ؟ » قلت : بلى يا رسول الله ! فأخذ بلسانه ثم قال : « كفّ عليك هذا » . قلت : يا نبي الله ، وإنا لمؤاخذون بما نتكلم به ؟ فقال : « ثكلتك أمك يا معاذ ، وهل يكبّ الناس فى النار على وجوههم » . أو قال : « على مناخرهم إلا حصائد ألسنتهم » رواه الترمذى وقال : حديث حسن صحيح .

تخريج الحديث .

هذا الحديث أخرجه الإمام أحمد ، والترمذى ، والنسائى ، وابن ماجه من رواية معمر ، عن عاصم بن أبى النجود ، عن أبى واثل ، عن معاذ بن جبل رضى الله عنه . وقال لترمذى : حسن صحيح .

ترجمة الراوى :

لقد سبق التعريف بالصحابى الجليل معاذ بن جبل فى الحديث الثامن عشر من هذه

أخبرنى بعمل العمل هنا شمر عمل القلب ولسان والحوارج

يدخل الجنة أى يكون سبب فى دخول الجنة .

لقد سألت عن عظيم أى سألت عن عمل عظيم

أبواب الخير يطلق الخير على المال الكثير ، والمرد الأجر العظيم ، وهو الجنة

الصوم أحد أبواب الخير

جنة : مصم لجيم أى ستر وقاية من كل شر ، شر المعصى ، وشر الشهوات ، وشر عذاب النار .

الصدقة تطفى : أى تذهب شرها سريعاً . ولورد بالخطيئة بصغيره .

السلسلة، ولا بأس بذكر بعض مناقبه رضى الله عنه، فهو أحد أكابر صحابة رسول الله ﷺ وصلحائهم، وبعثه رسول الله عليه السلام إلى اليمن بعد غزوة تبوك وشيعه راجلا .

وما يدل على شفافية قلبه وعمق إيمانه، ما رواه أنس بن مالك رضى الله عنه أن معاذاً دخل على رسول الله ﷺ فقال : « كيف أصبحت ؟ » قال : أصبحت بالله مؤمناً ، قال . « إن لكل قول مصداقاً ، ولكل حق حقيقة فما مصداق تقول ؟ » قال : يا رسول الله ، ما أصبحت صباحاً قط إلا ظننت أنى لا أمسى ، وما أمسيت مساء قط إلا ظننت أنى لا أصبح ، ولا خطوط خطوة إلا ظننت أنى لا أتبعها أخرى . وكأنى أنظر إلى كل أمة جاثية ، كل أمة تدعى إلى كتابها ومعها نبيها وأوثانها التى كانت تعبد من دون الله ، وكأنى أنظر إلى عقوبة أهل النار، وثواب أهل الجنة ، قال : « عرفت فالزم » ، وكان — رحمه الله ورضى عنه — عالماً بالحلل والحرام . عن أبى مسلم الحولانى قال : أتيت دمشق ، فإذا حلق فيها كهول من أصحاب محمد ﷺ وإذا فيهم شاب أكحل العينين برآق الثياب ، كلما اختلفوا فى شيء ردّوه إليه . قال : فقلت لجلس لي : من هذا ؟ قال : هذا معاذ بن جبل .

روى له عن رسول الله ﷺ مائة حديث وسبعة وخمسون حديثاً ، اتفق المحررى ومسلم منها على حديثين ، وانفرد البخارى بثلاثة ، ومسلم بحديث .

توفى — رحمه الله — سنة ١٨ هـ وهو ابن ثمان وثلاثين ، وقيل : ثلاث وثلاثين بطاعون عمواس . ودفن بمشارق (غوريسان) .

ومن أراد المزيد فليطلبه فى أمهات التراجم ، ففيها ما يروى الغليل

— رأس الأمر — العمل المسؤول عنه ، ورأس الأمر : الإسلام ، لأنه لاجبة للأعمال الشرعية بغيره وعموده أى ما يعتمد عليه ويرتفع به .

دروة سنامه دروة الشيء أعلاه . والسنام فى الأصل ما ارتفع من طهر البعير .
بملاك الأمر . ملاك الشيء ما به قومه وإحكامه .

فأخذ بنى .

بسانه : بسان نفسه .

كف عليك هذا . أى عكس هذا ، فتقول به خيراً أو تسكت

وإنا لمؤاخذون : الكلام على الاستفهام ، والمقصود منه التثنية

تكلتلك أمك فقدتلك ، أصله دعاء على مخاطب به ، ثم غلب استعماله للتشبيه على الشيء من غير قصد الدعاء .

وهل بك الناس الاستفهام إنكارى بمعنى النفى ، أى . لا يكذب الناس ويلقبهم فى النار دون مبالاة إلا .

حصائد جمع حصيدة معنى محصودة ، فكان السنان آلة حصاد .

سبب ورود الحديث :

فى الطريق إلى تبوك كان الطريق شاقا وطويلا ، والسير مضيا ، والحر يلفح الوجوه ، والجيش الإسلامى يتلقى كل هذه الصعاب وبذلها ، ومع ذلك فلم يثن هذا الموقف عزيزة الصحابى الجليل الحريص على تفهيم حقيقة الإسلام — معاذ بن جبل — ولم ينسه أبدا الأمل الذى طالما راوده ، والذى دفعه إلى الخروج ، وهو الدخول إلى جنات الفردوس ، وما هو يتحين الفرص ليهتبلها ، فما إن كان على مقربة من رسول الله ﷺ حتى بادره بهذا السؤال البليغ .

ولعل صدر الحديث يشهد بهذا السبب الذى ذكرت ، حيث قال : بينما نحن نخرج مع رسول الله ﷺ فى غزوة تبوك وقد أصابنا الحر وتفرق القوم ، فإذا رسول الله ﷺ أقربهم منى ، فدنوت منه ، وقلت : يا رسول الله أخبرنى بعمل . وصيغة سؤاله تدل على شيئين :

أ — تألهف لمعرفة أصول الدين التى بها يكون من أصحاب الجنة المقربين ، ورواية الإمام أحمد لهذا الحديث — عن معاذ — ترجم ذلك : يا رسول الله ، إني أريد أن أسألك عن كلمة قد أمرضتنى ، وأسقمتنى ، وأحرقتنى .

ب — تنم عن فصاحته ، ودقة تعبيره ، وبراعة إيجازه .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

علم السلوك :

إن ما يحكم أعمال الخير كلها فيجعلها فى غاية الكمال هو ضبط اللسان وكفه . وهذا جهاد فى حد ذاته ؛ لأن الإنسان بلسانه يرفع إلى عليين أو يهوى إلى أسفل سافلين . ففى الصحيحين عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : « إن الرجل ليتكلم بالكلمة ما يتبين فيها يزل بها فى النار أبعد مما بين المشرق والمغرب » .

ولله درّ العارفين بالله من أئمتنا الأعلام من السلف الصالح الذين دأبوا على مجاهدة النفس وتنزيه اللسان من سقط القول واللغو فيما لا طائل من ورائه .

روى مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر دخل على أبى بكر — رضى الله عنهما — وهو يجبذ لسانه ، فقال عمر : مه غفر الله لك ، فقال أبو بكر : هذا الذى أوردنى الموارد .

وقد ابن بريدة : رأيت ابن عباس — رضى الله عنهما — أخذ بلسانه وهو يقول : ويحك قل خيرا تغنم ، أو اسكت عن سوء تسلّم ، وإلا فاعلم أنك ستندم . قال :

ف قيل له : يا بن عباس لم تقول هذا ؟ قال : إنه بلغني أن الإنسان أراه ، قال : ليس على شيء من جسده أشد حنقا أو غيضا يوم القيامة منه على لسانه ، إلا من قال به خيرا . أو أملى به خيرا .

وكان ابن مسعود رضى الله عنه يحلف بالله الذي لا إله إلا هو ما على الأرض شيء أخرج إلى صول سجن من لسانى . وقال لحسن : اللسان أمير لبدن ، فإذا جنى على الأعضاء شيئا جنت وإذا عف عف . وقال يونس بن عبيد : ما رأيت أحدا لسانه منه على باء إلا رأيت ذلك صاحبا فى سائر عمله .

وقال يحيى بن أبي كثير : ما صلح منطق رجل إلا عرفت ذلك فى سائر عمله . ولا فسد منطق رجل قط إلا عرفت ذلك فى سائر عمله .

وقال ابن المبارك عن فضالة عن يونس بن عبيد — رحمهم الله — :

لا تجد شيئا من البر واحد يتبعه البر كله غير اللسان ، فإنك تجد الرجل يصوم النهار ويفطر عن احرام ، ويقوم الليل ويشهد لزور بالنهر ، وذكر أشياء نحو هذا ، ولكن لا تجده لا يتكلم إلا بحق فيخالف ذلك عمله أبدا .

العقائدية :

ع لا يمارى فيه إلا معد أن الله — سبحانه وتعالى — رتب دخول الجنة على أعمال البر المبينة فى الشريعة الإسلامية كما أن لأهل الجنة والنار مواصفات وصفات محددة .
فصفات أهل الجنة لا تقرب أصحابهم من النار ، بل تباعدتهم عنها وتدنيهم إلى الجنة وكذلك العكس .

ولقد ورد فى الصحيحين عن أبى هريرة ما يدل بوضوح أن دخول الجنة ليس لمحض الصدف والاعتباط . وفيه : أن أعرابيا قال : يا رسول الله ، دلنى على عمل إذا عملته دخت الجنة ؟ قال : « تعبد الله لا تشرك به شيئا ، وتقيم الصلاة المكتوبة ، وتؤدى الزكاة المفروضة ، وتصوم رمضان » قال : والذى بعثك بالحق لا أزيد على هذا شيئا أبداً ، ولا أنقص منه ، فلما ولى ، قال النبى ﷺ « من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فليظفر إلى هذا » .

وهذا أبو أمامة رضى الله عنه يقول سمعت رسول الله ﷺ يخطب فى حجة الوداع يقول : « أيها الناس ، اتقوا الله ، وصلوا خمسكم ، وصوموا شهركم ، وأدوا زكاة أموالكم ، وأطيعوا ذا أمركم تدخلوا جنة ربكم » .

كل ما ذكر مصداق لقوله تعالى ﴿ وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورَثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾

[الزحرف ٧٢] ، و ﴿ ذَلِكْ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا ﴾ [سأ ١٧] .

ولكن القارئ الكريم يرى بين ما سبق وبين قوله ﷺ : « لن يدخل أحدكم الجنة بعمله » تعارضاً كبيراً إلا أنه في حقيقة الأمر ليس بينهما أى تعارض لسببين

أولاً : لأنه لولا فضل الله ورحمته ما اهتدى العامل للعمل الصالح ، ولما اطمأن إليه وركن ، قال تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ ﴾ [الأعراف ٤٣] ، وقال تعالى على لسان الكليم موسى عليه السلام : ﴿ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي . وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ﴾ [طه : ٢٥ ، ٢٦] ، فالتوفيق كله بيد الله ، وعبرة النبي في الحديث الذى هو موضوع البحث صريحة فى دلالتها على ذلك . « وإنه ليسير على من يسره الله عليه » .

قال الحق سبحانه : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى . وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى . فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى ﴾ [الليل ٥-٧] . كما ورد أيضاً ما يعزز لأحاديث السابقة فى قوله ﷺ : « اعملوا فكل ميسر لما خلق له ، أما أهل السعادة فييسرون لعمل أهل السعادة ، وأما أهل الشقاوة فييسرون لعمل أهل الشقاوة » ثم تلا ﷺ هذه الآية يعنى آية « الليل » . وكان من دعاء ابن عمر - رضى الله عنهما - : اللهم يسرنى لليسرى ، وجنبى العسرى .

ثانياً : لأن العمل نفسه لا يستحق به أحد الجنة لذاته لولا أنه تعالى جعله بفضل سبباً .

الفقهية :

تعرض الحديث الشريف إلى أحكام فقهية عديدة ، حيث صدر بالقواعد الأساسية للإسلام . صلاة ، زكاة ، صوم ، حج ، ثم أردفها بسنتها المحببة ونوافلها المستحبة ، وليس فى الحديث تكرار كما يبدو لأول وهلة . بل فيه تبيان لمنزلة كل من الواجب المحتم والنفل المرغوب فيه ، والمتمعن فى هذه الإجابة النبوية - الحديث الشريف - يرى اختلافاً فى الترتيب بين العبادات الإسلامية وهى فى مقدم لوحوب ، وبينها وبين بعضها ، وهى فى مرتبة الاستحباب حيث تراها فى الحكم الأول هكذا :

التوحيد أولاً - طبعاً - ثم إقامة الصلاة ، ثم إيتاء الزكاة ، ثم صوم رمضان ، وحج البيت .

وتراها مرتبة فى التصنيف الثانى ترتيباً يغاير الأول ، حيث قدّم صوم النفل على

الصدقة وختم بقيام الليل — أى الصلوات غير المكتوبات المحدودات — ولا ريب أن هذا التقديم والتأخير ليس عشوائياً بمحصر الصدقة . بل إن الشارع الحكيم راعى فى الفرائض الخمس إعلان الشعائر الإسلامية فى المجتمع الإسلامى ؛ لذا فلا تضرّ المجاهرة بها وإفشائها عقائد الناس ، أما فى النوافل الأخرى فالهدف منها : تربية روح المراقبة فى النفس وتركيتها ونظهيرها ، ولا يتم ذلك إلا إذا تمت فى السرّ . وأول هذه النوافل : الصوم الذى هو بين العبد وربه كما ذكر الحق سبحانه فى الحديث القدسى : « كل عمل ابن آدم له إلا الصوم فإنه لى وأنا أجزي به » (١) . وثانيها : الصدقة التى يطلّحها المنّ ، قال تعالى : ﴿ قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى وَاللَّهُ عَمِيّ حَلِيمٌ . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ ﴾ [البقرة ٢٦٣ ، ٢٦٤] .

وأما صلاة الليل ، ففيها قال ابن مسعود : فضل صلاة الليل على صلاة النهار كفضل صدقة السرّ على صدقة العلانية .

هذه إشارة فحسب للنظر فى سرّ الترتيب والتقديم الوارد فى الحديث النبوى الشريف ، ولا بأس بعد هذه اللفتة أن نقف عند تفصيلات الفقهاء لأحكام تلك النوافل المذكورة آنفاً .

أولاً : الصيام :

ما يستحب منه :

١- يوم عرفة لغير الحاج ؛ لما جاء فى مسلم عن رسول الله ﷺ أنه قال : «صوم يوم عرفة يكفر ذنوب ستين ماضية ومستقبية ، وصوم يوم عاشوراء يكفر سنة ماضية» .

٢- يوم تاسوعاء وعاشوراء : فلقد صام ﷺ يوم عاشوراء وأمر بصيامه وقال : «إذا كان العام المقبل إن شاء الله صمنا اليوم التاسع» .

٣- ستة أيام من شوال ؛ لقوله ﷺ : « من صام رمضان وأتبعه ستاً من شوال كان كصيام الدهر » (٢) .

ويندب فى صيامها عدم إفشائها ، وفصلها عن العيد ، وتفريقها عند إمامت مالك — رحمه الله — عملاً بقاعدة سدّ الذرائع حتى لا يعتقد وحبوها وإلحاقها برمضان .

٤- النصف الأول من شعبان ؛ لقول عائشة — رضى الله عنها — ما رأيت

(٢) رواه مسلم .

(١) رواه البخارى والمفضل ، ومسلم .

الرسول ﷺ استكمل شهراً قط إلا رمضان ، وما رأيته في شهر أكثر منه صيام في شهر شعبان (١) .

٥ _ العشر الأوائل من ذى الحجة ؛ لقوله ﷺ : « ما من أيام العمل الصالح فيها أحب إلى الله - عز وجل - من هذه الأيام » - يعنى العشر الأول من ذى الحجة - قالوا : يا رسول الله ، ولا الجهاد فى سبيل الله ؟ قال : « ولا الجهاد فى سبيل الله إلا رجل خرج بنفسه وماله ، ثم لم يرجع من ذلك بشيء » (٢) .

٦ _ شهر المحرم ؛ لقوله ﷺ عند سئل : أى الصيام أفضل بعد رمضان ؟ قال : « شهر الله الذى تدعونه المحرم » (٣) .

٧ _ الأيام ليض من كل شهر ، وهى الثالث عشر ، والرابع عشر ، والخامس عشر

٨ _ يوم الإثنين ويوم الخميس .

٩ _ صيام يوم وإقطار يوم ، لأنه أحب الصيام إلى الله وهو صوم داود .

ثانيا : الصدقة :

إن التشريع الاقتصادى الإسلامى قد كفل عيش فقراء المجتمع وضمن حقوقهم بفريضة الزكاة التى عدّها حقاً واجباً فى أموال الأغنياء ، حفاظاً على كرامة مستحقى الزكاة وصوناً لشعورهم .

فإذا ما تم ذلك ، فإن افتراض وجود الفقير المعدم فى المجتمع الإسلامى يعد ضرباً من المستحيل . وأندر من الكبريت الأحمر ، إلا أن تقلبات الدهر لا تفتأ أن تفقر الغنى ، وتذل العزيز لحكم إلهية ، فما كان من الإسلام إلا أن رزع فى قلوب أهله الرحمة والحنان ، وحثهم على التصديق ، وحَبَّب إليهم السخاء بالأموال التى ليست فى الحقيقة - لأصحابها لتصرفين فيها ، بل هى تحت الملكية لعامة الملكية الربانية . قال تعالى مخاطباً الأغنياء واقدارين على الإنفاق : ﴿ وَأَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ ﴾ [الحديد : ٧] ، ﴿ وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ ﴾ [النور : ٣٣] .

آداب التصديق :

على المتصدق أن يتحلى بهذه الخصال ، ويراعى هذه الآداب ليتقبل الله صدقته :

أ_ عليه أن يتحرى المال الحلال ؛ لأن الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيب .

بـ — وليحرص على كتمانها ؛ لأن الرياء مبطل للأعمال .

جـ — ومن تمام الصدقة إعطاؤها لمستحقيها من الفقراء والمعوزين

فعالية الصدقة وأثرها :

يعود فضل الصدقة وأثرها على المجتمع الإسلامى بدئى ذى بدء ككل من وحوه ،
أذكر منها :

١ — تحقق الكفالة الاجتماعية بأبهى صورها فى المجتمع الإسلامى بفضل إعانة الأغنياء للفقراء ، والقضاء المبرم على ظواهر البؤس والجوع ، وليس هذا من قبيل الأحلام والخيال . بل مما تلميه حقائق تاريخية إبن عهود الإسلام الزاهرة .

٢ — تفتت الأموال ومحاربة تكديسها وتجميدها .

أما ما يعود على الشخص نفسه من آثار الصدقة ، فكثير منها :

١ — لصدقة تحو السيئة ؛ لأنها من ضرب الحسنات ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ﴾ [هود : ١١٤] ، وقال أيضا : ﴿ إِنْ تَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنِعْمًا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهُا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مَن سَيِّئَاتِكُمْ ﴾ [البقرة : ٢٧١] .

٢ — ومن ثم فهى تطفى غضب الرب .

٣ — كما تدفع ميتة السوء عن أنس رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : « إِنْ صَدَقَ السَّرُّ لَتُطْفِئَ غَضَبَ الرَّبِّ وَتُدْفَعَ مِيتَةُ لِسْوَةٍ » (١) . وروى عن على بن الحسين — رضى الله عنهما — أنه كان يحمل الحبز على ظهره بالليل يتتبع به المساكين فى ظلمة الليل ويقول : إِنْ الصَّدَقَةُ فِى ظِلَامِ اللَّيْلِ تُطْفِئُ غَضَبَ الرَّبِّ — عز وجل

ثالثا : قيام الليل :

لقد ورد أن أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل ، ففى صحيح مسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه ، عن النبى ﷺ قال : «أَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْمَكْتُوبَةِ قِيَامُ اللَّيْلِ» .

والنبى الكريم ﷺ فى هذا الحديث قد بين أفضل أوقات التهجد بالليل وهو جوف الليل ؛ فعن أبى سليم قال : قلت لأبى ذر : أى قيام الليل أفضل ؟ قال : سألت النبى ﷺ كما سألتنى فقال : «جوف الليل انغابر أو نصف الليل ، وقليل فاعنه» (٢)

(١) أخرجه الترمذى ، واس حار فى صحيحه .

(٢) أخرجه الإمام أحمد .

وخرج ابن أبي الدنيا ما لفظه: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: أى الصلاة أفضل؟ قال «خوف الليل الأوسط»، قال: أى الدعاء أسمع؟ قال: «دبر المكتوبات». وقد قيل: إن جوف الليل إذا أظنق، فالمراد به وسطه، وإن قيل: جوف الليل الآخر، فالمراد به: وسط النصف الثانى، وهو السدس الخامس من أسداس الليل.

الاجتماعية:

١ - القول الحسن والكلمة الطيبة هما سداد العلاقات الاجتماعية وضمنان سيرها والمحافظة عليها، والإسلام دأب في تشريعاته على إعماء تلك اللحمة التى تربط أفراد المجتمع. وحرم كل ما يهيم تلك العلاقات ويفصم تلك العرى من قول للزور، وقذف، وكذب، وغيبة، ونميمة، الحديث: ثم قال: «ألا أخبرك بملاك ذلك كله؟» قلت: بلى يا رسول الله، فأخذ بلسانه وقال: «كفّ عليك هذا».

٢ - إن المؤمن فى مجتمعه عضو فعال لا يعتريه الهمود والجمود، وإيجاسى لا تساوره السلبية إلا فى بعض فترات الضعف البشرى إلا أنه يسعى إلى تدارك الخطأ، ويعمل على محو الخطيئة، وتكفير الذنب وفقاً لقول النبي ﷺ: «... والصدقة تطفي الخطيئة».

تتكفير الذنب ليس مع الله فحسب، بل هو مع المخلوقين أوكد؛ لأن حلم الخالق وصفحه أقرب.

والإسلام فى تشريعه للكفارات المتعددة يغرس فى المؤمنين خلق تدارك لزلل ومحاسبة النفس، كما يضمن بتلك الكفارات أمن الفقراء الغذائى.

البلاغية:

ورد فى الحديث ألوان بلاغية متعددة نذكر منها قوله ﷺ:

«هل يكب الناس فى النار» الذى ورد بصيغة الاستفهام الإنكارى بمعنى النفى: «إلا حصائد ألسنتهم» شبه ما تكلم به اللسان بالزرع المحصود بألة الحصاد - المنجل - فكما أن المنجل يقطع ولا يميز بين الرطب واليابس والجيد والردى، فكذلك لسان بعض الناس يتكلم بكل نوع من الكلام الحسن والقيح، ثم حذف المشبه وأقام المشبه به مقامه على سبيل الاستعارة التصريحية، وجعل الإضافة قرينة لها والاستثناء مفرغ، لأن فى الاستفهام معنى النفى، والتقدير: لا يكب الناس شئ من الأشياء إلا حصائد ألسنتهم من الكلام.

كما نلمس بلاغة النبي ﷺ فى تنويع الكلمات وإيراد المترادفات حيث قال: «ألا أدلك؟» ثم «ألا أخبرك؟».

فقه الدعوة

١ _ يفتر حديث الواعظ والمرشد إلى دعمات تسنده ، وحجج تعضده ، وبراهين تكرر مصداقيته ، ولا يكتفى الداعي أبداً بالأدلة العدمية والأمثلة احسية ، بل لا يزال حاله يعبر عن رأيه وفكره ما لم يعززه بآية قرآنية أو نصوص سننية ، وما هو الذى لا ينطق عن الهوى يستشهد بقوله تعالى : ﴿ تَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ﴾ [السجدة : ١٦] .

وإن أعجب فلا عجب إلا من بعض المتسبين للدعوة المتطقلين عليها أو المتهنين الذين يخوضون مجالات شتى ، ويطرقون ألوانا عدة من الموضوع دون أن تسمع من أفواههم آية كريمة أو سنة قوية ، وهم مع ذلك يستشهدون بقول فلان لقيسوف الأوربي ، والمنظر لاقتصادى ، والطبيب الأخصائى ، وإن صادف مرة واستدل بآية ، فإنما على سبيل لحشو والزج ، فتراه فى واد وما تلاه فى واد آخر بين المعنيين تباعد أو تنافر .

فمثلا تحدث أحد الادعياء مرة عن تحديد المواليذ فاستشهد على ما قال بقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا ﴾ [التحریم : ٦] .
وتحدث آخر عن رؤية هلال رمضان فقال : ﴿ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ﴾ [البقرة : ١٨٥] .

٢ _ قد يسمى الداعى لى دعوته من حيث لا يقصد ، بل فى قرارة نفسه يريد نشرها وتبليغها للناس ، ولكن يقدمها بأسلوب ركيث وبعبارات مفككة وألفاظ مبتذلة ، هنالك تفتن العامة فى دينها ، وتمج آذانها سماع الدروس والمواعظ ، وحتى لا يصبح حال الصحابة كذلك ، اعتمد النبى ﷺ على أساليب التشويق ، والتنبيه ، وتحريك الهمم : « ألا أدلك ؟ » ، « ألا أخبرك ... ؟ » ، « وهل يكب » ، « ... ثكلتك أمك » ... إلخ .

تطبيق

١ _ إن عماد الدين الصلاة ، قد هدمه الكثير من المسممين العصاة ، تكاسلا وتقاعسا ، وإذا كانت الصلاة فى المنطور الإسلامى هى الفارق بين المسلم وغيره ، فقد تلاشى هذا الفارق ومحيت آثاره بأيدي بعض المتفرجين حتى أصبحت الكثير من الأسر الإسلامية فى بلاد الإسلام تتعارف على ترك هذه القاعدة الجليلة ولا ترى بينها راکعا ولا ساجدا .

٢ _ لا شئ أرفع فى جسم الجمل من السنام ، ولا شئ يرفع لواء هذا الدين

ويعلى كلمته ، ويحلى مذهبه أكثر من الجهاد فى سبيل الله بشقيه المالى ، والروحى .
 وهل كانت صورة الدولة الإسلامية — المنظمة والقوية — تكتمل فى أذهان الغرب
 والشرق والقبائل العربية المتربصة بالدين ونيه لولا الجهاد فى سبيل الله الذى يستحى
 بعض دعائنا اليوم من ذكره ؟ ! ولولا معركة الفصل والفرقان — بدر الكبرى — ما قام
 للدولة الإسلامية كيان ! !

وهل كانت الجزائر — مثلاً — تنعم بنعمة الحرية لولا أولئك الذين باعوا أنفسهم من
 الله — عز وجل — ورفعوا راية الجهاد الذى تخلى عنه المسلمون اليوم ، وألهاهم عنه
 الدنيا والتنافس فيها ، هالك استدلهم عدوهم ، الغاصب لأراضيهم ، المنتهك
 حرمتهم ، المدنس لمقدساتهم .

ومن العيب أن نجنح فى هذه المرحلة إلى غير الجهاد ، إلى المؤتمرات السلمية
 العالمية ، والمهادنات ، والمهانات ؛ لأن ذروة سنام الإسلام الجهاد .

الحديث الثلاثون

عن أبى ثعلبة الخشنى جرثوم بن ناضر رضى الله عنه ، عن رسول الله ﷺ قال :
 « إن الله فرض فرائض فلا تضيعوها ، وحد حدودا فلا تعتدوها ، وحرم أشياء
 فلا تنتهكوها ، وسكت عن أشياء رحمة لكم غير نسيان فلا تبحثوا عنها » حديث حسن
 رواه الدارقطنى وغيره .

تخريج الحديث :

(هذا الحديث من رواية مكحول عن أبى ثعلبة الخشنى وله علتان :

إحدهما : أن مكحولا لم يصح له السماع عن أبى ثعلبة ، كذلك قال أبو شهر
 الدمشقى وأبو نعيم أحافظ وغيرهما .

والثانية : أنه ختلف فى رفعه ووقفه على أبى ثعلبة ، ورواه بعضهم عن مكحول
 عن قوله لكن قال الدارقطنى : الأئمة بالصواب المرفوع .

قال وهو أشهر ، وقد حسن الشيخ ^(١) - رحمه الله - هذا الحديث وكذلك
 حسنه قبله الحافظ أبو بكر السمعانى فى أماليه ، وقد روى معنى هذا الحديث مرفوعا
 من وجوه أخر ^(٢) .

فرض أو حجب

فرائض : أمور مقدرة محدودة بأوقات معينة .

فلا تضيعوها : لا تفرصوا فيها بالترك ، أو بالتأخير ولتقصير

حدودا : جمع حد . وهو فى اللغة الحاجز بين شيئين . وفى الاصطلاح هو المقدر الذى جعله الله ميبا

لما شرع من لأحكام ، فلا تعدى ما بينه الله لما وحده فى الطلاق والعدة والميراث ، والصوم ،

والزكاة إلخ . ويدخل فى عموم الحد أيضا الحدود المشروعة لنزجر

تنتهكوها أى فلا ترنكبوها مقتحمين لها غير مبالين بها .

سكت عن أشياء : فلم يعرضها ولم يحرمها .

رحمة لكم : أى لأجل رحمته بكم

غير نسيان : لأحكامها فلا يوصل ربه ولا ينسى [طه ٥٢]

فلا تبحثوا عنها : بالسؤال عن حكمها ، واكتفوا بى بينت لكم أحكامه فقد يكون السؤال نفسه ميبا للشدد

والتضييق ، كما هو الشأن مع سى إسرائيل

(١) يحيى بن شرف ليدى النووى

(٢) جامع العلوم وحكم لابن رجب البعداوى ص ٢٦١ .

ترجمة الراوى :

هو أبو ثعلبة الخششى - جرثوم بن ناشر - من قبيلة خشينة ، وهى بطن من قضاعة بن مالك بن حمير ، وهو مشهور بكنيته ، كان ممن بايع تحت الشجرة : وضرب له ﷺ بسهمه يوم خيبر وأرسله إلى قومه فأسلموا ، وكان يقول : إني أرجو ألا يخنقنى الله كما أراكم نخنقون عند الموت ؛ وحقق الله رجاءه ، فبينما هو فى صلاته قبض وهو ساجد سنة خمس وتسعين ، ومروياته أربعون حديثا .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

العقائدية :

أ - من أصول العقيدة الصحيحة الإيمان بعالم الغيب جملة وتفصيلا ؛ لقوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴾ [البقرة . ٣] هذا لغيب المتمثل فى جميع السمعية كالملائكة مثلا ، والساعة وما تشمل عليه من بعث ، وحشر ، وصراط ، وميزان ، وجنة ، ونار ، وحوض .

ولا سبيل لى معرفة ذلك إلا بالوحى الذى يجب أن نقف عنده وليس للمسلم أن يخوض فى هذا العالم الرهيب ، ولن يصل لشيء مهما أجهد نفسه ولقد أهدر البعض أوقاتهم فى الحديث عن أشكال الملائكة ، ووصف كلاليب جهنم ، ومأكولات ، وفرش اجنة ، ... و ... وقصورها ، ودورها .

ب - كما لا يجوز البحث فى الذات العلية ؛ لأن العقل البشرى أعجز من تصور ذلك ، والبحث فى هذا المجال يبعث الحيرة والشك ثم يرتقى الشك إلى التكذيب . عن أنس رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : « قال الله - عز وجل - : إن أمتك لا يزالون يقولون : ما كذا ؟ ما كذا ؟ حتى يقولوا : هذا الله خلق الخلق فمن خلق الله ؟ ! » (١) .

قال إسحاق بن راهويه : لا يجوز التفكير فى الخالق ويجوز للعباد أن ينفكروا فى المخلوقين بما سمعوا فيهم ، ولا يزيدون على ذلك ؛ لأنهم إن فعلوا تاهوا ، قال : وقال الله عز وجل : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ﴾ [الإسراء : ٤٤] .

ولا يجوز أن يقال كيف تسبح القصاص والأخونة ، والحيز المخبوز ، والشياب المنسوجة وكل هذا قد صح العلم فيهم أنهم يسبحون ، فذلك إلى الله أن يجعل تسييحهم كيف شاء ، وكما شاء ، وليس للناس أن يخوضوا فى ذلك إلا بما علموا ولا

يتكلموا في هذا وشبهه ، إلا بما أخبر الله ولا يزيدون على ذلك ، فاتقوا الله ولا تحوضوا في هذه الأشياء المتشابهة ، فإنه يلهيكم الخوض فيه عن سنن الخلق .

الفقهاء :

اعتبر القرآن الكريم جملة ما أذن في فعله ، سواء كان عن طريق الوجوب أو الندب أو الإباحة حدود الله ، ومن ثم نهى عن تجاوزها وارتكاب ما نهى عنه ؛ لأنه تعد لئلك الحدود ، قال تعالى : ﴿ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ﴾ [الصلاق ١٠] .

إذاً من طلق أيام الحيض طلاق ثلاثاً ، مثلاً فقد تعدى حدود الله . كما اعتبر القرآن من أمسك بعد أن طلق بغير معروف ، أو سرح بغير إحسان ، أو أخذ مما أعطى المرأة شيئاً على غير وجه الفدية التي أذن الله فيها متعدياً لحدود الله : ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ [البقرة ٢٢٩] .

وبعد أن فصل الكتاب العزيز أحكام الوراثة ، وبين من له حق الوراثة ومقدار حق كل ، عقب بقوله : ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَاراً خَالِداً فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ [النساء : ١٣] . [١٤]

وقد تطلق الحدود ويراد بها نفس المحرم كقوله ﷺ : « مثل القائم على حدود الله والمداهن فيها كمثل قوم اقتسموا سفينة » وأرادوا بالقائم على حدود الله : المنكر للمحرمات الناهي عنها .

وقد تسمى العقوبات المقدرة في الشريعة الإسلامية حدوداً كما يقال : حد الزنا ، وحد السرقة ، وحد شرب الخمر ، وهذا هو المعروف من أسماء الحدود في اصطلاح الفقهاء ؛ ومنه قول النبي ﷺ لأسامة « أتشفع في حد من حدود الله ؟ » يعني به قطع يد السارقة .

وقد حمل بعضهم قوله ﷺ : « وحد حدوداً فلا تعتدوها » على هذه العقوبات الزاجرة عن المحرمات ، وقال : لمراد النهي عن تجاوز هذه الحدود وتعيديها عن إقامتها على أهل الجرم .

ولا بأس أن نذكر باقتضاب تلك الحدود التي بيتهها الشريعة الإسلامية :

أولاً: حد الخمر : فمن ثبت شربه للخمر باعترافه أو بشهادة عدلين فقد وجب عليه

الحد وهو ثمانون جلدة على ظهره : لإقامة النبى ﷺ الحد على شاربها بالضرب فى فناء المسجد ، كما ورد فى الصحيحين .

ثانيا : حد القذف : والقذف هو الرمى بالفحشة — الزنا — وهو ثمانون جلدة بالسوط ؛ لقوله تعالى : ﴿ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً ﴾ [النور ٤] .

ثالثا : حد الزنا : ويختلف باختلاف حال الزانى نفسه ، فإن كان غير محصن — يعنى غير متزوج — كان حده الجلد والتغريب فيجلد مائة جلدة ويغرب عاماً عن بلده ؛

لقوله تعالى : ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ ﴾ [النور ٢٠] .
وأما إن كان محصناً ، فحده الرجم حتى الموت ؛ لما فعله النبى ﷺ فقد رجم الغامدية ، وماعزا ، ورجم اليهوديين (١) .

رابعا : حد اللواط : القتل ؛ لقوله ﷺ : « من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به » (٢) .

إلا أنه اختلف فى كيفية القتل ، فمن الصحابة من أحرقهما — أى الفاعل والمفعول به — بالدر ، ومنهم من قتلها رجما بالحجارة ، أما ابن عباس فقال فيهما : ينظر أعلى بناء فى القرية ويرمى بهما منه منكسين ثم يتبعان بالحجارة .

خامسا : حد السرقة : القطع لقوله تعالى : ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ [المائدة ٣٨] .

سادسا : حد المحاربين : المراد بالمحاربين هنا هم قطاع الطرق لأخذ أموال المارة وأرواحهم بقوة السلاح وحدودهم مبينة فى هذه الآية الكريمة : ﴿ إِنَّمَا جِزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلُّوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ

مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ﴾ [المائدة ٣٣] . إلى آخر الحدود المقررة كحد السحر ، والمرتد ، والزندق ، وتارك الصلاة .

فقه الدعوة

من شيمة العلماء العارفين التوقف عند دلالات النصوص الواردة، والتورع فى الفتيا، وعدم الخوض فى الأحكام التوقفية بالرأى ؛ فهذه أمثلة تبين حذر الأئمة وصالح السلف من الدخول تحت قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكُذْبَ هَذَا حَلَالٌ ﴾ [التحر ١١٦] فهذا الإمام أحمد رضى الله عنه يضرب وهذا حرام تفتروا على الله الكذب ﷻ

رواه أبو داود ، والترمذى وغيرهما .

(٢)

نشره فى الصحيحين .

(١)

أروع مثل في الورع حين يتوقف في إطلاق لفظ الحرام لاختلاف النصوص أو اختلاف الصحابة في شيء. ولكن هذا لا يعنى توقفه في معنى التحريم . سئل مرة عن النفير متى يحب⁹ فقال: أما إيجابه فلا أدري، ولكن إذا خافوا على أنفسهم فعليهم أن يخرجوا.

وقال في متعة النساء : لا أقول هي حرام ولكن نهى عنه ، وقال في الجمع بين الأختين بملك اليمين : لا أقول : هو حرام ولكن نهى عنه .

قال الربيع بن خيثم : ليق أحدكم أن يقول . أحل كذا ، وحرم كذا ، فيقول
الله : كذبت لم أحل كذا ، ولم أحرم كذا .

وقال ابن وهب : سمعت مالك بن أنس يقول : أدركت علماءنا بقور أحدهم إذا سئل : أكره هذا ولا أحبه . ولا يقول : حلال ولا حرام .

قال ابن المبارك : أخبرنا سلام بن أبي مطيع عن أبي دخيلة عن أبيه قال : كنت عند ابن عمر فقال : نهى رسول الله ﷺ عن الزبيب والتمر ، يعني أن يحلطا ، فقال لي رجل من خلفي : ما قال ؟ فقلت : حرم رسول ﷺ التمر والزبيب ، فقال عبد الله ابن عمر : كذبت ، فقلت : أتم تقل : نهى رسول الله ﷺ عنه فهو حرام ؟ فقال : أنت تشهد بذلك ؟ قال سلام : كأنه يقول : نهى النبي ﷺ فهو أدب ، فأبى نحن منهم وهم العلماء الفقهاء ؟ ! وأبى دعائنا من هذا الأدب ؟ !

تطبيق

إننا نعاني من المتطعين في هذا العصر الذين يتعمقون في البحث عن المسكوت عنه أكثر مما نعانيه من أعداء الإسلام الكائدين له؛ لأن كثرة البحث في هذا المجال تنم عن شيئين:

أولاً : ضيق الأفق والفكر المتحجر والذهن اخامد لدى ذلك المجتمع، ولله در
حامس الخلفاء الراشدين عمر بن العزيز حيث أرسل يوماً إلى أحد ولاته أمراً ، فأرسل
الوالى يسئوضحه ببعض التفصيلات ، فجنهم الخليفة وكتب إليه من فوره : أما بعد :
فأراك لو أرسلت إليك . أن اديح شاة ووزع لحمها على الفقراء ، لأرسلت إليك
تسألنى . ضائناً أم معزاً ؟ فإن أجبتك أرسلت إليك تسألنى : كبيرة أم صغيرة ؟ فإد أجبتك
أرسلت تسأل : بيضاء أم سوداء ؟ ! إذ أرسلت إليك بأمر فتبين وحه الحق فيه ثم امضه .

ثانياً : "وهي وسيلة للمراوعة والتلكؤ والمماطلة شأن بنى إسرائيل مع موسى عليه السلام : ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ . قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ

ولا بَكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ . قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْثُهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْتُهَا تُسَرُّ النَّاطِرِينَ . قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ . ﴿ ١٠٠ 〉 البقرة : ٦٧ - ٧٠ .

مما سبب التشديد عليهم و هلاكهم : لقوله ﷺ : « فإِذَا أَهَكَ الَّذِينَ مِنْ قِبَلِكُمْ كَثْرَةً مَسَائِلَهُمْ وَ اخْتِلَافَهُمْ عَلَى أَسْيَائِهِمْ » .

لقد كثر الحديث اليوم فى ماهية اللحوم المستوردة و خاض فى أحكامها كل من هبَّ و دبَّ ؛ لذا رأيت ذكر ما ورد فى صحيح البخارى عن عائشة - رضى الله عنها - أن قوما قالوا للنبي ﷺ : إن قوما يأتوننا باللحم لا ندرى أنذكر اسم الله عليه أم لا ؟ فقال « سموا عليه أنتم و كلوا » قالت : و كانوا حديثى عهد بالكفر .

وروى عبد الرزاق بإسناده عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قال لمن نزل من المسلمين بفارس : إذ اشتريتم لحما فاسألوا ، فإن كان ذبيحة يهودى أو نصرانى فكلوا . وهد لأن لعالب على أهل فارس المجوس و ذبائحهم محرمة .

و حديث سلمان الفارسى فيه لسؤال عن اجبن ، و السمن ، و الفراء ، فإن الجبن كان يصنع بأرض المجوس و نحوهم من لكفار ، وكذلك السمن و الفراء كذلك تجلب من عندهم و ذبائحهم ميتة ، و هذا لما استدل به على إباحة لبن الميتة و أنفتحها و عى إباحة طعم المجوس ، و فى ذلك كله خلاف مشهور .

ويحمل على أنه إذا اشتبه الأمر لم يجب السؤال و البحث عنه ، كما قال ابن عمر - رضى الله عنهما - لما سئل عن الجبن الذى تصنعه المجوس فقال : ما وحدته فى سوق المسلمين اشتريته و لم أسأل عنه .

وذكر عند عمر الجبن و قيل إنه يوضع فيه أنافع الميتة . فقال : سموا الله و كلوا .

قد الإمام أحمد : أصح حديث فيه هذا الحديث : يعنى جبن المجوس ، و قد روى من حديث ابن عباس - رضى الله عنهما - أن النبى ﷺ ، أتى بحفنة فى غروة الطائف فقال : « أين تصنع هذه ؟ » قالوا : بفارس ، فقال ﷺ : « ضعو فيها السكين و قطعوا ، و ادكروا اسم الله و كلوا » أخرجه الإمام أحمد (١) .

و ليس لنا ما نذكره بعد إيراد ما سبق غير أننى ألفت انتباه القارئ إلى خطورة لفصل فى هذه النقضية الشائكة دون المجوء إلى البحوث المفصلة فى هذا الشأن .

الحديث الحادى والثلاثون

عن أبى العباس سهل بن سعد الساعدى رضى الله عنه قال : جاء رجل إلى النبى ﷺ فقال : يا رسول الله دلنى على عمل إذا عملته أحببى الله وأحببنى الناس ؟ فقال : « ازهد فى الدنيا يحبك الله ، وازهد فيما عند الناس يحبك الناس » حديث حسن رواه ابن ماجه وغيره بأسانيد حسنة .

ترجمة الراوى :

هو سهل بن سعد بن مالك بن خالد بن ثعلب بن حارثة بن عمرو بن الخزرج ابن ساعدة بن كعب بن الخزرج الساعدى الأنصارى الخزرجى ويكنى بأبى العباس ، وبعد هو وأبوه - رضى الله عنهما - من الصحابة المشهورين .

توفى النبى ﷺ وهو ابن خمس عشرة سنة ، وهو من الذين غير النبى ﷺ أسماءهم حيث كان اسمه - حزنا - فسمّاه لنبى ﷺ : سهلا - واحزن ضد السهر ، بلغت مروياته مائة وثمانية وثلاثون حديثا ، اتفق البخارى ومسلم منها على ثمانية وعشرين وانفرد البخارى بأحد عشر .

توفى سنة ثمان وثمانين ، وكان آخر من مات بالمدينة من الصحابة على قول ، وقيل : جابر .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

التصوف السننى :

أ - الزهد فى اللغة : هو الإعراض عن الشئ احتقارا له .

وفى اصطلاح المتصوفين : هو ترك ما زاد على الحاجة من الحلال المتيقن حله وهو أخص من الورع ؛ لأنه ترك ما اشتبه فى حله ، والورع سبب فى أصل محبة الله تعالى ،

دلنى ارشدى .

على عمل عظيم .

أحببنى الله محبة الله هى رضاه .

أحببنى الناس فأعيش معهم عيشة راضية .

ازهد فى الدنيا ازهد هو ترك ما زاد على الحاجة من الحلال المتيقن حله

والزهد سبب لنيل عظيم المحبة ، والزهد في الدنيا ليس معناه أبد، اخلود إلى الراحة والركود وإيثار الجمود والاستكانة والقعود عن العمل وطلب الرزق الحلال كما يحلو لبعض العجزة والكسالى أن يفسروه بذلك .

ولكن الزهد الحقيقي هو من أتته الدنيا بخيراتها، ولم تشغله عن ربه ولم تستهوه وتستعبده ، بل ملك زمام نفسه واستصعرها في عينه .

إذاً لا يتصور الزهد من الفقير المعدم الذي لا مال له ، فقد قيل لابن المبارك : يا زاهد . قال : الزاهد عمر بن عبد العزيز إذ جاءته الدنيا رغبة فتركها ، أما أنا ففقيم رهدت؟! !

ولهذا قال كثير من السلف . إن عمر بن عبد العزيز كان أزهد من أويس ونحوه كذا قال أبو سليمان وغيره .

إذاً فالزهد في حقيقته من أعمال القلوب لا من أفعال الحوارج ؛ ولهذا كان أبو سليمان يقول : لا تشهد لأحد بالزهد فإن الزهد في القلب ، وعلامات الزاهد ثلاث : أحدهما : أن يكون بما في يد الله أوثق منه بما في يد نفسه .

الثاني : أن يكون العبد إذا أصيب بمصيبة في دنياه من ذهب مال أو ولد أو غير ذلك أرغب في ثواب ذلك مما ذهب منه من الدنيا أن يبقى له .

الثالث : أن يستوى عند العبد حامده وذامه في الحق .

ب — محبة الناس تابعة لمحبة الله ، لأن محبة الله هي رضا عن العبد المحبوب . ولا يرضى الله على عبد إلا بطاعته وصدقه وإخلاصه واجتنابه للمنهيات والمحرمات . وهذا ما يزرع الوء في قلوب الناس هذه من ناحية ، ومن ناحية أخرى ، فإن القلوب بيد لرحمن يقلبها كيف شاء ، فإذا أحب عبداً ألقى محبته في قلوب خلقه ، لقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ﴾ [مريم ٩٦] ، وقوله ﷺ : « إن الله تعالى إذا أحب عبداً دعا جبريل فقال : إني أحب فلاناً فأحبه ، فيحبه جبريل ، ثم ينادى في السماء فيقول : إن الله يحب فلاناً فأحبه . . . » (١) .

العقائدية :

« ازهد في الدنيا يحبك الله » .

إن زهدك فى الدنيا معناه إيمانك الراسخ باسم من أسماء المولى — عز وجل — ألا وهو : الرزاق ، ولا يكتمل إيمان المؤمن ما لم يثق بأن الله ضمن أرزاق مخلوقاته كلها وتكفل بها قال تعالى : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ﴾ [هود : ٦] .

وقال سبحانه : ﴿ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴾ [الذاريات : ٢٢] ، وقال أيضا : ﴿ فَانْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرُّزْقَ وَاعْبُدُوهُ ﴾ [العنكبوت : ١٧] .

ولله در أبى الأنبياء إبراهيم اخليس عليه السلام من مؤمن بلغ إيمانه الدرجات العليا ولا غرو فى ذلك إنه كما وصفه ربه ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً ﴾ [النحل : ١٢] حيث قال الحق تعالى على لسانه . ﴿ الَّذِي خَلَقْنِي فَهُوَ يَهْدِينِ . وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ . وَإِذَا مَرَضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴾ [الشعراء : ٧٨٠ — ٨] .

وقال الحسين : إن من ضعف يقينك أن تكون بما فى يدك أوثق منك بما فى يد الله عز وجل .

وعن على وابن مسعود قالا : إن أرحمى ما يكون لرزق إذ قالوا : ليس فى الدنيا دقيق . وقال مسروق . إن أحسن ما أكون ظنا حين يقول الخادم : ليس فى البيت قفيز من قمح ولا درهم . وقال الإمام أحمد : أسر أيامى إلى يوم أصبح وليس عندى شيء ، وقيل لأبى حازم الزاهد : ما مالك ؟ قال : لى مالان لا أخشى معهما الفقر : الثقة بالله ، واليأس بما فى أيدى الناس . وقيل له ذات يوم : أما تخاف الفقر ؟ فقال : أننى أخاف الفقر ومولاى له ما فى السموات وما فى الأرض وما بينهما وما تحت الثرى .
الفقهية :

يجب الزهد فى احرام عموما كالزهد فى الشرك والأوثان وعبادة غير الرحمن . وهذا أفضل درجات الزهد ويليه فى الأفضلية الزهد فى الحرام كله . كالزهد فى أموال الناس ، لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدُلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ ﴾ [البقرة : ١٨٨]

وكالزهد فى أعراض الناس وحرمتهم وفى الخمر والميسر والأنصاب والأزلام . وكالزهد فى الغيبة والنميمة ، ويأتى فى الدرجة الثانية الزهد عبر الوجوب وهو الزهد فى الحلال وهى درجة المتقين العابدين .
النفسية :

سبق وأن قلت : إنه إذا استوى عند العبد حامده وذامه فى الحق ، فذلك من علامات الزهد فى الدنيا وقلة الرغبة فيها : لأن الزاهد لا يعانى عُدوا نفسية ولا عيوباً أخلاقية — أو هكذا يفترض فيه — لذلك فإنه لا يسعى لالتقاط مدح لمدحيين وإطراء

لشاكرين ليغطي عجره ويكمل نقصه ولكن هيهات ! !

وربما أدى هذا العيب الخطير بصاحبه إلى ترك كلمة الحق أو نبذ المعروف ؛ لأنه لا يجب له مدحا ، وربما سعى بنفسه إلى الأمر بالمنكر والنهي عن المعروف مخالفاً بذلك دينه ومعتقده ، ملقيا بنفسه في النار وبئس القرار طمعا في ثناء أهل المنكر عليه ، وجلبا لرضاهم مهما كلفه ذلك غير مبال بسخط الله وغضبه ، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «من أسخط الله في رضا الناس سخط الله عليه وأسخط عليه من أرضاه في سخطه ، ومن أرضى الله في سخط الناس رضي الله عنه وأرضى عنه من أسخطه في رضاه حتى يزينه ، ويزين قوله وعمله في عينه» (١) . وقد أثنى الله تعالى على الذين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم فقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ [المائدة : ٥٤]

مثلما دم الذين يحبون أن يحمدا بما لم يفعلوا فقال : ﴿ لَا تَحْسَنُ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَا وَيَحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسِبْهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [آل عمران : ١٨٨] .

الاجتماعية :

الوهن والضعف والقصور الذي تعاني منه المجتمعات الإسلامية اليوم مرده إلى الإفراط في محبة الدنيا إلى حد العباداة والاستمساك بأهداب هذه الحياة ، حتى أضحي المسلم خائر القوى مهزوز الشخصية ضعيف الإرادة لا يحرك ساكنا وإن أقيمت الدنيا من حوله ، أو هزت الأرض من تحت قدمه .

نعم ، لقد ديست كرامتنا وغصبت أراضينا وأهينت مقدساتنا واسترخصت دماؤنا وضاعت قدسنا ، فماذا فعلنا أو ما عسانا نفعل بهذه الآلاف المؤلفة التي استولى عليها اليأس ، ووقر في ذاكرتها أن لا أحد يحرو أو يستطيع مهما حاول أن يعيد قدسنا ويرد كرامتنا ويسترجع هيبتنا ؟ ! ولعل سائلا يقول معترضا : ولكن أين السلاح والعتاد ؟ أين الصواريخ المتطورة .. والقنابل الذرية .. و .. و .. ؟

ولكني أقول — وكل عاقل يشاطرنى الرأي — : إننا نملك الكثير ومهمامكننا من

(١) رواه الطبراني .

كل ما ذكرنا القناطير المقنطرة فلن نجدنا شيئا ؛ لأننا لا نملك القوة التي تستعمل تلك الأجهزة والمعدات ، وليس هذا من قبيل التعحيز بل الحق أقول ؛ لأن أزمنا معنوية قبل أن تكون مادية ، وإيمانية قبل أن تكون ذرية ، لقد بعث الله في قلوبنا الوهن الذي هو حب الدنيا وكرهية الموت كما عرفه لنا لرسول الكريم صلوات ربي وسلامه عليه حتى أصبح المسلم - أو هكذا يجب أن نسميه - يبيع دينه بعرض من الدنيا يسترخص كرامته لا حياته ، ويبدل كل شيء مقابل أن يعيش مهما كانت هذه المعيشة

لقد عالج القرآن الكريم هذه النفوس الضعيفة الحائرة بقوله : ﴿ فَإِنَّهُمْ يَأْمُرُونَ كَمَا تَأْمُرُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ ﴾ [النساء ١٤] .

إذاً يجب ألا يكون أهل الباطل أحرص منا على القتل ، لأننا في الألم سواء ، وكذا في المشقة والهول ، ولكننا نرجو عند الله ما لا يرجون ونرتقب ما لا يرتقبون .

هكذا إذ يجب أن يكون التفكير ؛ لأن منطلقنا غير منطلقهم ، ومبتغانا غير مبتغاهم ، وتصورنا للموت ولما بعده غير تصورهم .

فالمسلم لا يريد إلا إحدى الحسنيين : النصر أو الشهادة، وكلاهما في حسبه نصر .

فقه الدعوة

إن قوة تأثير الداعية فيمن يدعوهم تعتمد أساسا على محبتهم له ، وإكبارهم إياه ، وثقتهم به ، ولن يتأتى له ذلك ما لم يتنزه عن سفاسف الدنيا ، ويرفع عما في أيديهم ، لأن ذلك هو الكفيل ببقاء عزته وكرامته . وأما إذا دنس نفسه وتطلع إلى أرزاق الناس وممتلكاتهم ، فإنه لا يضر نفسه فحسب ، بل ويزهد لمجتمع في دعوته ويسقطها من عينه شأن كثير ممن تصدوا للدعوة الإسلامية في العالم الغربي تحقيقا لأغراض مادية وأهداف شخصية .

من هؤلاء من مكث السنين الطوال ينوم الناس ويخدّرهم ويموّ عليهم ببهرجته حتى إذا آنسوه تسلب بأموال طائلة ودور هائلة ، وسيارات فخمة ، وأرصدة ضخمة . . . ومنهم . . . حتى أضحى من اليقين عد بعض المسلمين في تلك الديار لاعتقاد أن كل داعية محتال ينصب شراكه بـ - قال الله ، وقل رسولهُ - فإننا لله وإنا إليه راجعون .

الحديث الثاني والثلاثون

عن أبي سعيد سعد بن مالك بن سنان الخدري رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: « لا ضرر ولا ضرار » حديث حسن رواه ابن ماجه والدارقطنى وغيرهما مسندا .
ورواه مالك فى الموطأ مرسلًا ، عن عمرو بن يحيى ، عن أبيه ، عن النبى ﷺ .
فأسقط أبا سعيد ، وله طرق يقوى بعضها بعضا .

تخريج الحديث :

حديث أبى سعيد لم يخرج به ابن ماجه ، وإنما خرج به الدارقطنى والحاكم والبيهقى من رواية عثمان بن محمد بن عثمان بن ربيعة : حدثنا الدراوردي عن عمرو بن يحيى المدينى ، عن أبيه عن أبى سعيد الخدري ، عن النبى ﷺ قال: « لا ضرر ولا ضرار ، من ضر ضره الله ، ومن شاق شق الله عليه » .

وقال الحاكم : صحيح الإسناد على شرط مسند ، وقال البيهقى : تفرد به عثمان عن الدراوردي ، وخرجه مالك فى الموطأ عن عمرو بن يحيى عن أبيه مرسلًا .
وأما ابن ماجه فخرجه من رواية فضيل بن سليمان : حدثنا موسى بن عقبة ، حدثنا إسحاق بن يحيى بن الوليد عن عبادة بن الصامت ؛ أن رسول الله ﷺ قضى أن لا ضرر ولا ضرار .

ترجمة الراوى :

هو أبو سعيد سعد بن مالك بن سنان بن عبيد ، وقيل : عبد بن ثعلبة بن عبيد بن

لا النافية للجنس واسمها بعدها وحبرها محذوف ويقدر تقديرين .

— فإن قدر — حائزان — كان الكلام إخباراً منه ﷺ بأن الضرر والضرر غير جائزين شرعاً .

— وإن قدر — موجودان — كان المقصود منه النهى أى لا يوجد ولضرر والضرار ، وعلى التقديرين

فالحديث يدل على تحريم الضرر والضرار .

الضرر أن تلحق الأذى بغيرك بتدء فى نفسه ، أو عرضه ، أو ماله ، وقيل الضرر . أن يدخل على غيره ضرراً بما يتنفع هو به ، وقيل أيضاً : الضرر أن يضر به من لا يضره

الضرار أن تلحق الأذى بمن ألحقته بك على سبيل المقاتلة ؛ وهذا لا يحرم إلا إذا زد عن حقه فى القصاص وقيل . أن يدخل على غيره ضرر بلا منفعة له به كمن منع ما لا يضره ويضر به الممنوع . ورجح

هذا لقول طائفة منهم ، أن عبد البر وابن الصلاح وقيل فيه أيضاً : الضرر أن يضر به من لا يضره .

الأبجر، وهو خدرة بن عوف بن لحارث بن اخزرج الأنصاري ، وكان أبوه من الصحابة الكرام الذين شهدوا معركة أحد واستصغر يومها فردّه رسول الله ﷺ إلا أنه كان من بين الذين خرجوا ليتلقوا رسول الله ﷺ حين رجوعه من الغزوة فنظر إليه رسول الله ﷺ وقال : «سعد بن مالك ؟» فقال : نعم بأبى أنت وأمى يا رسول الله ، فدنا منه وقبل ركبته ، فقال : «أجرك الله في أبيك» : لأنه كان من شهداء أحد . وكان أبو سعيد من نجباء لصحابة ومن حفاظهم وعلماهم شهد مع رسول الله ﷺ اثنتي عشرة غزوة أولها الخندق . وكان من لرواة المشهورين وهو معدود من أهل الصفة ، روى عنه أنه قال : أصبحت وليس عندنا طعام وقد ربطت حجرا من الجوع ، فقالت امرأتى : اتت النبی ﷺ فأسأله فقد أتاه فلان فأعطاه وفلان فأعطاه فقلت : لا ، حتى لا أجد شيئا ، فطلبت فلم أجد شيئا فأتيت النبی ﷺ وهو يخطب فأدركت من قوله : « من يستغن يغنه الله . ومن يستعفف يعفه الله » قال : فما سألت أحدا بعده وما زال الله يرزقنا حتى ما أعلم أهل بيت من الأنصار أكثر أموالا منا .

قلت : كان أبو سعيد من حفاظ الصحابة وعلماهم حيث بلغت مروياته ألفا ومائة وسبعين حديثا . اتفق البخاري ومسلم منها على ستة وأربعين ، وانفرد لبخاري بستة عشر ، ومسلم باثني وخمسين . توفي بالمدينة سنة أربع وسبعين عن عمر يناهز أربع وتسعين سنة ودفن رضى الله عنه بالبقيع .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

الأصولية :

« لا ضرر ولا ضرار » .

استنبط الأصوليون من هذا الحديث قاعدة أصولية شهيرة ، وهى : (الضرر يزال) وفرعوا عليها كثيرا من المسائل كالرد بالعيب ، وثبوت الخيار فى البيع ، ودفع الصائل . وقتل المشركين والبغاة ، وفسخ النكاح بالعيوب .

ويتعلق بهذه القاعدة ست قواعد :

الأولى : الضرورات تبيح المحظورات ؛ ولذا جاز أكل الميتة للمضطر ، والخمر لغاير .

الثانية : ما أبيح للضرورة يقدر بقدرها ، فلا يأكل المضطر إلا ما يسد رمقه . قال تعالى : ﴿ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ﴾ [لقمة : ١٧٣] .

الثالثة : الضرر لا يزال بضرر يساويه ، فلا يأكل مضطر طعام مضطر آخر .

الرابعة : إذا تعارضت مفسدتان روعى أعظمهما ضررا بارتكاب أخفهما ضررا .

الخامسة : درء المفسد مقدم على جلب المصالح .

السادسة : قد تنزل الحاجة العامة والخاصة منزلة الضرورة فتبيح المحظور ، والعامة كجوار الإجارة مع عدم المنافع وقت العقد . والجعالة مع ما فيها من الجهالة .

الفقهية :

١ - المضاربة في الوصية :

قال تعالى : ﴿ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍ ﴾ [النساء : ١٢] وفي الحديث عن أبي هريرة مرفوعا : « إن العبد لعمل بطاعة الله ستين سنة ثم يحصره الموت فيضار في الوصية فيدخل النار » ، ثم تلا : ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ [النساء : ١٣ ، ١٤] .

والإضرار في الوصية يتمثل في صورتين :

— الصورة الأولى : تخصيص بعض الورثة بزيادة على نصيبه الذي قدره الله وفرضه ، وبهذا يتضرر بقية الورثة وفي هذا يقول ﷺ : « إِنْ اللَّهَ قَدْ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقِّ حَقَّهُ فَلَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ » .

— الصورة الثانية : ويحدث الضرر إذا وصى الموصى بأكثر من ثلث لأجنبي غير وارث لأنه ينقص حقوق الورثة . ومن هنا فوصيته غير ناجزة ما لم يجزها الورثة قال عليه لسلام . « الثلث والثلث كثير » .

٢ - المضاربة في الرجعة في النكاح :

كان الطلاق في الجاهلية بلا حدود وكان الرجال يستغلونه تعسفا وتلاعبا بالمرأة ، فأنزل الله تعالى : ﴿ الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ ﴾ [البقرة : ٢٢٩] وسبب نزول هذه الآية كما ذكره ابن كثير : أنه كان الرجل في الجاهلية يطلق امرأته ما شاء من لطلاق ثم يراجعها قبل أن تنقضي عدتها ولو طلقها ألف مرة كان له الحق في مراجعتها ، فعمد رجل لامرأته فقال لها : لا أبوك ولا أدعك تحلين ، قالت : وكيف ؟ قال : « طَلَّقْتُ فَإِذَا دُنِ مَضَى عِدَّتُكَ رَاجِعْتُكَ ، فَشَكَتِ الْمَرْأَةُ أَمْرَهَا لِنَبِيِّ ﷺ فَأَنْزَلَ اللَّهُ : ﴿ الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ ﴾ لآية .

وقال تعالى ﴿ فَاَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرَحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضَرَارًا لَعَنَ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ مِمَّنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ﴾ [لقرة : ٢٣١] ، وقال ﴿ وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا ﴾ [البقرة : ٢٢٨] .

ودهب مالك إلى أن من راجع امرأته قبل انقضاء عدتها ثم طلقها من غير مسيس أنه إن قصد بذلك مضاربتها بتطويل لم تستأنف العدة وبنت على ما مضى منها ، وإن لم يقصد بذلك استأنفت عدة جديدة .

وقيل : تين مطلقا وهو قول عطاء وقتادة والشافعى فى القديم وأحمد فى رواية ، وقيل : تستأنف مطلقا وهو قول الأكثرين منهم أبو قلابة والزهرى والثورى وأبو حنيفة والشافعى فى الجديد ، وأحمد فى رواية وإسحاق وأبو عبيدة وغيرهم .

٣ - المضارة فى الإيلاء :

وهو أن يحلف الرجل على امتناعه من وطء زوجته ومدته أربعة أشهر ، لقوله تعالى : ﴿ لِلَّذِينَ يُؤْتُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ . وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [البقرة : ٢٢٦ ، ٢٢٧] ، فإن فاء ورجع إلى الوطء كان ذلك توبته ولا طلق وفق مذهب إمامنا مالك رضى الله عنه ، وهو قول على وابن عمر رضى الله عنهما .

وكما أن الزوج لو أطلال السفر من غير عذر وطلبت امرأته قلدومه فأبى فقال مالك وأحمد وإسحاق : يفرق الحاكم بينهما .

٤ - المضارة فى الرضاع :

قال تعالى : ﴿ لَا تَضَارُّ وَالِدَةُ بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ ﴾ [البقرة : ٢٣٣] قال مجاهد : لا يمنع أمه أن ترضعه ليحزنه بذلك وقال عطاء وقتادة والزهرى وسفيان والسدى وغيرهم : إذا رضيت ما يرضى به غيرها فهي أحق به .

ويدخل فى قوله تعالى : ﴿ وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ ﴾ أن المطلقة إذا طلبت إرضاع ولدها بأجرة مثلها لزم الأب إجابتها إلى ذلك ، وسواء وجد غيرها أو لم يوجد ، هذا منصوص الإمام أحمد ، فإن طلبت زيادة على أجرة مثلها زيادة كثيرة ووجد لأب من يرضعه بأجرة المثل لم يلزم الأب إجابتها إلى ما طلبت لأنها تقصد المضارة .

٥ - المضارة فى البيع :

خرج الإمام أبو داود من حديث على بن أبى طالب أنه خطب الناس فقال : إنه سيأتى على الناس زمانٌ عضوضٌ بعض الموسر على ما فى يديه ولم يؤمر بذلك . قال تعالى : ﴿ وَلَا تَسْأُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ ﴾ [بقره : ٢٣٧] ويباع المضطرون وقد نهى ﷺ عن بيع المضطر .

تطبيق

١ - طالت أيدي الكثير من مسلمي العصر إلى المحرمات ، وسمحت لنفسها أن تتخطى حدودها غير مكتوبة بما تفعل محتجة بالقاعدة الأصولية : الضرورات تبيح المحظورات ، متناسية القاعدة الشائعة لقائلة : ما أبيح للضرورة يقدر بقدرها ، فلا يجوز الاسترسال في الشرب بالنسبة لغاوص الذي لم يجد ما يدفع به غصته غير الخمر . نعم ، يحوز للمضطر ، والمضطر هنا هو الغاوص الذي خاف على نفسه الهلاك ، ولم يجد ماء ونحوه أن يشرب حرة تريل ما به حفاظا على روحه ، وفي هذا ينص الشيخ خليل بن إسحاق المالكي : مصنفه : وجاز لإكراه وساعة لا دواء . . . كما لا يجوز الأكل من الجيفة وغيرها أكثر من سدّ الرق بالنسبة للمضطر ، لقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ﴾ [القرة : ١٧٣]

٢ - في آيات هذه أصبح التجاور في كثير من الأحيان لا معنى له فلا يتخذ الجار محيطه وحاذره أكثر مما يتخذها من حاره في سكناه أو في معمله ، أو في مزرعته ، في حين أن الإسلام ينزع الإيمان من رقبة من لا يأمن جاره بوائقه كما نصّ على ذلك رسول الله ﷺ .

والإسلام في تشريعاته عمل على أن لا يضار أحد أحداً بأى حال من الأحوال ، وأوجه المضارة بين الجار وجاره كثيرة غير أننا نورد بعضها في الأمثلة التالية :

١ - كأن يكون غرض المضر صحيح بحيث يتصرف في ملكه بما فيه مصلحة له فيتعدى ذلك إلى ضرر غيره .

فإن كان على غير الوجه المعتاد مثل أن يؤجج في أرضه نارا في يوم عاصف فيحترق ما يليه فإنه متعدّ بذلك وعليه الضمان .

وإن كان على الوجه المعتاد ففيه للعلماء قولان مشهوران أحدهما : لا يمنع من ذلك وهو قول الشافعي وأبي حنيفة وغيرهما . والثاني : المنع وهو قول أحمد ووافقه إمامنا مالك في بعض الصور ، فمن صور ذلك أن يفتح كوة في بناءه العالي مشرفة على جاره ، ومنها أن يحفر بئرا بالقرب من بئر جاره فيذهب ماؤها فإنها تطم في ظاهر مذهب مالك وأحمد .

ومنها أن يكون له ملك في أرض غيره يتصرر صاحب الأرض بدخوله إلى أرضه ، فإنه يجبر على إزالته ليندفع به ضرر الدخول ، خرجه أبو داود في سننه من حديث أبي جعفر محمد بن علي أنه . حدث سمره بن جندب أنه كان له عذق من نخل في حائط

رجل من الأنصار ومع الرجل أهله ، وكان سمرة يدخل إلى نخله فيتأذى به وشقّ عليه فطلب إليه أن يقابله فأبى ، فأتى النبى ﷺ فذكر ذلك له فطلب إليه النبى ﷺ أن يبيعه فأبى ، فطلب إليه أن يناقله فأبى ، قال : « فهبه له ولك كذا وكذا » أمراً رغبه فيه ، فأبى فقال : أنت مضارّ ، فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم « اذهب فاقلع نخله » .

ب - الصورة الثانية : أن بصارّ لجار جاره من الانتفاع بملكه والارتفاق به ، فإذ كان ذلك يضر بمن انتفع بملكه فله المنع كمن له جدار واه لا يحمل أن يطرح عليه خشب .

وأما إن لم يضر به فهل يجب عليه التمكن ويحرم عليه الامتناع أم لا ؟

ذهب الإمام مالك - رحمه الله - إلى المنع ، وذهب أحمد فى طرح الخشب على جدار دار جاره إلى أنه لا يجوز ، ووافقه الشافعى فى القديم وإسحاق وأبو ثور وداود وابن المنذر وعبد الملك بن حبيب المالكى وحكاه مالك عن بعض قضاة المدينة .

وفى الصحيحين عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : « لا يمنع أحدكم جاره أن يغرّز خشبه على جداره » قال أبو هريرة : مالى أراكم عنها معرضين ، والله لأرmeen بها بين أكتافكم ، وقضى عمر بن الخطاب رضى الله عنه عى محمد بن مسلمة أن يجرى ماء جاره فى أرضه ، وقال : لتمرّن به ولو على بطنك .

والإجبار على إجراء الماء فى أرض حاره إذا أجره فى قناة فى باطن أرضه كما هو عليه مذهب أبى ثور .

الحديث الثالث والثلاثون

عن ابن عباس - رضى الله تعالى عنهما - أن رسول الله ﷺ قال : «لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ لَادَّعَى رِجَالُ أَمْوَالِ قَوْمٍ وَدِمَاءَهُمْ ، لَكِنَّ الْبَيِّنَةَ عَلَى الْمُدْعَى وَالْيَمِينَ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ» حديث حسن ، رواه البيهقى وغيره هكذا . وبعضه فى الصحيحين .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

الاجتماعية :

تدور الأحكام الشرعية كلها على حفظ الكليات الست: المال ، الدين ، الروح ، العقل ، النسل ، العرض .

ويولى الإسلام عناية كبرى بالعرض - بالخصوص - حيث شرع الكثير من الأحكام الفقهية التى تضمن للمرأة شرفه وتصون عرصه انطلاقاً من مبدأ التكريم الذى حظى به الإنسان دون بقية المخلوقات الأخرى . قال تعالى : ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾ [الإسراء : ٧٠] .
والإسلام يتحدى جميع الفلسفات والنظم الاجتماعية أن ترعى حرمة الإنسان كإنسان كما يحترمها هو ! .

ومهما أجهد المحللون الاجتماعيون أنفسهم ، ما استطاعوا الوصول إلى ما حققه الإسلام سبيلاً؛ لأن جهدهم قاصر ، واجتهاداتهم يجانبها الصواب فى كثير من الأحيان . ولا زان الإنسان فى الغرب كالألة تقاس كرامته بقدر إنتاجه ، أو بى يملك فى حين أننا نحد ديننا يوجب هذه الحدود:

١ - حد الرجم والجلد : فى حق الزانى بحالتيه المحصن وغير المحصن صونا للأعراض وحفظاً للأنساب .

٢ - حد القذف : فالذى يتهم محصنة غافلة ، أو عفيفاً طاهراً بهذه الريبة - تهمة

الدعوى لغة : الطلب ، وشرعاً : إحدار بحق لك على غيرك عند حاكم

المدعى . من حالف قوله الطاهر .

المدعى عليه : عكسه .

لزنا - يعتبر متعدد على الكرامة والشرف ، وبموجبه يجلد صاحبه تأديبا له وتعزيرا وتبرئة لمعتدى عليه .

٣ - حرمة الغيبة والبهتان والإفك : - في الإسلام - تضع سداً منيعاً لشخصية كل مسلم .

وها هو رسول الله ﷺ في هذا الحديث : « البينة على من ادعى » يعتبر المدعى في موقف ضعف فلا يجوز له أن يتحامل على من ادعى عليه وليس للقاضي بأى حال من الأحوال أن يسقط من كرامته أو يوجه اللوم له أو يوبّخه

وما دام موقف المدعى كذلك ، شترط الرسول الكريم ﷺ أن يعزز دعواه ببينة ساطعة وحجة واضحة ؛ بل والأبعد من هذا فإن لإمامنا في هذا قولاً طريفاً ورأيًا حكيماً ، قال مالك : إنما تجب اليمين على المنكر إذا كان بين المتدعيين نوع مخالطة خوف من أن يتنذل السفهاء على الرؤساء بطلب أيمانهم . وعنده : ولو ادعى على رجل أنه غصبه أو سرق منه ولم يكن المدعى عليه متهما بذلك لم يستحلف المدعى عليه . بن عنده أن المدعى عليه إن كان من أهل الفصل أو ممن لا يشار إليه بذلك أدب المدعى .

الاقتصادية :

لسطر كيف حفظ الإسلام الأموال ورعاها وصانها من الضياع والتلف فحد حدودا إذا أقيمت في المجتمع الإسلامي تقضى الأمن على الأموال والمودعات ، وهذا ما يدفع بعجلة التكافل الاجتماعي ويحقق الأمن الغذائي والرخاء الاقتصادي عموما

من تلك الحدود القطع ليد السارق ، والقتل للغاصب المحارب ، وهما هو الإسلام بقعد قاعدة تشريعية جلييلة بموجبها يضمن المالك على ماله ؛ لأن محض الدعاوى العارية من البينة الصدقة والدليل القوي لا يلقي لها الإسلام أدنى اعتبار في حالة حلف المدعى عليه طبعاً .

القانونية :

إن التقدم التشريعي الذي أحرزه نظام القضاء في الإسلام منذ أربعة عشر قرناً لم تحقق أوروبا معشاره . وعلى سبيل المثال لا الحصر إليك هذا التباين الكبير في النظر إلى المتهم .

فالإسلام ينظر إلى أنّ المتهم بريء ما لم تثبت إدانته بالبينة ، ومن ثم فلا يسعى القضاء الإسلامي إلى استنطاقه بالقوة وأخذ اعترافاته عنوة تحت أسواط التعذيب والتكيل . بينما تنظر بعض القوانين الأرضية إلى المتهم وكأنه مدان حتى تثبت براءته ، إن لم نقل : ولو ثبتت ! .

فقه الدعوة

إن مؤهلات الدعوة إلى الإسلام لا تقف عند الفقه فى الشريعة والبلاغة فى العربية، والفصاحة فى السان، بل تتطلب ذكاء وفطنة لا أقول: ألمعية؛ لأنه — أى الداعية — يحاطب أناسا ويدعو فئات تتفاوت ثقافتهم وتتفاوت مستوياتهم الفكرية، وربما اعترضته حصومات وخلافات، فلا يدرى بهم يحكم إلا إذا كان عالما بالشريعة الإسلامية، ولا لمن يحكم إلا إذا كان حكيما فى طرحه لاستفساراته، وذكيا فى متابعاته وملاحظاته ولله در ابن فرحون الذى أفاض القول فى هذا فى كتابه (تبصرة الحكام).

وللعبرة أسوق هذا المثال الذى جاء فى الحلية فى ترجمة عكرمة قال: كانت القضية فى زمن بنى إسرائيل ثلاثة فمات أحدهم فولى مكانه غيره، ثم قضوا ما شاء الله أن يقضوا، ثم بعث الله تعالى لهم ملكا يمتحنهم فوجد رجلا يسقى بقرة على ماء وخلفها عجلة، فدعاها وهو راكب فرسا فتبعها العجلة فتخاصم، فقالا: بيننا القاضى فجاء إلى القاضى الأول، فدفع إليه الملك درة كانت معه وقال له: احكم بأن العجلة لى، وقال: لماذا أحكم؟ قال: أرسل الفرس والبقرة والعجلة؛ فإن تبع الفرس فهي لى، فأرسلها فتبعت الفرس فحكم له بها.

وأتى إلى القاضى الثانى فحكم له كذلك وأخذ درة، وأما القاضى الثالث فدفع له الملك درة وقال له: احكم بها، فقال: إنى حائض! فقال الملك: سبحان الله أيحيض الذكر؟! فقال القاضى: سبحان الله أتلد الفرس بقرة؟! وحكم بها لصالحه.

تطبيق

١ — بعض من أغناهم الله سبحانه أغواهم الشيطان، فسخروا ما يملكون وما يتمتعون من سمعة وجاه للدعاء على الذين لا حول لهم ولا قوة ظلما وعدوانا واستكبارا فى الأرض، قال تعالى: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا﴾ [القصر ٨٣] واستعانوا فى تنفيق دعويتهم وتحقيق مآربهم بمن يتهنون المحامه استرزاقا أولئك الذين يتفتنون فى حبك العبارات وسبكها ليجعلوا الباطل حقًا، والحق باطلا، ولا يكونون مع الحق، وهذا الذى يفترض فيهم بل الكثير الكثير منهم يدور مع الدينار حيث دار، ولله در القائل:

ما لقومى اليوم قد جاروا وعلى الدينار دروا
وله صلوا وصاموا وله حجوا وزاروا

لو رأوه فوق الثريا

ولهم ريش لطاروا

٢- إننا نرى أناسا اتخذوا الله عرضة لأيمانهم ولا ذمة لهم ولا دين؛ تراه من أول الرّاكعين الساجدين بالمساجد الصوامين القوامين ، ولكن إذا ما اعترضه يمين وترتب عليه قسم ليأخذ متاعا من الدنيا لا يتورع أبدا في أن يحلف عشرات المرات غير مال بغضب الله والعياذ بالله . جاء في الصحيحين عن الأشعث بن قيس قال : كان بيني وبين رجل خصومة في بئر فاختصمنا إلى رسول الله ﷺ ، فقال رسول الله ﷺ : «شاهدك أو يمينه» قلت : إذا يحلف ولا يبالي ، فقال رسول الله ﷺ : «من حلف على يمين يستحق بها مالا هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان » فأنزل الله تصديق ذلك ، ثم قرأ هذه الآية : ﴿ إِنَّ الدِّينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾

[آل عمران : ٧٧] .

الحديث الرابع والثلاثون

عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول :
«من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه ،
وذلك أضعف الإيمان » رواه مسلم .

تخريج الحديث .

هذا الحديث خرجه مسلم من رواية قيس بن مسلم عن طارق بن شهبان عن أبي
سعيد ، ومن رواية إسماعيل بن رجاء عن أبيه عن أبي سعيد .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

الفقهية :

يشترط في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ما يلي :

١- أن يكون المنكر مجمعا عليه أو مختلفا فيه ، ومقتطفه يرى تحريمه ، أما إذا كان
يرى حله ، أو يقلد من يقول بذلك فلا . ففى شرح العلامة الدرديري ما نصه :
ويشترط فى النهى عن المنكر أيضا : أن يكون مجمعا عليه ، أو مختلفا فيه . ومرتكبه
يرى تحريمه ، لا إن كان يرى حله أو يقلد من يقول بالحل .

٢- أن يكون متفقا عليه : ففى (شرح المواق) ما نصه : وكذا سيدي ابن سراج
يقول : إدا جرى الناس على شىء له مستند صحيح ؛ وكان للإنسان مختار غيره لا
ينبغي أن يحمل الناس على مختاره فيدخل عليهم شغب فى أنفسهم ، وحيرة فى دينهم ،
إذ من شرط التغيير أن يكون متفقا عليه . ١ . هـ .

وانظر قول عياض فى (الإكمال) : لا ينبغي للأمر بالمعروف والنهى عن المنكر أن
يحمل الناس على مذهبه ، وإنما يغير ما اجتمع على إحداثه وإنكاره . وشرح هذا أيضا
محيى الدين النووى فى منهاجه ، أما المختلف فيه فلا إنكار فيه وليس للمفتى ولا

منكراً . م تذكر الشارع فعله كالربا ، أو تركه كالصلاة .

بلسانه . الإنكار باللسان يكون بالوعظ وإسداء النصيح أو الزجر أو الاستعانة ، أو رفع لقضايا إلى المحاكم
بقبله . أى بعض المنكر ودعله ، والمنع لو كان بوسعه شىء حتى يزيله

للقاضى أن يعترض على من خالفه إذا لم يخالف نص القرآن أو السنة أو الإجماع ، ونحو هذا فى جامع الذخيرة للقرافى ، ونحوه فى قواعد عز الدين .

٣ - أن يكون المنكر مخالفاً للقرآن أو السنة أو الإجماع ^(١) .

٤ - ألا يكون إنكار المنكر يؤدى إلى التحريم .

٥ - أن يكون إنكار المنكر والأمر بالمعروف فى حالة الوجوب ؛ لأنه قد يكون مندوباً فحسب ، كما فصل ذلك العلامة نبيجورى - رحمه الله - فى (شرح الجوهرة) فقال : فيندب الأمر بالمندوب ، والنهى عن المكروه ، ويحب الأمر بالواجب والنهى عن الحرام ، فالمكروه لا يشدد فى النهى عنه كما يشدد فى النهى عن الحرام طبعاً .
الاجتماعية :

أ - لإسلام عكس النظم الاجتماعية الأخرى التى يسود فيها قانون الغب ، والسيادة مكررة على الأقوياء سوء كانت القوة مالية ، أو إعلامية ، أو حزبية ، بل يحرص النظام الاجتماعى الإسلامى على أن يكون البقاء فيه للأصلح والأطهر ؛ لأنه مجتمع نظيف طاهر لا مكان فيه للأمراض الاجتماعية الخطيرة ، ولا يعيش بينه مجرم محترف .

ولعل الفضل فى ذلك كله لا يعود إلى حدود والقصاص قبل فريضة الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، لأنها هى التى تكتشف المرض وتقدمه فى مهده قبل استفحاله وانتشاره .

ب - من أهم الأسباب فى إفلاس النظم الاجتماعية الأرضية إهمالها لقاعدة الأمر بالمعروف ولنهى عن المنكر التى هى خاصية من خصائص النظام الاجتماعى الإسلامى ، والإسلام بهذه القاعدة يشرف الإنسان ويكرمه ويرفعه إلى درجة سامقة ، ألا وهى درجة الاستخلاف فى الأرض فهو المنكر لما أنكره الله ، والمتقبل لما يعترف به الإسلام .

إذاً فأنسلم له كلمته وله وزن فى هذا الكون ؛ لأنه يمثل عدالة الله ، وهذا غاب عن ملائكة الرحمن حين قال الله لهم : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّى جَاعِلٌ فِى الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّى أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة : ٣٠] .

ج - إن الإنكار بالقلب لا يقف عند حد الانقباض فى النفس والاستياء ، بل له

(١) من القواعد الأصولية عند الإمام الشافعى .

وقعه وسلطانه إن فسر هذا التفسير القرآني : ﴿ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مَثَلْتُمْ ﴾ [النساء : ١٤٠] .

إنه المقاطعة الجماعية لأرباب الفسق والفجور ، وهـ هو القرآن الكريم يصور لنا الحالة النفسية الحرجة ، والمأزق المتأزم الذي وقع فيه الثلاثة الذين خلفوا عن غزوة تبوك مع رسول الله وهم : كعب ، وهلال ، ومرة . قال تعالى : ﴿ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ﴾ [التوبة : ١١٨] ، لقد دعا لنبي ﷺ إلى مقاطعتهم وعدم مجالستهم حتى كان الواحد منهم يعشى السلام لأقرب أقرباته فلا يرد عليه ، وهجرهم نساؤهم وأهلهم وأهملوهم حتى تاب الله عليهم .

د - الأمة لتي تتغضى عن المنكرات ، وتعايش أرباب المعاصي وتتعامس معهم بلا تحفظ ، أمة تحارب الله ورسوله ، وهى مشتركة مع فجّارها بسكوتها وإقرارها ، قال تعالى ﴿ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ﴾ [الأنفال : ٢٥] ، وصدق الشاعر فى قوله :

بنو ثقيف لا فأنهوا سفيهم
إن السفية إذا لم ينه مأمور

وهى بذلك تسعى فى خرابها ، وتعمل على تقويض بنائها كما فعلت من قبل بنو إسرائيل . قال ربنا سبحانه : ﴿ لَعَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ . كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ [المائدة : ٧٨ ، ٧٩] .

هـ - لقد ضمن الإسلام حرية الفرد إذا لم تكن على حساب حريات الآخرين ، كما راعى حرمة بيته وصدنها من أن تكون عرصة لمداهمات والتسور والتجسس . قال تعالى : ﴿ وَلَا تَجَسَّسُوا ﴾ [الحجرات : ١٢] .

بداً فالتجسس كما قلت على عورات الناس والتطلع إلى أسرارهم حرام فى الإسلام ، اللهم ما استثناه الماوردى : من ذلك ما إذا أخبره من يثق بقوله : إن رجلاً خلا برجل ليقتله ، أو امرأة ليزنى بها ، فإنه يجوز له فى مثل هذه الحالة أن يتجسس ويقدم على الكشف والبحث حذراً من فوات ما لا يستدركه .

وللمتهلكين على القوانين الغربية لمبهورين بالمجتمعات الأوروبية أسوق ما ذكر عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه مشى بالليل فرأى نارا فى بيت فأتى إليها فإذا قوم يشربون ، وشيخ بينهم فاقترح عليهم وقال : يا أعداء الله أمكن الله منكم . فقال الشيخ : ما نحن بأعظم منك ذنبا يا أمير المؤمنين ؛ إن عصيت الله فى واحدة فقد عصيته أنت فى ثلاث . فقال له عمر : وما هن ؟ فقال : تجسست وقد قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَجَسْأُوا ﴾ [الحجرات : ١٢٠] ، وأتيت البيوت من ظهورها وقد أمر الله تعالى بإتيانها من أبوابها ، ودخلت بيتا غير بيتك من غير استئذان ولا تسليم وقد أمر الله تعالى بذلك ؛ فاحتشم عمر وقال : صدقت ، استعفر لى ! فقال الشيخ : غفر الله لنا ولك .

وقد كان الحسن البصرى يقول : إياكم والتجسس ، فوالله لقد أدركت ناما لا عيوب لهم فتجسسوا على عيوب الناس ، فأحدث الله لهم عيوباً .

فقه الدعوة

١ _ الدعوة إلى دين الله وإلى بذر الشركاء والطواغيت ليست حرفة يحترفها من يحترفها تكسباً واسترزاقاً ، وليست منصب يتفاخر به المتفخرون ، ويتباهون بمقعده الوثير ومرتبته الوفير ، بل هى مسؤولية كبرى وأمانة عظيمة .

الداعية المخلص أعرف الناس بثقلها وحسب تباعثها ؛ لذا يسعى هذا الصنف دوماً أن يكونوا شموعاً تحترق لتضىء على الشربة ، ويفجرون من أجسادهم ينابيع الدماء الزكية لتسقى شجرة العقيدة الإسلامية ، ولله در ذلك الداعية المخلص حين قال : وددت أن أخلق كلهم أطاعوا الله وأن أحمى قرض بالمقاريض .

كما كان عبد الملك بن عمر بن عبد العزيز يقول لأبيه : وددت أنى غلت بى وبك اقدور فى لله تعالى .

ما كانت هذه التضحيات لتكون لولا أن سيد الدعاة ورسول الهداة عليه السلام جسد هذا افتداء فى أروع صوره حين كانت الدماء تنهمر من وجهه الشريف يوم أحد ، ومع كل هذا ظل يدعو لأعدائه : « اللهم اهد قومى فإنهم لا يعلمون » صلى عليك الله يا علم الهدى .

٢ _ إن سلاح الداعية ليس هو السيف، بل هو الحكمة . قال تعالى : ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ﴾ [النحل : ١٢٥] وكثير ما يكون للحكمة والأسبوب المذهب أبلغ الأثر فى تغيير المنكر وصرف فاعله عن وجهته بالرفق، وهذا غالباً ما يجدى مع ذوى الهيبة والوقار وأرباب الحكم والسلطان . روى أن رجلاً من الصحابة أكثر شرب الخمر

بالشام فبلغ ذلك عمر بن الخطاب رضى الله عنه فكتب له : ﴿ حتم . تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم . غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول لا إله إلا هو إليه المصير ﴾ [عامر ١ - ٣] ، فترك الرجل اخمر وتاب ، وحكى التاج السبكى عن أبيه أنه كان يجتمع ببعض الأمراء ، وكان الأمير يلازم لحرير فقال : يا أمير بكم الذراع من هذا ؟ فقال : بدنار ، فقال . فى الصوف ما يساوى كل ذرع منه دنانير وممالك وخدمت يشاركونك فى لبس الحرير ولا يليق بشهامتك أو يساووك فاعدل إلى الصوف ؛ فإنه أعلى وأعلى مع ما فيه من السلامة من العقاب الأخرى فاستحسن كلامه ، ولو قال له ابتداء : هذا حرام لم يعد .

٣ - انطلاقا من حديث أبى سعيد عن النبى ﷺ قال : « أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان أو أمير جائر » (١) .

وقف العلماء والدعاة المخلصون فى وجه الجور والظلم وكانو بجرائهم كالسد فى وجه السيل العرم . ودى بعض الأمثلة .

— أخرج مسلم فى حديث طارق قان . أول من بدأ بالخطبة يوم العيد قبل الصلاة مروان ، فقام إليه رجل فقال : الصلاة قبل الخطبة ، فقال : قد ترك ما هنالك ، فقال أبو سعيد : أمّا هذا فقد قضى ما عليه ، ثم روى هذا الحديث — الذى هو موضوع البحث

— والدارس للتاريخ الإسلامى يجد الكثير من هذه المواقف الفياضة بالشجاعة الإيمانية كمواقف سعيد بن المسيب مع احتجاج بن يوسف الثقفى ، والإمام مالك مع الخليفة المنصور ، والعز بن عبد السلام الملقب بسلطان العلماء ، وابن باديس ومواقفه الصريحة من الاستعمار الفرنسى . . . وغيرهم كثير .

تطبيق

١ - يعانى لفرد لمسلم اليوم فى كثير من المجتمعات لإسلامية انفصاما حظيرا فى شخصيته نظرا للتباين الكبير بين مبادئه ومعتقداته وبين ما يجرى حوله ، بين ما يقون وما يفعل . بين ما يتصوره عن الإسلام وما يلمسه فى المسلمين ، بين ما يسمعه بالمسجد أو المدرسة وما يتعامل به فى المتجر والمصنع والبيت والشارع ، يعيش فى دوامة هذا التناقص بينه وبين المجتمع الذى يعيش فيه ، بل وربما بين ما بداخله وما بخارجه ،

(١) روه أبو داود ، واللفظ له ، والترمذى ، وابن ماجه كلهم عن عطية العوفى عنه ، وقال الترمذى

« حديث حسن غريب » .

ومنشأ هذا في اعتقادي الرضا بالمنكر وتجاهل المعروف وعدم الأمر به ، ومن ثم عدم
 استثمار الأمر بالمعروف وانهاء الناهي : ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ
 الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ [البقرة : ٤٤] .

٢ _ الكثير من مجالات العالم الإسلامي وصحفه شيطان آخرس ، إذ تخاص هذه
 الوسائل الإعلامية في كل مجال إلا مجال الدين الإسلامي ، اللهم إلا بعض الفقرات
 في بعض أعمدة تكرر لشرعية إسلامية في الأخلاق فحسب ، وربما تطرقت إلى
 الخلافات الفقهية والعراكات الكلامية ، ولكنها عما يجري في عالمنا الإسلامي عمياء ،
 وعن واقع المسلمين وما يحاك للدعوة الإسلامية من الغرب ولشرق خرساء بكماء

إننا لم نسمع عن أزمة المسلمين في بلغاريا ، ومحنهم في الفلبين ، وفي ريتريا ،
 وأندونيسيا ، إلا من بعض أجهزة الإعلام الغربية ، نكابة بالكتلة الشرقية أو العكس ،
 ولم تنبس كثير من وسائل إعلامنا العربية أو في ديار الإسلام ببنت شفة ولو بقول .
 اللهم إن هذا منكر .

الحديث الخامس والثلاثون

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لا تحاسدوا ، ولا تناجسوا ، ولا تباغضوا ، ولا تدابروا ، ولا يبيع بعضكم على بيع بعض ، وكونوا عباد الله إخوانا . المسلم أخو المسلم . لا يظلمه . ولا يخذله . ولا يكذبه ، ولا يحقره . التقوى هاهنا — ويشير إلى صدره ثلاث مرات — بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم . كل المسلم على المسلم حرام . دمه ، وماله ، وعرضه » رواه مسلم في كتاب البر والصلة ولآداب .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

التصوف السنى :

« بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم » .

١ — بن المخلص — مهما بلغ فى تعبه — لا يزهو بطاعته ولا تغريه عباداته ، وإن كثرت ؛ لأنه لا يأمن مكر الله ، ولا يضمن حسن خاتمته ، ولا يبتغى بما يفعل ثناء لبشر وكسب ألسنتهم ﴿ إِنَّمَا نَطْعُمُكُمْ لَوَجْهَ اللَّهِ لَا نُريدُ مِنْكُمْ جزاءً وَلَا شُكُوراً ﴾ [الإنسان: ٩٠] ، ولا يدرى أيضاً لِمِ الأفضلية ؛ لقوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ ﴾ [الحجرات: ١١] ؛ ولأن المعصية التى تورث ذلاً وافتهقاراً خير من الطاعة التى تورث عزاً

لا تحاسدوا : احسد : هو تسمى زوال نعم الغير .

لا تناجسوا . لتنجس فى اللغة . هو إثارة لشيء بالمكر والمخادعة ومنه التجسس فى البيع وهو . أن يريد الرجل فى سلعة ما بلا هدف لشراء ، وإنما بهدف نفع الدفع . لئمن المزاد أو نية إضرار المشتري بزيادة لئمن عليه .

لا تباغضوا : أى لا يغض بعضكم بعضاً

لا تدابروا : أى لا يعرض بعضكم عن بعض فيولى أحكم طهره لأخيه .

لا يخذله : لا يذخر جهداً فى نصرته ورد الظلم عنه .

لا يكذبه : أى لا يخبره بما يخالف الواقع .

بحسب : أى يكفيه من الشر

واستكباراً ، أما من سى شيئاً من سبق ذكره وخلطه شيء من حظ نفسه ؛ احتقر من هم أقل منه تنقلاً واستهان بهم ، وربما أفحش في مخاطبتهم ، وانهر عليهم بالتهمة اللذعة كالفسق ، والفجور ، والتفريط ، وربما أيضاً بالزندقة ، والفضلال :

فلا تحقرنَّ شخصاً من الناس عليه ولىَّ إليه العالمين ولا تدرى
ف ذو القدر عند الله خاف عن الورى كما خفيت عن علمهم ليلة القدر
فى حين أن القرآن يفضل الكلمة لطيفة عن الطاعة التى يعقبها النجى ﴿ قَوْلٌ
مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى ﴾ [البقرة ٢٦٣] .

وهذا الحديث السوى الشريف يحمل مسؤولية ضياع الجماعات وضلال الأمة ، أولئك الذين يشرفون على الأمة من شرفات عاجية ويتحسرون على هلاكها دون أن يأمرؤا بمعروف ، أو ينهؤا عن مكر ، فعن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : « من قال : هلك الناس فهو أهلكهم » (١) قال مالك : إذا قال ذلك تحوُّباً لم يرى فى الناس - يعنى فى دينهم - فلا أرى بأساً ، وإذا قال ذلك تعجباً بنفسه وتصاعراً للناس فهو المكروه الذى نهى عنه . وقل الإمام العزلى : لأنه مردد بخلق الله مغتر بالله ، آمن مكره غير حائف من سطوته ، وكيف لا يحاف ويكفيه شره احتقاره لغيره؟!
 ٢ _ « ... لا تحاسدوا ... » .

قد تدور بخلد المرء بعض المعاصى ، وتحدثه نفسه باقتراح إثم ما - أو ربّما يرين له قرينه - إبليس اللعين - معصية من المعاصى ، ويكون الدافع هنا هو الشيطان الرجيم ولكل عدوّ - الشيطان ، والنفس ، والهوى - سلاح يدفع به وطريقة بتخلّص المؤمن من شرهما بما يلى :

أما إبليس . فقد كفانا المولى - عزّ وجل - شره إذا ما ابتعدنا عن نهجه ولم نترسّم خطوانه واستعدّنا بالله ولذنا بحصنه تعالى .

وأما النفس البشرية فسلاح مقاومتها هين على من أعانه الله تعالى على وساوسها . ولكن قبل تعرّضنا لذلك جدير بنا أن نبين الفارق بين وسوسة الشيطان وتطويع النفس لارتكاب المعاصى ، حيث إن إبليس اللعين لا يزال ينتقل بصاحبه من معصية إلى أخرى ، فيزين له القتل مثلاً ، فإن لم يفلح فى الإيقاع بصاحبه نقله إلى الزنا مثلاً . ويظل يسوِّغ له حتّى يوقعه فى واحدة منها . هنالك يكون قد حقّق هدفه ونفّذ غاية الإغواء : ﴿ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ [ص ٨٢] ﴿ قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي ﴾ [الاعراف ١٦] ، وأما النفس البشرية فإنها تأمر صاحبها باقتراح إثم وتظلّ وتلجّ عليه

ولا يهدأ لها بال إلا إذا أجاب مطلبها ، مهما ارتكب من المعاصى المختلفة ، والمؤمن متمكّن بعون الله من مقاومتها ، فإن هى تطلعت إلى ما فى أيدى الناس وراحت تسمى صاحبها بزوال نعم الغير وتحت إلى السعى فى انتقالها إليها أو إتلافها وحرمان المتنعمين بها أوقفها صاحبها ، بل وأشهر سلاح الإيمان لمقاومتها وصد هجومها وهو ذا الجهاد فى النفس حيث يسبع فيه المراحل التالية :

أ - تذكير النفس بمضار الحسد الدنيوية وعواقبه الأخروية الوخيمة باستعراض الأحاديث النبوية الشريفة التى تصور هو عقاب الحسد كحديث الزبير بن العوام رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : « دب إليكم داء الأمم قبلكم : الحسد ولبغضاء ، والبغضاء هى الحالقة . حالقة الدين لا حالقة الشعر . . . » (١) . وحديث أبى هريرة رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال : « إياكم والحسد فإن الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب » أو قال : « العشب » (٢) .

ب - ألا يعيد ما حدثته نفسه به اختيارا .

ج - والألا يعمل بمقتضى حسده فيسعى إلى تحقيقه بالبغى على المحسود بقول أو فعل .

د - أن يسعى إلى إزالة ما علق بفيه من احسد بالإحسان إلى المحسود والدعاء له ، وبث محامده . ومن ثم يعمل على إبدال حسده إلى حب صادق ، وذى هى أعلى درجات المجاهدة التى هى قمة الإيمان السامقة

٣ - « .. ولا تباغضوا ... » .

الحب فى الله والبغض فيه ميرة الاتقياء الأنقياء الذين خلصت نفوسهم من الاعتبارات الشخصية ، وسمت أرواحهم من لموازين الأرضية . وهو - أى الحب فى الله والبغض فى الله - غير داخل فى هذا النهى السوى ، ولكن ينبغى التذكير أن الحب فى الله منبثق عن امثال أمر الله تعالى واجتناب نهيه ، لا عن حقيقة إيمان المرء ودرجة إخلاصه مع ربه فمعرفة هذه من اختصاصات المولى - عز وجل . ومن ثم فبغضك لرحل طهر منه شر - وهو فيه معذور - هو عيبه ، لبغض فى الله المأجور عنه ، ولهذا فى الأثر دليل حيث قال عمر رضى الله عنه : « إن كنا نعرفكم بذكر رسول الله ﷺ بين أظهرنا وإذ ينزل الوحي ، وإنما نعرفكم بما نخبركم . ألا من أظهر منكم لئ خيرا ظنا به خيرا وأحيانه عليه ، ومن أظهر منكم شراً ظنا به شراً وأبغضناه عليه . سرائركم بيسكم وبين ربكم تعالى . وقال الربيع بن خيثم : لو رأيت رجلاً يظهر خيراً ويسر شراً

أحبته عليه أجرك الله على حبك الخير ، ولو رأيت رجلاً يظهر شرّاً ويسر خيراً أبغضته عليه أجرك الله على بغضك الشرّ

العقائدية .

الحاسد الذى يتمنى زوال النعم . ويسعى إلى نقلها لنفسه معترض على قضاء الله وقدره ، غير راض بما قسم الله له . والله درّ القائل :

ألا قل لمن ظل لى حاسداً أتدرى على من أسأت الأدب
أسأت على الله فى حكمه إذا أنت لم ترض لى ما وهب

الفقهية :

١ - « ولا تناحشوا .. ولا يبيع بعضكم على بيع بعض » .

ورد الإنهى عن ذلك فى روايات كثيرة وبصيغ عديدة ؛ ففى الصحيحين عن أبى هريرة رضى الله عنه عن لثبى رضي الله عنه قال : « لا يبيع المؤمن على بيع أخيه ، ولا يخطب على خطبة أخيه » . وفى رواية لمسلم : « لا يسم المسلم على سوم أخيه ، ولا يحطب على خطبته » . وخرج البخارى ومسلم من حديث ابن عمر عن النبى ﷺ قال : « لا يبيع الرجل على بيع أخيه . ولا يخطب على خطبة أخيه إلا أن يأذن له » ، والنبى هنا للتحريم غير أن فقهاء الإسلام اختلفوا فى صحة البيع أو الخطبة ؟

(فقال أبو حنيفة والشافعى - رحمهما الله - وأكثر أصحابنا (١) : يصح ، وقال مالك فى النكاح : إنه إن لم يدخل بها فرق بينهم ، وإن دخل بها لا يفرق ، وقال أبو بكر من أصحابنا فى البيع والنكاح : إنه باطل على كل حال ، وحكاه عن أحمد ، ومعنى البيع على بيع أخيه أن يكون قد باع منه شيئاً فيبذل للمشتري سلعته ليشتريها ، وينسخ بيع الأول ، وهل يختص ذلك بما إذا كان البذل فى مدة الخيار بحيث يمكن المشتري من الفسخ فيه أم هو عام فى مدة الخيار وبعدها ؟

فيه اختلاف بين العلماء ، وقد حكاه الإمام أحمد فى رواية حرب ، ومال إلى القول بأنه عام فى الحالين ، وهو قول طائفة من أصحابنا .

ومنهم من خصه بما إذا كان فى مدة الخيار ، وهو ظاهر كلام أحمد فى رواية ابن مشيقي ومنصوص الشافعى ، والأول الأظهر ؛ لأن المشتري وإن لم يتمكن من الفسخ بنفسه بعد انقضاء مدة الخيار ؛ فإنه إذا رغب فى ردّ السلعة الأولى على بائعها فإنه

(١) رأى الحنابلة .

يتسبب فى ردّها عليه بأنواع من الطرق المستفيضة لضرره ، ولو بإلحاح عليه فى المسألة وما أدى إلى ضرر المسلم كان محرماً . واللّه أعلم (١) .

٢ _ « ولا تباغضوا .. ولا تدابروا . » .

التدابير كما عرّفه علماء الإسلام : التقاطع ، وهو مأخوذ من الإعراض ؛ لأن كل واحد يولى صاحبه دبره .

وهو فى الأمور الدنيوية حرام ، فقد ورد فى الصحيحين عن أبى أيوب عن النبى ﷺ قال « لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ، يلتقيان ؛ فيصد هذا ويصدّ ذلك ، وخيرهما الذى يبدأ بالسلام » .

أما إذ كان الهجر فى الأمور الدينية فيجوز الهجر فيها أكثر من ثلاث :

أ _ ومن قبلها : هجر الزوج زوجته تأديباً ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَاللّٰتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِى الْمَضَاجِعِ وَاصْرَبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً ﴾ [النساء : ٣٤] كما هجر النبى ﷺ نساءه شهراً .

ب _ ومنه هجر النبى ﷺ لكعب بن مالك وصاحبيه خمسين يوماً لما تخلفوا عن غزوة تبوك بغير عذر ، وأمر أصحابه بهجرهم .

ج _ وكذا هجر أهل الدع والضلالات .

وهناك لطيفة أخرى تفتن إليها ابن قيم الجوزية حيث قال معقبا على نهى النبى ﷺ عن مكالمة المحلفين عن غزوة تبوك :

(...) وفيه دليل أيضاً أنّ رد السلام على من يستحق الهجر ليس بواجب (٢) . مستمداً ذلك من حكاية كعب رضى الله عنه لحاله حيث قال : فكنت أخرج فأشهد لصلاة مع المسلمين .. وأتى رسول الله ﷺ فأسلم عليه ، وهو فى مجلسه بعد الصلاة ، فأقول : هل حرك شفّيته برّد السلام علىّ أم لا ؟ .

واختلف فى انقطاع الهجر بالسلام ، روى عن مالك أن السلام لا يقطع الهجران بدون العودة إلى المودة . ولا بأس أن نورد قصة لعائشة أم المؤمنين مع ابن اختها عبد الله بن الزبير - رضى الله عنهما - وقد استشكلها العلماء ؛ لأنها جمعت بين النذر والهجر ، روى البخارى عن عائشة ؛ أن عبد الله بن الزبير قال فى بيع أو عطاء أعطته عائشة : واللّه لتنتهين عائشة ، أو لأحجرن عليها ، فقالت : أهو قال هذا ؟ قالوا :

(٢) رد المعاد فى هدى حير العبد ٢ / ٣ .

(١) جامع العلوم والحكم ص ٣١٣ .

نعم ، قالت : هو لله على نذر ألا أكلم ابن الزبير أبدا . فاستشفع ابن الزبير لها حين طالت الهجرة ، فقالت : لا ، والله لا أشفع فيه أبدا . ولا أحث فى نذرى . فلما طال ذلك على ابن الزبير كلم المسور بن معرمة ، وعبد الرحمن بن الأسود بن عبد يغوث ، وهما من بنى زُهره ، وقال لهما : أنشدكما بالله لما أدخلتاني على عائشة فإنها لا يحل لها أن تنذر قطيعتى — هى خالته ومربّيته — فأقبل به المسور وعبد الرحمن وهما مشتملين بأرديتهما حتى استأذنا على عائشة ، فقالا : السلام عليك ورحمة الله وبركاته ، أدخل ؟ قالت عائشة : ادخلوا ، قالو : كلنا ؟ قالت : نعم ادخلوا كلكم ، ولا تعمد أن معهما ابن الزبير ، فلما دخلوا دخل ابن الزبير الحجاب فاعتنق عائشة ، وطفق يناشدها ويبكى وطفق المسور وعبد الرحمن ياشدانها : إلا ما كلمته ، وقبلت منه ، ويقولان إن النبى ﷺ نهى عما قد علمت من الهجر ، وإنه لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال ، فلم أكثروا على عائشة من التذكرة بفضل صلة الرحم والعفو وكظم الغيظ — والتحريج — والتضييق — طفقت تذكرهما وتبكى ، وتقول : إني بذرت ، والنذر شديد ، فلم يزالا بها حتى كلمت ابن الزبير ، وأعتقت فى نذرهما ذلك أربعين رقبة ، وكانت تذكر نذرهما بعد ذلك فتبكي حتى تبل دموعها خمدرا .

٣ — « ... كل المسلم على المسلم حرم دمه وماله وعرضه » .

إن كتب الفقه الإسلامى قد أفاضت فى الحديث عن اجنابات وأحكامها ، والفصاخص وأنواعه بما يشفى غليل الباحث فليعد إليها من شاء .
النفسية :

« ... لا تحاسدوا ... ولا تباغضوا ... » .

— ليس صدقة أن يبدأ النى ﷺ فى منهية بالحسد ؛ لأنه الداء النفسى الخطير والباعث للمرء على ارتكاب الإثم الكبير حيث يبدأ حديثا نفسيا ، ثم تتأجج نيرانه فى ميدان الواقع الملموس لتأنى على الأخضر واليابس ، ولإتلاف الزرع والضرع . وهذه كفيلة بغرس الشحناء والتقاطع والتدابير .

والحسد امرؤ حاله يرئى لها ؛ لأنه يرقب الناس صباحا ومساء فلا يهدأ له بال ولا بقر به قرار بل ولا يغمض له جفن ولا يذق طعم الراحة والأمان ، ولله درّ خليفة المسلمين عمر بن عبد العزيز حيث قال : ما رأيت ظالما أشبه بمظلوم من الحاسد غمّ دائم ونفس متابع ، ويرجع أمره هذا إلى تطلعه إلى من هم فوقه مالا أو سلطانا وجاها ،

كان لأولى به أن يتمش لأمر نبيه ﷺ ، فعز أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « انظروا إلى من هو أسفل منكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم فهو أحدر أن تزددوا نعم الله عليكم » . وصدق الشاعر الناصح :

من رام عيشا رغيدا يستفيد به في دينه ثم في دنياه إقبالا

فلينظرن إلى من فوقه أدب ولينظرن إلى من تحته مالا

وعليه أن يروض نفسه على النظر إلى النعم التي ينعم بها الناس باعتبارها دليلا على المنعم — سبحانه وتعالى — ، وليصوب نظره إلى من هم دونه ليحمد الله على ما أولاه .

— والحاسد بطبيعته لا يضافيك وإن أفنيت عمرك في استرضائه :

كل العداوة يرتجى برؤها إلا عداوة من عداك من حسد

ومن ثم فلا تسعى إلى لومه ، لأنك بذلك تشفى غيبه ، بل إعرضك عنه يكفيك شره ويمنع عنك ضرره

دع الحسود وما يلقء من كمده يكفيك منه لهيب النار في كبده

إن لمت ذا حسد فرجت كربته وإن سكت فقد عذبت ييده

ويقول شاعر آخر :

اصبر على كيد الحسود فإن صبرك قاتله

كالنار تأكل بعضها إن لم تجد ما تأكله

وأكر حصن يلود به المرء هو قوله تعالى بعد السملة : ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ . من

شَرِّ مَا خَلَقَ . وَمَنْ شَرَّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ . وَمَنْ شَرَّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ . وَمَنْ شَرَّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ﴾ [سورة الفلق] .

— من طهر قلبه من الغل والحسد صمن الحياة الكريمة والاستقرار ولطمأنينة في الدنيا والسعادة في الآخرة كذلك ، عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : كنا جلوسا مع رسول الله ﷺ فقال « يطلع الآن عليكم رجل من أهل الجنة » فطبع رجل من الأنصار تنطف حيته من وضوئه قد علق نعليه بيده الشمال ، فلما كان الغد قال النبي ﷺ مثل ذلك ، فطلع ذلك الرجل مثل المرة الأولى ، فلما كان اليوم الثالث قال النبي ﷺ مثل مقالته أيضا ، فطلع ذلك الرجل على مثل حاله الأول ، فلما قام النبي ﷺ تبعه عبد الله بن عمرو ، فقال . إني لاحت أبي ، فأقسمت أني لا أدخل عليه ثلاثا :

فإن رأيت أن تؤويني إليك حتى تمضي فعلت ، قال : نعم ، قال أنس : فكان عبد الله يحدث أنه بات معه تلك الثلاث الليالي فلم يره يقوم من الليل شيئا غير أنه إذا تعار — تقرب على فراشه — ذكر الله — عز وجل — . وكرر حتى صلاة الفجر ، قال عبد الله : غير أنني لم أسمعهم يقول إلا خيرا ، فلما مضت الثلاث ليال ، وكدت أن أحتقر عمله قلت : يا عبد الله لم يكن بيني وبين أبي غضب ولا هجرة . ولكن سمعت رسول الله ﷺ يقول لنا ثلاث مرار : « يطلع عليكم الآن رجل من أهل الجنة » ، فطلعت أنت الثلاث مرار ، فأردت أن آوى إليك ، فأنظر ما عملك ، فأقصد بك . فلم أرك عملت كبير عمل ، فما الذي بلغ بك ما قال رسول الله ﷺ ؟ قال : ما هو إلا ما رأيته ، فلما وليت دعائي فقال : ما هو إلا ما رأيته غير أنني لا أجد في نفسي لأحد من المسلمين غشاً ولا أحسد أحداً على خير أعطاه الله إياه ، فقال عبد الله : هذه التي بلغت بك (١) .

« ولا يكذبه .. » .

إن القرآن كفيل بتحليل شخصية الكاذب وكشفه عن حقيقته فل أن يدلى علماء النفس بدلائهم في هذا المجال (٢) .

« ولا يحقره .. بحسب مرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم » .

احقار الناس وازدروهم خميسة متولدة عن التكبر على خلق الله ، وعقدة التكبر أنه يرى نفسه بعين الكمال وإلى غيره بعين النقص . يرى نفسه أنه الأفضل والأحسن ولأجمل ... والمبرأ من كل نقیصة . وغيره جمعوا الرذائل . أو أنه معقد نفسياً من نقص مادی أو معنوی أو عیب خلقی فی شخصه فيسعى جاهداً إلى تغطيته بالتعالي على الغير والتكبر عليهم غير أنه — في حقيقة الأمر — لا يضر إلا نفسه وعقيدته ، فهو محارب لله — عز وجل — منزع له في خاصية من خصوصياته . روى مسلم عن النبي ﷺ « قال تعالى : العز إزارى ، والكبرياء ردائی فمن بازعنى عذبتة » .

ثم إن التكبر عدو لنفسه ؛ لأنه يستكف سماع النصيح فيعمى التكبر بصره ويصم سمعه ويضحي كالذي ورد فيه ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسِبْهُ جَهَنَّمَ ﴾ [البقرة ٢٦] ، وقال تعالى أيضاً في شأن هؤلاء : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ﴾ [الفرقان ٦] ، ﴿ وَاسْتَكْبَرُوا وَجْهَهُمْ فِي

(١) رواه أحمد بإسناده على شرط البخاري ومسلم وسأني

(٢) تعرضت لدث في كتاب ' ماذا خسّر العالم بالاحطاط ' لأحلامى ص ٤

الأرض بغير الحق ﴿ [القصص . ٣٩] .

وفي مسلم : قالت قریش لرسول الله ﷺ : كيف نجس إليك وعندك هؤلاء؟
 أشاروا إلى فقراء المسلمين فازدروهم وتكبروا عن محالستهم ، فأنزل الله تعالى : ﴿ ولا
 تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من
 حسابك عليهم من شيء فتطردوهم فتكون من الظالمين ﴾ [الانعام . ٥٢] .

والتكبر مهما كانت دوافعه إنسان مادي لا يدرك سرّ التفاضل الحقيقي الذي أشار
 إليه النبي ﷺ في قوله : « اتقوا هاهنا » (١) طبقاً لقوله تعالى : ﴿ إن أكرمكم
 عند الله أتقاكم ﴾ [الحجرات . ١٣] .

وإذا كان أصل التفاضل بالتقوى ، فإن أصل لتقوى في القلوب ، ومن ثم فلا
 يطلع أحد على حقيقتها إلا الله تعالى ، وإذا كان ذلك كذلك ، فكيف يتفاضل أقوام
 ويتفاحرون على آخرين دون أن يشقوا على صدورهم ؟ !

كان الأجدر بهؤلاء وأمثالهم أن يعتبروا بما جاء في صحيح البخاري عن سهل بن
 سعد قال مرّ رجل على رسول الله ﷺ فقال لرجل عنده جالس « ما رأيك في
 هذا؟ » فقال : رجل من أشراف الناس : هذا والله حريّ إن خطب أن ينكح ، وإن
 شفع أن يشفع ، وإن قال أن يسمع لقوله ، قال : فسكت النبي ﷺ ثم مرّ رجل
 آخر ، فقال رسول الله ﷺ : ما رأيك في هذا ؟ قال : يا رسول الله هذا رجل من
 فقراء المسلمين هذا حريّ إن خطب ألا ينكح ، وإن شفع ألا يشفع ، وإن قال لا يسمع
 لقوله ، فقال رسول الله ﷺ : « هذا خير من ملء الأرض مش هذا » .

« لا تحسدوا ولا تناجشوا .. ولا يبيع بعضكم على بيع بعض .. » .

حبّ المال فطرة أودعها الله في الإنسان ﴿ وَتَحَوَّنَ الْمَالُ حُبًّا جَمًّا ﴾ [الفجر . ٢٠]
 ولكنه هذبها بالإيمان ، فبين الإسلام أن المادة ليست كل شيء ، وإن هي وسيلة
 فحسب ، ولخطورتها تولى القرآن الكريم نفسه تبيان مصادر المال الحلال ومصارفه ،
 وأشرف على توزيعه على الورثة بالتدقيق . كل ذلك حتى يربأ بالمجتمع الإسلامي أن
 تربطه خيوط المادة الواهية ، وتنهش مخابئها المبادئ السامية . والقيم الروحية الفاضلة :
 وساعتها لن تُفرق بين المجتمعات البشرية والتجمعات الوحشية الغابية .

« ولا يكذبه » .

(١) رواه مسلم في كتب لبر وصلة والآداب .

في حقيقة إن جرم الكذب شنيع جداً لهذا وصفه القرآن الكريم بـ : ﴿ وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ﴾ [السر : ١٥٠] وشناعته في قبح آثاره ، وجسامة مصائبه ، وفداحة أخطاره .
 « . لا يظلمه ولا يخذله . » .

إن الفرد في المجتمع الإسلامي لا يكف يده عن البطش ، ولسانه عن القذف ، وجوارحه عن الظلم فحسب ، بل يقف منافعاً عن أعراض إخوانه ، ومدافعاً عن دمائهم بكل ما أوتي من قوة وعزيمة ، وهكذا تتكافل لَبَنَات المجتمع الإسلامي مجسدة التلاحم فيما بينها ، مستمدة تماسكها من المبادئ الإسلامية المنصوص عليها في العديد من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية لشريفة . وإذا أردت التمعن فانظر إلى هذا التصوير الدقيق ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَهُمْ بَيَّانَ مَرْصُوصٍ ﴾ [الصف : ٤] . « مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الحسد الواحد » .

وبهذه المواقف يرهن المؤمن على عدم أنانيته ، ومن ثم يستعصى على أعدائه لقضاء عليه مهما أوتوا من منكر ؛ لأنه يضع الحكمة القائلة : أكلت يوم أكل الثور الأبيض دوماً نصب عييه .

أخرج أبو داود من حديث أبي طلحة الأنصاري ونابر بن عبد الله عن النبي ﷺ قال : « ما من امرئ مسلم يخذل امرأ مسلماً في موضع تنتهك فيه حرمة ويتنقص فيه من عرضه إلا خذله الله في موطن يحب فيه نصرته . وما من امرئ ينصر مسلماً في موضع يتنقص فيه من عرضه وينتهك فيه من حرمة إلا بصره الله في موضع يحب فيه نصرته » (١) .

« . لا تحاسدوا ولا تناجشوا ... المسلم أخو مسلم » .

إن لأخوة في الإسلام ليست من تخیلات المدينة الفاضلة ولا من قبيل الفرصيات أو الشعارات الخوفاء . بل هي حقيقة لمستها أيدي الأعداء فضلاً عن الأصدقاء ، تجسدت على أرض الواقع وحققت المعجزات حتى إن الرائي لذلك المجتمع لا يرى أفراداً أشتاتاً ، بل يرى أنسجة حية وعروفا نابضة وشرابين متدفقة وأعضاء متكاملة لجسم واحد ، مشاعره واحدة ، ومبادئه واحدة ، وأحاسيسه واحدة ، وأهدافه أيضاً واحدة .

لقد أرسى الإسلام أسس ذلك المجتمع ﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحُلِّ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ عَلَيْهِمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاء فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا ﴾ [عرس : ١٠٣] ﴿ هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِنَصْرِهِ وَالْمُؤْمِنِينَ . وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي

الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم ﴿ [الأنفال : ٦٢ ، ٦٣] .

ومن خصوصيات المجتمع الإسلامي أنه خال من المقوضات ، فلا تعصف به العواصف ولا تزلزله الأحداث ، لأن الإسلام حرّم كل ما يوجب القطيعة من خمر ، وميسر ، وقمار ، وحسد ، وتناجش ، وخطبة على خطبة ، وصدق ربنا إذ يقول : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴾ [المائدة : ٩١] .

وحتّى — أى الإسلام — على موجبات الألفة وكل ما يذهب الصغائن :

أولها : فشاء السلام ، عن النبي ﷺ أنه قال : « والذى نفسى بيده لا تدحوا الجنة حتى تؤموا ، ولا تؤموا حتى تحابوا ، ألا أدلكم على شيء ، إذا فعلتموه تحببتم أفشوا سلام بينكم » (١) .

ثانيها : المصافحة ، قال الحسن رضى الله عنه : المصافحة تزيد في المودة .

ثالثها : التهادى ، فعن أبي هريرة رضى الله عنه ، عن النبي ﷺ قال «تهادوا فإن الهدية تذهب وحر الصدر » .

رابعها : أمر المسلمين بالسعى إلى إصلاح ذات البين وخور للطائفة المصلحة كل الصلاحيات لإرجاع الفتنة الباغية إلى رشدائها والإقلاع عن غيها . قال تعالى : ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا ﴾ [الحجاب : ٩٠] ، ﴿ لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مِنْ أَمْرٍ بَصِيقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ ﴾ [نساء : ١١٤] .

خامسها : وحرّم النميمة التى هى كبر هادم للعلاقات الاجتماعية . عن أسماء بنت بريد عن النبي ﷺ قال : « ألا أنبئكم بشراكم ؟ » قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : « المشاؤون بالنميمة المفرقون بين لأحبه الباعون الرءاء العيب » (٢) .

« بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم » .

مهما كنت دوافع الاحتقار الذى أفاصر فيه حجة الإسلام الإمام الغزالي — رحمه الله — والتي تعرضت لبعض منها فى الحديث عن الجانب النفسى ، فإن لاحتقار ولتعالى على الناس يكرّس ظاهرة خطيرة فى المجتمعات ، وهى ظاهرة الطبقة المجحفة حيث ينقسم المجتمع إلى ثلة الأخيار المبتجلين المترفين : لأنهم الأمراء الحكام أو الدين

(١) روى مسلم

(٢) أخرجه لإمام أحمد وغيره

تزيكهم الدوائر الخزية — في بعض المجتمعات — وهؤلاء حقهم العيش الكريم والرحاء العميم ، والأجور المرتفعة ، والقصور العالية ، والمراكب الفخمة ، والكسمة الأولى لهم . وللمجالس الأولى من حقهم : وكأنهم ولدوا وفي أفواههم ملاعق من ذهب

وعالية ساحقة مسحوقة تقنات على الفتات . . وليس لهم إلا المكاء والتصدية ، والويل لهم إن حدثهم أنفسهم بأمر بمعروف أو نهى عن منكر ، أو حتى يثنوا من وطأة التمييز التي منها يعانون ؛ لأنهم يتدخلون في أمور لا يفهمون فيها . . وليس لهم فيها فقير أو قطمير . . ولأنهم ليسوا من أعضاء الكتلة السائدة بل هم من العالوية المسودة . . وهم حراً .

ووالله إن فتنة الطبقة هذه التي جعلت من أمراء العالم الإسلامي يؤلدون أمراء ويموتون أمراء . . ويعيثون . . ؟ ! لهى ثمرة خبيثة بذرها أعداؤنا في جسم هذه الأمة حتى أضحي الشريف ابن الشريف — كما يقال — يفعل ما يشاء في أعراض مرديه وأتباعه وأموالهم وأنفسهم ما لا يفعله العدو عدوه . . ألا فسحقا وتبا لهؤلاء وأولئك المخلقين عن جلاء أسيادهم إلى وراء لبحار .

الأخلاقية :

« كل المسم على المسلم حرام : دمه ، وماله ، وعرضه » .

إن المسم الحقيقي هو الذى يسعى جاهدا إلى كفّ جوارحه وكبح جماحها حتى لا تنهش أعراض الناس أو تدخل الأذى عليهم بأى وجه من الوجوه ، قل تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَعِيرَ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا ﴾ [الأحزاب: ٥٨] ، ومن أشد الأذى الغيبة . ورد في صحيح مسلم عن أبى هريرة عن النبى ﷺ أنه سئل عن الغيبة فقال : « ذكرك أخاك بما يكره » قال : أرأيت إن كان فيه ما أقول ؟ فقال : « إن كان فيه ما تقول فقد اغتبته ، وإن لم يكن فيه ما تقول فقد بهته » .

ومن الأذى أيضا ترويع المسلمين ولو على سبيل المزاح عن عبد الرحمن بن أبى ليلى قال : حدثنا أصحاب محمد ﷺ أنهم كانوا يسرون مع النبى ﷺ ، فنام رجل منهم ، فانطلق بعضهم إلى جبل معه فأخذوه ففزع . فقال رسول الله ﷺ : « لا يحل لمسلم أن يروّع مسلما » .

ومن كلام يحيى بن معاذ الرازى . ليكن حظ لمؤمن منك ثلاثة : إن لم تنفعه فلا تضره . وإن لم تفرحه فلا تنغمه ، وإن لم تمحده فلا تدمه .

الفكرية :

ليس من البغض في الله في شيء أن نبغض من يخالفنا الرأي أو يقلد مذهباً لا نتبعه . أو ينضوي تحت جماعة ما من الجماعات الإسلامية التي انتهجت منهاجاً للإصلاح يختص بها . بل علينا أن نضع في أذهاننا دوماً القولة الحكيمة : كلكم رادّ ومردود عليه إلا صاحب هذا القرع عليه الصلاة والسلام .

وليتأكد كل حركي أي كانت جماعته أن العصمة للمصطفين الأخيار — صلوات الله عليهم — مطمئناً أن قدوته أو إمامه أو شيخه لا يقيم حقه في الاجتهاد فله الأجر حتى وإن جانب الصواب ما خلصت نيته وصحت وسيلته .

ثم أن الانتساب لحركة ما . أو مذهب ما : لا يعنى إطلاقاً أن هذه الجماعة هي الجماعة الإسلامية . . وما عداها عار من ذلك وبالتالي يجب إعلان الحرب عليه ومدافعة . . وها هم الأئمة الأعلام أنفسهم يربّون بالأمة أن تعتقد ذلك المعتقد لشاذ .

(ولما كثر اختلاف الناس في مسائل الدين وكثر تفرقهم كثر سبب ذلك تباغضهم وتلاعنهم . وكل منهم يظهر أنه يبغض لله .

وقد يكون في نفس الأمر معذوراً ، بل يكون متبع لهواه مقصراً في البحث عن معرفة ما يبغض عليه ، فإن كثيراً من البغض كذلك إنما يقع لمخالفة متبوع يظن أنه لا يقول إلا الحق ، وهذا لظن خطأ قطعاً ، وإن أريد أنه لا يقول إلا الحق فما خولف فيه . فهذا الظن قد يخطئ ويصيب ، وقد يكون الحامل على ميل إليه مجرد لهرى والأئمة أو العادة وكل هذ يقدح في أن يكون هذا البغض لله ، فالواجب على المؤمن أن ينصح لنفسه ويتحرر في هد غايه التحرر ، وما أشكل منه فلا يدخل نفسه فيه خشية أن يقع فيما نهى عنه من العجز المحرم .

وها هنا أمر خفي ينبغي التفطن له ، وهو أن كثيراً من أئمة الدين قد يقول قولاً مرجوحاً ويكون مجتهداً فيه مأجوراً على اجتهاده فيه . موضوعاً عنه خطؤه فيه . ولا يكون المنتصر لمقاتلته نك بمنزلته في هذه الدرجة ؛ لأنه قد لا ينتصر لهذا القول إلا لكون متبوعه قد قاله بحيث بو أنه قد قاله غيره من أئمة الدين لما قبله . ولا انتصر له ، ولا والى من يوافقه ، ولا عادى من خالفه ، ولا هو مع هذا يظن أنه إنما انتصر للحق بمنزلة متبوعه وليس كذلك فإن متبوعه إنما كان قصده الانتصار للحق وإن أخطأ في اجتهاده .

وأما هذا التابع فقد شابه انتصاره لما يظنه الحق إرادة غير متبوعه وظهور كلمته ، وأنه لا ينسب إلى الخطأ وهذه دسيئة تقدح في قصد الانتصار للحق فافهم هذا فإنه مهم

عظيم ولله يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم (١) .

التاريخية :

« .. لا تحاسدوا .. » .

الحسد داء قديم قدم هذه البشرية دخیل على الأمة الإسلامية . عن الزبير بن العوام عن النبي ﷺ : « دب إليكم داء الأمم قبلكم : الحسد والبغضاء » (٢) .

والقرآن الكريم يحدثنا عن أول حسد ؛ وأنه كان ذنب إبليس حيث حسد أبا البشرية آدم — عليه السلام — على ما أولاه من عناية وآته من نعم ميزه بها عن سائر المخلوقات ، فأنى السجود تعنتا وتكرراً وأعلنها حرماً شعواء لا هوادة فيها على آدم وأبنائه الى يوم القيامة .

والقرآن نفسه يسجل حسد ألساء يعقوب لأخيهم يوسف عليه اسلام فيقول : ﴿ إِذْ قَالُوا لْيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَى أَبِينَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ . اقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ ﴾ [يوسف ٨٠ ، ٩]

وها هو ذا يصور لنا الطوائف اليهودية بالمدينة المنورة وهي ترتبص بظهور النبي الجديد لتتقض على القبائل العربية المشتركة ، وتمنى نفسها بمبعثه الأمانى ، ولكنها هوجنت به من بنى هاشم — إحدى القبائل العربية — لا من بنى إسرائيل كما درجت على ذلك ؛ فحمنها الحسد على الكفر والجحود ، قال محمد بن إسحاق عن ابن عباس : إن يهوداً كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله ﷺ قبل مبعثه ، فيما بعثه الله من العرب كفروا به وجحدوا ما كانوا يقولون فيه ، فقال لهم معاذ بن جبل : يا معشر يهود ، اتقوا الله وأسلموا فقد كنتم تستفتحون علينا بمحمد ﷺ ونحن أهل شرك وتجبروننا بأنه مبعوث وتصفونه بصفته ، فقال سلام بن مشكم — أخو بني النضير — : ما جاءنا بشيء نعرفه ، وما هو بالذي كنا نذكر بكم . وفيهم أنزل الله قوله : ﴿ وَلَمَّا حَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا حَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ [لقرة ٨٩] . ويكفى في كشف مكرهم قول الحق سبحانه : ﴿ وَكَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُم مِّنْ يَدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنْفُسِهِمْ مَّنْ يَدْعُو مَا تَتَّبِعُوا لَمَّا جَاءَ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْيَمِينِ ﴾ [البقرة ١٩٠]

(١) جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثاً من جوامع الحكم ص ٣١١ .

(٢) رواه أحمد والترمذي .

الاقتصادية :

« ولا تناجشوا . . ولا يبيع بعضكم على بيع بعض » .

— الأخلاق من أسس الاقتصاد الإسلامى حيث تقوم جميع المعاملات المادية من بيع وشراء ، وكراء ، ومزارعة ، ومساقاة . . . و . . على الإخلاص والصدق والصفاء لا على الغش ، والمكر ، والتدليس ، وذى أحاديث النبى ﷺ تشهد بذلك : عن جابر بن عبد الله — رضى الله عنهما — أن رسول الله قال : « رحم الله عدا سمحا إذا باع ، سمحا إذا اشترى ، سمحا إذا اقتضى » (١) . وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ مرّ على صبرة طعام فأدخل يده فيها فنالت أصابعه بللأ ، فقال : « ما هذا يا صاحب الطعام ؟ » قال : أصابته السماء يا رسول الله ، قال : « أفلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس ، من غشنا فليس منا » (٢) .

وعن عقبة بن عامر رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : « المسلم أخو المسلم ، ولا يحل لمسلم إذا باع من أخيه يباع فيه عيب ألا بينه » (٣) .

وعن حكيم بن حزام رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ابيعان باخيار ما لم يتفرقا ، فإن صدق البيعان وبيننا ، بورك لهما فى بيعهما ، وإن كتما وكذبا محقت بركة بيعهما » (٤) ، « اليمين الفاجرة منفة للسلة محقة للكسب » .

وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : « اتاجر الصدوق الأمين مع النبيين والصديقين والشهداء » (٥) .

وذلك لأن التاجر المسلم لا يسعى إلى الربح المادى المعجل فحسب بل ويضع نصب عينيه الربح فى الأخرى ، ويعمل على تحقيقه بامثال الأحاديث النبوية السابقة ؛ لأن الخسارة الأخروية لا تعوض بأى ثمن بخلاف الخسارة لمدية .

— التناجش أو بيع البعض على الآخر جريمة نكراء فى حق الاقتصاد العام للأمة ، لأنه يضعف القدرة الشرائية للفرد ، ويساعد فى التضخم النقدى ، ويشجع ببضائع على حساب نوعية والإتقان والجودة حيث يصبح الرواج مضمونا للبصاعة التى عليها التناجش، وبذى هو بمثابة الإشهار والإعلان ؛ لأن المتناجشين يلفتون الأنظار ، ويشدون الأسماع ويأسرون الأنفس للمادة التى عليها التناجش .

(٢) رواه مسلم .

(١) رواه البخارى .

(٣) رواه البخارى .

(٤) رواه الحارثى ومسلم

(٥) رواه الترمذى

السياسية :

« لا يظلمه ولا يخذله » .

— إن الحاكم المسلم مسؤول أمام الله — عز وجل — عن أوطان المسلمين وديارهم وأموالهم ، وأعراضهم ، وحرمااتهم ، فإن خذلهم فى شىء من ذلك فقد خان أمانته ، ونكث عهده ، وغدر أمته ... وهذا الخليفة عمر بن الخطاب رضى الله عنه يضرب المثل فى تحمله لأعباء المسؤولية التى أتت به فيقول صراحة : لو عثرت بغلة بالعراق لسألنى الله عنها : لم لم تصلح لها الطريق يا عمر ؟ !

وكان التعدى على كرامة المرأة المسلمة فى دكان اليهودى هو الشعرة التى قصمت ظهر البعير وجلبت لبنى قينقاع الحصار والنفى والتهجير جزاء لخياستها وغدرها . روى ابن هشام عن عبد الله بن جعفر بن المسور بن مخرمة عن أبى عوانة : (أن امرأة من العرب قدمت بجلب لها ، فباعته بسوق بنى قينقاع وجلست إلى صائغ بها ، فحعلوا يريدونها على كشف وجهها ، فأنت فعمد الصائغ إلى طرف ثوبها ، فعهقه إلى ظهرها ، فلما قامت انكشفت سواتها ، فضحكوا منها ، فصاحت ، فوثب رجل من مسلمين على الصائغ فقتله ، وكان يهوديا ، وشدت اليهود على المسلم فقتلوه ، فاستصرخ أهل المسلم المسلمين على يهود فغضب مسلمون ، فوقع الشر بينهم وبين بنى قينقاع فكان هؤلاء أول يهود نقضوا العهد الذى بينهم وبين رسول الله ﷺ) (١) .

ولقد كانت غيرة الحكام المسلمين على دينهم ورعيته وأراضيهم تبث الرعب فى أعدائهم وتجعلهم يحسبون للأمة الإسلامية ألف حساب ، لقد استغاثت امرأة بالمعتصم وامعتصماه ! فاهتز وأرعد وأبرق ، وجهر جيشه ، وأندر قائد الروم برسالة خالدة كان الأجدر بحكام العرب أن يتخذوها قاموسا للعزة والكرامة . ومما جاء فيها من المعتصم إلى كلب الروم .. إلى أن يقول له : إني آتيك بجيش أوله عندك وآخره عندى .

هؤلاء حماة لحمى ، أما تاريخنا احاصر للأغبر ، فحدث بل اندب حظ الإسلام فى كثير من حكام مسلمين ، ذى فلسطين وبقية الأوطان تستصرخ ، تستغيث مد أربعين سنة . وهذا قدسنا الشريف وأعراضنا ودماؤنا .. وتلك لبنان ، وأفغانستان التى ترزح من وطأة الدب وذبوله ... و .. و !

الحناجر بحث . والكلمات فقدت مصداقيتها وحتى هذه نفذت ، فمن لهذه المقدسات ؟ ومن لهذه لساحات ؟ ومن لهذه الردة ؟ ومن لهذا الاستبداد ؟ ومن

(١) سررة ابن هشام ٢ / ٤٧ .

لأولئك الطغاة ؟ ومن لهذه الأقليات الإسلامية فى العالم : المهضومة . المكلمة ؟ من يسترد كرامتها . وأمنها . وذاتيتها ؟ !

إن أمريكا والغرب برمنه يقيم الدنيا ولا يقعدھا ، ويراهن بأسلحته ، بفوزه ، بدولاراته مقابل تخصيص رهينة بلبان . لقد أضحى الرجل منهم كآلف ، والآلف منا كآف ، لله در من قل .

يسوس ساس سائس مسوس سياسة أساسها الفلوس

سياسة أساسه الفلوس سياسة الغربى هى الكبوس

ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم .

« . . لا تحاسدوا . ولا تنجسوا . . » .

ليس من نتحمل أبدا على الحاكم إذا حملناه قسطا من تبعات الحسد ؛ لأن الحسد لا ينشأ من أسباب نفسية فحسب ، بل ويعود أيضا إلى الواقع المعاش والمحيط الاجتماعى ، فإذا سُدَّتْ الأبواب أمام الكفاءات ووضعت أمام السواد لأعظم — الذين لا جاه لهم ولا سلطان ولا وسطاء — العراقيل ، وانفرد الأغنياء المحظوظون بما أوتوا من أموال وعقود دون أن يؤدوا ما عليهم من واجبات ، هنالك نفوس فقراء المال والإيمان ، وتتحرك سموم الحسد بوجود بواعثه ، ولعل الحق سبحانه أشار إلى هذا فى سرده لقصة لثرى المغرور — قارون — : ﴿ فخرج على قومه فى زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون إنه لذو حظ عظيم ﴾ [لقصر ٧٩٠] .

ولولا جور السطان وفساد جهازه الإدارى وعدم تحكيمه لأمر ربه لما آل حال الأمة الإسلامية على الخصوص إلى الوضع الذى هى عليه الآن ؛ لأن ولى الأمر بمثبة القربى النابض . فإذا صلح صلح الجسد كله ، وإذا فسد فسد الجسد كله ، ولله در من قال : كما تكونون يولى عليكم .

روى أن الوليد بن عبد الملك كان يحب العمران . فكان الناس فى عهده يتساءلون بينهم عن العمران ويتنافسون فيه . وكان أخوه سليمان ذا رغبة فى الأكل ، فكان حديث الناس فى عهده عن الطعام ، وكان سيدن عمر بن عبد العزيز من أولى الصلاح والتقى ، فكان الناس على أيامه يتساءلون عن العبادة وتلاوة القرآن .

وانظر يرحمك الله إلى اهتمام عمر بن عبد العزيز بشؤون الأمة ، وتحرقه عيها فى وصف زوجته نه حينما طلب منها عطاء ذلك : إن عمر — رحمة الله عليه — كان قد فرغ للمسلمين نفسه ، ولأمورهم ذهنه فكان إذا أمسى لم يفرغ فيه من حوائج يومه ، وصل

يومه بليته إلى أن أمسى مساء وقد فرغ من حوائج يومه فدعا بسراجة الذى كان من ماله فصوى ركعتين ، ثم أقفى واضعاً رأسه على يديه ، تسيل دموعه على خديه . بشهق الشهقة يكاد ينصدع قلبه لها ، وتخرج لها نفسه حتى برق الصبح فأصبح صائماً .

فدنت منه فقلت : يا أمير المؤمنين ، أليس كان منك ما كان ؟ قال : أجل فعليك بشأنك وخلينى شأنى قالت : فقلت : إني أرجو أن أتعظ ، قال : إذا أخرك : إني نظرت فوجدتني قد وليت أمر هذه الأمة أسودها وأحمرها ، ثم ذكرت الفقير الجائع ، والغريب الضائع ، والأمير المقهور ، وذا المال القليل ، والعيى الكثير ، وشباه ذلك فى أقاصى البلاد وأطراف الأرض ، فعلمت أن الله سئلى عنهم ، وأن رسول الله ﷺ حجيبنى فيهم ، فخفت ألا يقبل الله منى معذرة فيهم ، ولا تقوم لى مع رسول الله ﷺ حجة ، فرحمت والله يا فطمة نفسى رحمة دمعت لها عيني ، ووجع لها قلبى ، فانا كلما رددت لها ذكرا ازددت منها خوفاً فاتعظى إن شئت أو ذرى .

« كل المسلم على المسلم حرام : دمه ، وماله ، وعرضه » .

إن الوضع الذى آلت إليه الأمة الإسلامية اليوم هو تحقيق لقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ﴾ [الرعد : ١١] ووالله ما كانت إسرائيل ولا حلفاؤها لتتجرأ على حرمان المسلمين فتسفك دماءهم بغير حساب لولا أن الطواغيت الذين تولوا أمر هذه الأمة فى فترات أليمة ولغوا فى دمائها ، واستحلوا أرواح أبنائها ، وهذه دماء المسلمين زمن الحجاج تراق أنهاراً قبل أن ينجرس التتار على ذلك .

وتلك المضائق البحرية - كمضيى السفور - شاهدة على التعسف والجور حيث كان يؤتى بالرحل من فرش نومه ، ويثقل بالحديد ثم يرمى فى عرص البحر ، وفى الصباح الموالى يرسل احكم تعازيه وتحياته إلى أولياء المقتول فتلهج الألسن بالدعاء والثناء .

وفى النصف الأول من هذا القرن - أى العشرين - مرت الأمة العربية بأحلك الأيام ، ومرّ الدعاة فيها بأقسى أشكال التعذيب والتّمثيل ، بعجز القلم عن وصفها ، ويندى الجبين من ذكرها !!

أين هى حرمة الدماء والأعراض ؟! يأيها الظلمة الأزلام أقتلوا رجلاً لا لشيء إلا أن يقول : ربى الله ؟! ﴿ وما بقموا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد . الذى له ملك السموات والأرض والله على كل شيء شهيد ﴾ [البروح : ٨ ، ٩] .

وهل تنتظرونه أن يستأذنكم كما ظن فرعون من قبل ؟ : ﴿ قال آمنتم له قبل أن آذن

لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السَّحَرَ فَلْيُؤْمَرْ بِتَعْلَمُونَ ﴿٤٩﴾ [الشعراء : ٤٩] .

أما كان الأجدر بكم أن تتأسؤ بنبيكم عليه الصلاة والسلام :

— عن ابن مسعود رضى الله عنه و : كَأَنِّي أَنْظِرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ :
يحكى نبياً من الأنبياء ضربه قومه ، فأدموه ، وهو يمسخ الدّم عن وجهه ، ويقول : «اللهم اغفر لقومى فإنهم لا يعلمون » (١) .

— وعن أنس رضى الله عنه قال : كنت أمشى مع رسول الله ﷺ وعليه برد
نجرى غليظ الحاشية . فأدركه امرأى فجذبه بردائه جذبة شديدة ، فنظرت إلى صفحة
عنق رسول الله ﷺ وقد أثر بها حاشية الرداء من شدة جذبته ثم قال : يا محمد مر
لى من مال الله لذى عندك ، فالتفت إليه فصحك . ثم أمر له بعطاء (٢) .

فهل استحل النبی ﷺ دم الأعرابي الأجلف ؟ وهل أَرعد وأبرق وأقام الدنيا
واقعدها . . وأهلك الحرث والنس . . وأبد وشرّد ؟ حاشه ﷺ .

ألا أيها الحاكم أيا كانت درجة مسؤوليتك إنك تتحمل أمانة عظمية ، فاتق الله في
أمانتك وفي أمتك ، بل وفي نفسك أولا .

— « كل المسم على المسلم حرام : دمه ، وماله ، وعرضه » .

لقد اتخذت بعض أجهزة التعذيب : الاعتداء على الأعراض وسيلة من وسائل
الاستنطاق . . فيؤتى بالرجل ويؤتى بقربنته أو كرميته . ويعتدى عليهن عك جهارا .
وهو يرسف في الأغلال !

حقاً إنها لأساليب جدّ حقيرة ، وأسلحة وضيعة كان الاستعمار الفرنسى في بلادى
وأعوانه ينكلون بحرّمات بعض لمجاهدين حينما يعجز عن الإمساك بهم أنفسهم .

يا قومنا : إننا لم نذل هذا الإدلال إلا بعد أن هانت علينا أنفسنا ، وخربنا بيوتنا
بأيدينا . . واستحللنا حرّماتنا ، وصدق كل من قر :

من يهن يسهل الهوان عليه فمب لجرح بميت إيلام
إذا أنا خفت من أحوالى الروم خطة تخوفت من أعمامى العرب أربعا
وظلم ذوى ثقربى أشد غضضة عنى المرء من وقع الحسام المهند

وخير من هذا كله قول أصدق القائلين — الله رب العالمين : ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي

الأرض وجعل أهلها شيعة يستضعف طائفة منهم يذبح أباءهم ويستحي نساءهم إنه كان من المفسدين ﴿ [انقصر : ٤] .

« كل المسلم على المسلم حرام ... ماله ... »

لست في صدد ذكر المصادر والمدهمات ، ولا نريد لإحصاء الأراضي المغصوبة والدور المهذمة ... و... و... في هذا العالم الإسلامي ، بحجج واهية ، وفلسفات باطلة أفلست البلاد ، وقهرت العباد ، وخربت الاقتصاد .. ولست نريد مقابلة ما فعلته إسرائيل ، وما نحن فعلناه بأنفسنا — ولكننا أردنا فقط أن نلفت انتباه الحكام والأمراء وحواشيهم .. وأشياعهم ، وأصهارهم ... و... إلى عدل الإسلام الذي يمثل خلفاء رسول الله — عليهم رضوان الله

هذا عمر يأمر بهدم مسجد كان قد بنى على أرض يهودية ، وإعادتها إلى صاحبها ، وذا حفيده ابن عبد العزيز ترد إليه رسالة من مصر بعثت بها فرتونة السوداء — مولاة دى أصبح — تذكر فيها أن لها حائطاً قصيراً وأنه يقتحم عليها منه فيسرق دجاجها فكتب : (بسم الله الرحمن الرحيم . من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى فرتونة السوداء مولاة دى أصبح - بلغنى كتابك وما ذكرت من قصر حائطك ، وأنه يدخل عليك فيه فيسرق دجاجك ، فقد كتبت لك كتاب إلى أيوب بن شرحبيل — وكان أيوب عامله على صلاة مصر وحربها — أمره أن يبني لك ذلك حتى يحصنه لك مما تخافين — إن شاء الله — والسلام).

وكتب إلى أيوب بن شرحبيل : (من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى ابن شرحبيل أما بعد : فإن فرتونة مولاة دى أصبح كتبت إلى تذكر قصر حائطها ، وأنه يسرق منه دجاجها ، وتسأل تحصينه لها ، فإذا جاءك كتابي هذا فاركب أنت بنفسك إليه ، حتى تحصنه لها ، فلما جاء الكتاب إلى أيوب ركب يده حتى أتى الخيرة بسأل عن فرتونة حتى وقع عليها وإذا هي سوداء مسكينة ، فأعلمها بما كتب به أمير المؤمنين فيها وحصنه لها).

وفى عقب هذا لا بأس أن نذكر بلا تعليق هذه المظلمة التي رفعت إلى ابن عبد العزيز ضد عامله على مكة عروة بن عياض بن عدى . حيث خرج عمر رضى الله عنه من مكة ، وخرج معه عروة عامله عليها يشيعه حتى نزل (بمر) فجاء رحل فقال : أصلح الله أمير المؤمنين ، ظلمت ولا أستطيع أن أتكلم ، فقال عمر . ويحه أخذت عليه يمين ثم قال : إن كنت صادقاً فتكلم ، فقال : أصلحك الله هذا — وأشار إلى عروة — سامنى بمال لى وأعطانى به ستة آلاف درهم فأبيت أن أبيعها فاستعدها على غريم لى ، فحبسنى فلم يخرجنى حتى بعته مالى بثلاثة آلاف درهم . واستحلفنى بالطلاق إن

خاصته أبداً ، فنظر عمر إلى عروة ، ثم نكت بالخيزران بين عبيه فى سجده وقب .
هذه غرتنى منك ثم قال للرجل : اذهب فقد رددت عليك مالك ولا حث عليك .

فقه الدعوة

١ - « ... لا تحاسدوا ... » .

من أكبر المزالق التى تهوى بالدأعية العيرة القاتلة . (ومن لأسباب التى تؤدى إلى السقوط على طريق بدعوة الغيرة القاتلة من الآخرين وبخاصة من المتقدمين والمؤمنين والموفقين والذين أوتوا نصيباً من لأهلية التى يفتقدها أولئك .

فالجماعات تضم بين صفوفها أصنافاً شتى من الناس ومستويات شتى من المؤهلات الشخصية ، والنفسية ، والعصية ، والفكرية ، فالذكاء مستويات ، والثقافة مستويات ، والقدرة على الكتابة والخطابة مستويات .. وهذا ما يجعل العاملين متفاوتين فى العطاء والتأثير والتفاعل وفى كل شىء ، وهو أمر طبعى ويدهى .

ولكن بسبب الغيرة أحيانا يرفض المحددون أن يلتزموا حدودهم ، فيعمدون إلى التسلق بشكل وبآخر فيجهدون أنفسهم بدون طائل . وقد يصاب بعضهم بصدمات نفسية تلقى بهم خارج الصف . أو تدفعهم إلى الانتقام لأنفسهم ممن يعتبرونهم سبباً فى فشلهم .. وهنا قد يقع المحذور حيث يتجاوز المرء حدود كل شىء - متفلتا من كل المثل والقيم والأخلاق - لينال مر أخيه الذى أضحى عنده عدواً لدوداً ، لا تتراح نفسه قبل أن يتقمه منه) (١) .

والتحاسد بين العلماء ليس بدعاً ؛ لأنه إذا كان كل ذى نعمة محسود ، فإن العلم من أجل النعم ، غير أنه لا غرابة فى حسد الجاهل للعالم :

حسدوا الفتى إذ لم يذلوا سعيه فالقوم أعداء له وخصوم
كضرائر الحسناء قلل لوجهها حسداً ونضاً إنه لذميم

أما أن يحسد عالم عالماً آخر فتلك هى الطامة ومرد ذلك فى اعتقاده إلى التطبوعات الشخصية واحظوظ النفسية ، روى الراغب الأصفهاني فى كتابه (محاضرات الأدباء) هذه الموقولة : هلاك العلماء بحسدهم .

وقال ابن عباس رضى الله عنه فى هذا المضمدر : لا تقللوا قول العلماء بعضهم على بعض ، فإنهم يتعايرون ، ولغيرة فرع من الحسد إن لم تكنه .

والتاريخ يحدثنا أن كثيرا من المناظرات والحوارات التي كانت تنعقد مجالسها بحضرة الأمراء والخلفاء كانت تثير الحسد وبشرها ، ولا بأس أن نورد بعضا منها لنتحسس عواقب الحسد الخطيرة :

أ — حدث الحريري في كتبه (درة الغواص) قائلا : جمع الرشيد بين أبي الحسن الكسائي وأبي محمد اليزيدي ليتناظرا عنده ، وقد علم اليزيدي أنه يقصر عن لكسائي في النحو ، فابتدعه في اللغة قائلا : كيف تقول : ثمرة مذنة — بكسر النون المشددة — أو مذنية — بفتح النون ؟ فلم يأبه الكسائي بقوله ، بل ظن أنه قال : بسرة ، فقال : أقول : مذنية — بكسر النون — فقال : إذا كان ماذا ؟ قال : إذ بد الإرتط من أسفها ، وضرب اليزيدي بقلنسوته الأرض ، وقال : أن أبو محمد اليزيدي ، وقد أخطأت يا شيخ ، الثمرة لا تذب ، وإنما البسرة تذب .

فغضب عليه الرشيد وقال : أتكتني بمجلسي وتسفه على الشيخ ، والله إن خطأ الكسائي وحسن أدبه أحب إلي من صوابك مع قبح أدبك ، فقد : يا أمير المؤمنين إن حلاوة الظفر أذهبت عني التحفظ ، فأمر بإخراجه .

ب — وحكى ابن خلكان في وفاته ما جرى مرة بين قطبي النحو : الكسائي وسيبويه فقال : ورد سيبويه إلى بغداد من البصرة والكسائي يعلم الأمين - ابن هارون الرشيد — فجمع هارون بينهما ، وتناظرا في قول القائل : كنت أظن أن الزنبر أشد لسمًا من النخمة فإذا هو هي ، أو إياها . قال الكسائي : إياها ، وقال سيبويه : هي . فأصر كل على رأيه حتى اتفقا على مراجعة عربي خالص لا يشرب كلامه شيء من كلام أهل الحصر .

وكان الأمين شديد العناية بالكسائي لكونه معلمه ، فاستدعى عربيا وسأله فقال كما قال سيبويه ، فقال له الأمين : نريد أن تقول كما قال الكسائي ، فقال : إن لسانی لا يطاوعنی علی ذلك فإنه ما يسبق إلا الصواب ، فقرروا معه أن شخصا يقول : قال سيبويه كذا ، وقال الكسائي كذا ، فالصواب مع من منهما ؟ فيقول العربي : الصواب مع الكسائي ، فقال : هذا يمكن ، وتم ما أرادوا .

فعلم سيبويه أنهم تحاملوا عليه وتعصبوا مع الكسائي ضده ، فخرج من بغداد مغموما وقد حمل في نفسه لما جرى عليه .

وهكذا ضاع الحق ، وقيل : إنها كانت سبب وفاة سيبويه .

ج — وجاء في (درة الغواص) للحريري أيضا ، قال : لما شخص أبو عمرو

الحرمى إلى بغداد ثقل موضعه على الأصمعى إشفاقاً من أن يصرف وجوه أهلها عنده ، ويصير السوق له ، فأعمل الفكر فيما يغض منه ، فلم ير إلا أن يرهقه فيما يسأل عنه ، فأتاه فى حلقة ، وقال له : كيف تشد قول الشاعر :

قد كنّ يخبئن الوجوه تسترا فالיום حين بدأن للنظار

أو حين بدين ؟ فقال له : بدأن . قال : أخطأت ! فقال : بدين . قال : غلطت ! إنما هو : بدون ، أى ظهور ، فأسرهما أبو عمرو فى نفسه وفضل لما قصده واستأنى به إلى أن تصدر الأصمعى فى حلقة واحتف الجميع به فوقف وقال له : كيف تقول فى تصغير مختار ؟ قال : مخيير ، قال : أنفت لك من هذا القول ؟ أما تعلم أن اشتقاقه من الخير وأن التاء فيه زائدة ؟ ولم يزل يندد به إلى أن انفض الناس من حوله !

إذا كانت هذه طبيعة علاقة بعض العلماء فى المقابل نجد الإيثار والمروءة والتواضع بين أهل التقوى والفتوى ولورع ، ويكفى للدلالة على ذلك علاقة الأئمة الأربعة . . . فمنهم ترسم أحي الداعية سبيلك واستلهم من تريخهم سبل التحرر من الشخصية والذاتية .

٢ - « ولا تدابروا . . . » من الوسائل التربوية التى جاء بها الإسلام هجر المعاصى وأهلها وأرباب البدع المعلقة تأديباً لهم وزجراً لغيرهم ، ووقاية لضعفاء الإيمان من محركاتهم واتباعهم . قال تعالى : ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ﴾ [الانعام ٦٨] ، وقال عز من قائل : ﴿ فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ دُكْرَانَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ [النجم ٢٩] وقال : ﴿ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعَظِّمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ﴾ [النساء ٦٣] ، ﴿ وَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ﴾ [الزمر ١٠] .

٣ - « لا تحاسدوا . . . ولا . . . وكوّنوا عباد لله إخوانا » .

يا أهل الدعوة . إن خطاباتكم وكتاباتكم فى حقيقة الأخوة الإسلامية وتبيان آثارها وفضائلها عمر جليل تحمدون عليه .

ولكن ألسنم معى أن أمراً كهذا يتطلب تقديم التخلية على التحلية ؟ ألا ترون أن رسول الله ﷺ نهى عن أسباب القطيعة أولاً قبل أن يأمر بتحقيق الأخوة !

فهلا سعيتم نحو هذا السعى بمحو آثار الفرقة ومسببات الاختلاف ودواعى التنافر ؟ وهلا أمعن المسلمون النظر فى الأخوة التى لم تكن على مدارج التخيل ، بل كانت

حقيقة ملموسة ، يشهد بها الأعداء قبل إقرار الأصدقاء بين الأوس والخزرج ، بين المهاجرين والأنصار ترى هل جاءت من العدم ، وتحققت من اللاشيء ؟ أم كانت نتائج لمقدمات . وحصيلة الجهود مكثفة وجهاد طويل ؟ !

وهل تتمر سنين الدعوة بموطنها الأصلي — مكة — إلا أخوة صادقة ؟ !

تطبيق

١ — كثيراً ما أدى التناجش بين أرباب الثراء إلى ضرب حصار اقتصادى خنق على صغار التجار والحرفين أدى لإفلاسهم .

٢ — عجزت جميع الفلسفات والنظريات الاقتصادية والاجتماعية والسياسية التي جربت خلال هذا القرن فى ربوع العالم العربى عن تحقيق الأخوة الصادقة والتكافر الاجتماعى ، واستقرئوا تاريخ هذه الأمة لتجدو التناحر والتطاحن بين أبناء الوطن الواحد ، والقبيلة الواحدة . والحزب الواحد .

٣ — إن الأخوة الإسلامية مظلومة اسماً ومسمى ، ولم يشفع لها إلا قول الحق سبحانه : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ [الحجرات ١٠٠] ، ولا قول رسول الله ﷺ : «المسلم أخو المسلم» .

وأصبح ذكر هذا اللفظ من قبيل المنوعات دولياً ! وإن تعجب فعجب قول سفير العصاة الصهيونية بباريس عام ١٩٨٨ م فى تعليقه على الانتفاضة الإسلامية المباركة للشعب الفلسطينى : إن المحرك الأساسى لهذه الانتفاضة هم الإخوان المسلمون ، وهم لا يشكون خطراً علينا فحسب ، بل وعلى كثير من حكومات العالم العربى . ومن ثم دعى السفير هذه الأخيرة إلى مساندة إسرائيل فى ملاحقة الإخوان . العدو المشترك على حدّ قوله !!

الحديث السادس والثلاثون

عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : « من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ، ومن يسر على معسر يسر الله عليه فى الدنيا والآخرة ، ومن ستر مسلما ستره الله فى الدنيا والآخرة ، والله فى عون العبد ما كان العبد فى عون أخيه ، ومن سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له به طريقا إلى الجنة . وما اجتمع قوم فى بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة ، وغشيتهم الرحمة وحقت بهم الملائكة وذكروهم الله فيمن عنده ، ومن أبطأ به عمله . لم يسرع به نسبه » رواه مسلم و اللفظ له .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

العقائدية :

أ - « كربة من كرب يوم القيامة . . » من المسلمات أن كرب يوم القيامة أشد وأخطر بكثير من كرب الدنيا ولقد تضافرت الآيات القرآنية الكريمة التى تتحدث عنها لتصور لنا ذلك الهول الكبير ؛ الذى هو فوق أى تصور تشيب منه الولدان . ويدهل المراضع ، وتسقط الحوامل أجنتها من الرعب والفرع .

قال احسن : تذهل المرضعة عن ولدها بغير فطام ، وتضع الحامل ما فى بطنها بغير تمام .

إن أهوال يوم لقيامة لتى ورد ذكر بعضها فى الايات الوارد ذكرها تذهل العقول .

نفس أراك وكشف ، وأصل النفس : فك حاق المحنوق حتى يأخذ نفسه بعد أن أشرف على الهلاك كربة الشدة العظيمة .

ستر بحيث لم يفضحه فى عوراته الحسية والمعنوية .

سلك طريقا حسيا بأن ولى وجهته درر العلم ، وحج مجالسه ومواطن أهله . أو معنويا . بأن اتبع مذهب المداكرة وسلك التحصيل

علما علما دينا أو ما يقع الناس فى أمور معاشهم لمختلفة

السكينة الطمأنينة والوقار .

غشيتهم غشيتهم وشميتهم من جميع الجهات .

ذكروهم الله أثنى عليهم فى الملأ الأعلى .

من بطأ به عمله من أخره عمله عن الوصول إلى درجات الصالحين

وتذهب التمييز ، قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ . يَوْمَ تُرونها تذهلُ كُلُّ مَرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴾ [الملع ٢٠١] .

﴿ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا . وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَنْفَالَهَا . وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا . يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا . يَوْمَئِذٍ يُصْدِرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لَّيْرَاءُ أَعْمَالِهِمْ ﴾ [الزلزلة ١ - ٦] .

﴿ وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً . فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴾ [حاقة ١٤ ، ١٥] .

﴿ إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا . وَيُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا . فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا ﴾ [نوانة ٤ - ٦] .

وهى من أساسيات العقيدة الإسلامية منكرها جاحد قطعاً بهذا الرصيد الكبير من الآيات القرآنية .

ولقد صوّرت لنا بعض الأحاديث الصحيحة جانبا هاماً من كرب يوم القيامة كحديث عائشة - رضى الله عنها - عن النبى ﷺ قال : « يحشر الناس حفاة عرا غرلا » قالت . فقلت : يا رسول الله ، الرجال والنساء ينظر بعضهم بعضاً ! فقال : « الأمر أشد من أن يهتمهم ذلك » (١) . وكحديث أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : « يعرق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم فى الأرض سبعين ذراعاً ، ويلجمهم حتى يبلغ أذانهم » (٢) قال ابن مسعود : الأرض كلها يوم القيامة نار ، والجنة من ورائها ترى أكوابها وكوابعها ، فيعرق الرجل حتى يرشح عرقه فى الأرض قدرَ قامة ، ثم يرتفع حتى يبلغ أنفه وما مسّه الحساب ، قال : فمم ذلك يا أبا عبد الرحمن ؟ قال : مما يرى الناس ما يصنع بهم .

ب - « . والله فى عون العبد ما كان العبد فى عون أخيه . . » معناه أن معونة الله لعباده المتمثلة فى هدايته لهم وتوفيقه إيّاهم متوقفة على تعاونهم هم فيما بينهم ، وسعيهم فى قضاء حوائج بعضهم .

ومن ثم فشقاوة الإنسان وسعادته ، وهديه وضلاله لا يفرضان عليه فرض ، وينزلان به قهراً ، بل لإرادته دخل ولاختباره جانب هام فى تحديد مصيره : ﴿ فَالْهَمَّا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا . قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا . وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ﴾ [الشمس ٨ - ١٠] .

نعم الهداية لا توهب حتى نحابى بها من نشاء ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ

يهدي من يشاء ﴿١ القصص : ٥٦﴾ . كما أن إنبات الأرض وإخراجه للزراع ولثمار لا يتوقف على الزرع والغرس فحسب ، بل ويعود أيضا إلى نوعية التربة وصلابيتها للغرس ولكن هذا يجب ألا يعجز الزراع ويشبط جهودهم ، كما أن القلوب القاسية والأذان الصماء والأعين العمياء ، لا تخرس السنة العلماء وتقعر الدعاة عن لقيام برسالة لدعوة في سبيل الله ، ولهم في نوح عليه السلام الأسوة الحسنة كما حكى عنه القرآن الكريم : ﴿ قال رب أني دعوت قومي ليلا ونهارا . فلم يزدتهم دعائي إلا فرارا . واني كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم وأصروا واستكبروا استكبارا . ثم اني دعوتهم جهارا . ثم اني أعلنت لهم وأسررت لهم إسرارا ﴾ [نوح : ٥٠ - ١٩] .
ونخلص إلى أن تذرّع المتهاون في أركان الإسلام بعدم الهداية عين الحمقة ولجهنم ؛ لأن أسبابها مبينة وسبلها مرسومة معونة فمن رام الهداية فليسع في معونة أخيه !

جـ - ورد في الحديث اسمان من أسماء الساعة العديدة : القيامة والآخرة .
وسميت بالقيامة ؛ لقيام الناس أولهم وآخرهم لرب العالمين : ﴿ يوم يقوم الناس لرب العالمين ﴾ [المطففين : ٦] . وبالقارعة ؛ لأنها تقرع القلوب والأسماع بأهوالها ، ولحقة ؛ لأنها ثابتة الوقوع ، وبالحافضة والرافعة ؛ لأنها تخفص أقواما بأعمالهم الررية وترفع آخرين بأعمالهم الطيبة .
والطامة سميت بذلك ؛ لأنه لا يمكن ردّها ، وبالصاخة ؛ لأنها تصخ الأذان ، والزلزلة تنزل ل لأرض ، كما يطلق عليها : اليوم الموعود ؛ لأن الله وعد فيه أقوما بالحنة . وأوعد آخرين بالنار ، ويوم العرص ، لعرض الناس على ربهم حيث تعرض أعمالهم إلى آخر ذلك من الأسماء التي سميت بها يوم القيامة في كتاب الله تعالى .
د - « من نفّس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفّس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة » .

في هذا التعبير النبوي الدقيق نستشف بشارة تثليج صدور السعير إلى التيسير على الناس في الدنيا وهي حسن الختام والموت على الإسلام ، وذى غاية كل مسلم ؛ لأن الكافر لا يرحم في الدار الآخرة ، ومن رحمته تعالى تفريجه للكروب وتنفيه على النفوس في سعة لا ينفع فيها مل ولا بنو إلا من أتى الله بقلب سليم .
هـ - « .. وذكرهم الله فيمن عنده .. » .

ذكر الله لهم : ثناؤه عليهم في الملأ الأعلى بين ملائكته المقربين ، ومباهاته بهم وتنويهه بذكرهم ، والعندية المرادة هنا ليست هي العندية المكانية تعالى الله عنها علواً كبيراً ، لتزوّجه عن المكان والزمان ، وهذا من مقتضيات عدم المماثلة التي هي صفة من الصفات الواجبة لله تعالى . قال ابن عاشر في مقدّمة منظومته لفقهيّة :

يجب لله الوجود والقدم كذا البقاء والغنى المطلق عم
وخلقه خلقه بلا مثال ووحدة الذات ووصف والفعل

أى لا يماثله تعالى شيء منها مطلقاً ، لا في الذات ولا في الصفات . ولا في الأفعال قال تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [شورى : ١١] ، فأول هذه الآية تنزيه وآخرها إثبات ، فصدرها يردّ على المجسّمة وأصراهم ، وعجزها يردّ على المعطّلة النافين لجميع الصفات (١) ، وأوجه المماثلة كثيرة : (بأن يكون جرماً أى تأخذ ذاته العلية قدراً من الفراغ أو يكون عرضاً يقوم بالحرم ، أو يكون في جهة للجرم أوله هو جهة ، أو يتقدّم بزمان أو مكان ، أو تتّصف ذاته العلية بالحوادث ، أو يتصف بالصغر أو الكبر ، أو يتصف بالأغراض في الأفعال أو الأحكام) (٢) . وإنما المراد بالعندية : التشريف فحسب .

و — «نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كَرِبَةً مِنْ كَرِبٍ يَوْمَ الْقِيَمَةِ» . «يَسِّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ»... «ستره الله في الدنيا والآخرة» . الاعتماد على الله في تفرّيج الكرب وستر العيوب ، وتيسير الأمور من صميم العقيدة الإسلامية : ﴿ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ . وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ . وَإِذَا مَرَضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ . وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ . وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ﴾ [شعراء : ٧٨ - ٨٢] .

فمن شبّ عقيدته ريب في ذلك أو التجأ إلى من سوى الله أو ما سواه سواء كان نبياً مرسلًا ، أو ملكاً مقرباً ، أو شجراً أو مدرّاً وحجراً بالعبادة فقد أشرك بالله واتخذ معه ندّاً لا يملك له ضرراً ولا نفعاً ، قال تعالى : ﴿ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا نِفْعَةَ لَهُ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْعَبْدُ ﴾ [الحج : ١٢] .

التصوف :

١ — السّعى في قضاء حوائج المسلمين ومعاونتهم في شدائدهم ، والعمل على تيسير أمورهم من أسباب قبول الدّعاء ، روى الإمام أحمد : « من أراد أن تستجاب

دعوته وتكشف كبريته فليفرج عن معسر .

٢ - إن المتقين يجدون دوماً في الدعاء فرجة وتنفيساً ؛ لأنهم يتسامون به من حضيض لدنيا وينطلقون من بوابته إلى العلم الفسيح عالم الالتجاء إلى الله الذي لا يعجزه شيء ، قال تعالى : ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً . وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴾ [الطلاق ٢ ، ٣] .

وفي الحديث عن عليّ رضي الله عنه أن مكاتبا جاءه ، فقال : إني عجزت عن مكاتبي فأعنى فقد : ألا أعلمك كلمات علمنيهن رسول الله ﷺ ولو كان عليك مثل جبل ثبير ديناً آداه الله عنك ، قل : « اللهم اكفني بحلالك عن حرامك ، واغنني بفصلك عمن سواك » (١) .

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : دخل رسول الله ﷺ ذات يوم المسجد ، فإذا هو برجل من الأنصار يقال له : أبو أمامة جالسا فيه ، فقال : « يا أبا أمامة مالي أراك جالسا في المسجد في غير وقت صلاة ؟ » قال : هموم لزممتني وديون يارسول الله ! قال : « أفلا أعلمك كلاما إذا قلته أذهب الله - عز وجل - همك ، وقضى عنك دينك ؟ » فقال : بلى يا رسول الله . قال : « قل إذا أصححت وذئ أمسيت : اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن ، وأعوذ بك من العجز والكسل ، وأعوذ بك من البخل والجبن ، وأعوذ بك من غلبة الدين وقهر الرجا » قال : ففقت ذلك . فأذهب الله - عز وجل - همي ، وقضى عني ديني (٢) .

وعن ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ما أصاب أحدا قط هم ولا حزن فقال : اللهم إني عبدك ، وابن عبدك ، وابن أمتك ناصيتي بيدك ، ماض في حكمك ، عدل في قضاؤك ، أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك ، أو أنزلته في كتابك ، أو علمته أحدا من خلقك ، أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن ربيع قلبي ، ونور صدري ، وجلاء حزني ، وذهاب همي ، إلا أذهب الله - عز وجل - همه ، وأبدله مكان حزنه فرحا » قالوا : يا رسول الله ينبغي لك أن نتعلم هؤلاء الكلمات ؟ قال : « أجل ينبغي لمن سمعهن أن يتعلمهن » (٣) .

٣ - ينزل الله السكينة على خلق الذكر ، ومدرسة القرآن الكريم عن البراء بن عازب قال : كان رجل يقرأ سورة الكهف وعنده فرس فتغشته سحابة فجعلت تدور وتدنو ، وحمل فرسه ينفر منها ، فلما أصبح أتى النبي ﷺ وذكر ذلك له ، فقال :

«تلك السكينة تنزل للقرآن» (١)

وروى ابن المبارك عن يحيى بن أيوب عن عبد الله بن زحر عن سعد بن مسعود؛ أن رسول الله ﷺ كان في مجلس فرفع بصره إلى السماء ثم طأطأ بصره ثم رفعه ، فسئل رسول الله ﷺ عن ذلك فقال : «إن هؤلاء القوم كانوا يذكرون الله تعالى — يعنى أهل مجلس أمامه — فنزلت عليهم لسكينة تحملها الملائكة كالقبة فلما دنت منهم تكلم رجل منهم باطل فرفعت عنهم» . وفي الصحيحين عن أبي سعيد : أن سيد ابن حضير بينما هو ليلة يقرأ في مريده إذا جالت فرسه فقرأ ، ثم جالت أخرى فقرأ ثم جالت أيضا ، قال أسيد : فخشيت أن تطأ يحيى — يعنى بنه — قال : فقمت إليها فإذا مثل الظلة فوق رأسى فيها مثل أمثال السرج عرجت في الجوّ حتى ما أراها ، قال : فعذا على النبى ﷺ فذكر ذلك له ، فقال : « تلك الملائكة كانت تسمع لك ، ولو قرأت لأصبحت تراها الناس ما تستر منهم » .

٤ — ليس في الشريعة الإسلامية ما يحتكر لأناس دون الآخرين ، وليس في الأذكار طلسمات وأسرار لا يفك رمورها ، ولا يطلع عليها إلا طوائف من الطرائق المبتدعة . وقال رحل لأبى أمامة : رأيت في المنام كأن الملائكة تصلى عليك كلما دخلت وكلما خرجت وكلما قمت وكلما جلست ، فقال أبو أمامة : وأنتم لو شئتم صلت عليكم الملائكة ، ثم قرأ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا . وَسَبِّحُوا بُكْرَةً وَأَصِيلًا هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ ﴾ [الأحزاب ٤١ - ٤٣] .

وصدق الله إذ يقرر عدله في الجزاء ﴿ فَاسْتَحَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أَضِيعَ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مَنْ ذَكَرَ أَوْ أَتَى ﴾ [آل عمران ١٩٥] ﴿ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴾ [الكهف ٣٠] .

الفقهية :

١ — « ومن يَسِّرْ على معسر يَسِّرْ الله عليه في الدين والآخرة » التيسير على المعسر من جهة المال بوجوه عدة كإعطائه ، أو الحطّ عنه . أو بإعطائه مالا على سبيل الهبة أو الصدقة وقد ورد الحث إلى هذه كلها :

— أوجب الله تعالى إِنْظار المعسر إلى الميسرة ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة ٢٨٠] .

وقد وردت الأحاديث من طرق متعددة عن النبي ﷺ بذلك :

فمن محمد بن كعب القرظي : أن أبا قتادة كان له دين على رجل ، وكان يأتيه يتقاضاه فيختبئ منه . فجاء ذات يوم فخرج صبيّ فسأله عنه ، فقال : نعم هو في البيت يأكل خزيرةً ، فناداه ، فقال : يا فلان اخرج ، فقد أخرجت أنك ها هنا ، فخرج إليه فقال : ما يغيبك عني ؟ فقال : إني معسر وليس عندي ، قل : آله إنك معسر ؟ قل : نعم . فبكى أبو قتادة ، ثم قال . سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من نفّس عن غريمه أو محي عنه كان في ظل العرش يوم القيامة » (١) .

وعن حذيفة بن اليمان قال . قال رسول الله ﷺ : « أتى الله بعبد من عباده يوم لقيامة قال . ماذا عملت لى فى الدنيا ؟ فقد : ما عملت لك يا ربّ مثقال ذرة فى الدنيا أرجوك بها — قائها ثلاث مرات — قال العبد عند آخرها : يا رب إنك كمت أعطيتنى فضل مال ، وكنت رجلا أبايع الناس ، وكن من خلقى الجواز فكنت أيسر على المعسر وأنظر للمعسر ، قال : فيقول الله — عز وجل — : أنا أحقّ من ييسر ، ادخل الجنة » (٢) .

وعن ابن عباس قال : حرج رسول الله ﷺ إلى المسجد وهو يقول بيده هكذا — وأوماً عبد الرحمن بيده إلى الأرض — : « من أنظر معسراً أو وضع عنه وقاه الله من فيح جهنم ، ألا إنّ عمل الحمة حرن (٣) ربوة — ثلاثاً — ألا أن عمل النار سهل بسهولة (٤) ، والسعيد من وقى الفتن ، وما من جرعة أحب إلى الله من جرعة غيظ يكظمها عند ، ما كظمها عبد لله إلا ملأ الله جوفه إيماناً » (٥) .

— ومن باب تيسير على أهل الكرب والتفريج عنهم إهداء الهدايا لهم والتصدق عليهم ، وقد جاءت السنة بحشد هائل من الأحاديث النبوية التى تحت على التصدق فليعد إليها من شاء فى مظانها .

٢ — « وما اجتمع قوم فى بيت من بيوت الله إلا والله فى عون العبد ما كن العبد فى عون أخيه » .

اختلف فقهاء الإسلام فى الطاعات التى يقتصر عليها المعتكف فى بيت من بيوت الله وذهبوا فى ذلك إلى رأيين

(١) أخرجه البخارى ، ومسلم وابن ماجة .

(٢) سهوة : أرض لينة ملائمة .

(٣) رواه أحمد ، والإمام مسلم .

(٤) حرن : ما غلط من الأرض .

(٥) رواه أحمد .

الرأى الأول : مذهب ابن القاسم القائل . إن المعتكف يقتصر على الصلاة والذكر وقراءة القرآن لا غير ذلك من أعمال البر والقرب .

الرأى الثانى : وقيل : جميع أعمال القرب والبر المختصة بالآخرة . وهو مذهب ابن وهب ، فعلى هذا المذهب يشهد الجنائز ويعود المرضى ويدرس العلم .

والذى أميل إليه هو مذهب ابن وهب ؛ لأنه ما دام الإمام مالك رضى الله عنه يحيز للمعتكف البيع والشراء كما نقل عنه ابن رشد الحفيد : (وأجار مالك له البيع ولشراء وأن يلى عقد النكاح وخالفه غيره فى ذلك) (١) . فمن باب أولى خروجه لأعمال اقرب المختلفة كقضائه لحوائج الناس والصلح بينهم وعيادة المريض منهم . . . و .

وشفيعى فى هذا الميل ما روه الطبرانى فى الأوسط والبيهقى بهذا اللفظ ، والحاكم عن ابن عباس — رضى الله عنهما — أنه كان معتكفا فى مسجد رسول الله ﷺ فأتاه رجل فسلم عليه ثم جلس . فقال له ابن عباس : يا فلان أراك مكتئب حزينا . قال : نعم يا ابن عم رسول الله . فلان على حق ولاء (٢) ، وحرمة صاحب هذا القبر (٣) ما أقدر عليه ، قال ابن عباس : أفلا أكلمه فيك؟ فقال : إن أحببت؟ قال فانتعل ابن عباس . ثم خرج من المسجد فقال له الرجل : أنسيت ما كنت فيه؟ قال : لا ، ولكنى سمعت صاحب هذا القبر ﷺ ، والعهد به قريب فدمعت عيابه وهو يقول : « من مشى فى حاجة أخيه وبلغ فيها كان خيرا له من اعتكاف عشر سنين ، ومن اعتكف يوما ابتغاء وجه الله تعالى جعل الله بينه وبين النار ثلاثة خنادق أعدت لما بين الخافقين »

وفى الصحيحين : أن صفية بنت حبي كانت ترور النسي ﷺ وهو معتكف فى المسجد فتحدثت عنده ساعة . ثم قامت لترجع إلى منزلها . وكان ذلك ليلا ، فقام النسي ﷺ ليمشى معها حتى تبلغ دارها ، وكان منزلها فى دار أسامة بن زيد فى جانب المدينة ، فمما كان ببعض لطريق لقيه رجلان من الأنصار ، فلما رآب النبي ﷺ أسرعا — وفى رواية : — تواريا — أى : حياء من النبي ﷺ لكون أهله معه ، فقال لهما ﷺ : « على رسلكما إنها صفية بنت حبي » — أى لا تُسرعا واعلما أنها صفية بنت حبي زوجتى — فقالا : سبحان الله يا رسول الله !

فقار ﷺ : « إن الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم ، وإنى خشيت أن يقذف فى قلوبكما شيئا » أو قال : « شر » (٤) .

(١) دة لمجهد ١ / ٢٣٢ .

(٢) ولاء : صحة ومودة . ولكن بينهما خلاف وشقاق ، وهو حريص على إبقاء الأخوة .

(٣) رسول الله عليه الصلاة والسلام (٤) رواه بخرى ، ومسلم .

وقد فهم الحسن البصرى هذا الفهم حينما بعث قوما من أصحابه فى قضاء حاجة رجل وقال لهم . مروا ثبات البانى فخذوه معكم ، فأتوا ثابتا فتعلل بالاعتكاف ، فرجعوا إلى الحسن وأخبروه آخر . فقال : قولوا له يا أعمش أم تعلم أن مشيك فى حاجة أخيك المسلم خير لك من حجة بعد حجة ، فرجعوا إلى ثابت فأخبروه ، فترك اعتكافه وذهب معهم .

٣ - « وما اجتمع قوم فى بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدرونه » .

أولا : فضل القرآن :

ورد فى فضل القرآن الكثير من الأحاديث النبوية الشريفة وكذا فى فضل تعلمه وتلاوته . كما جاء التهيب من عدم قراءته ونسيته ، فعن عثمان بن عفان رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : « حيركم من تعلم القرآن وعلمه » (١) وجاء فيه أيضا عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من قرأ حرفا من كتاب الله فله به حسنة ، والحسنة بعشر أمثالها ، لا أقول : الم حرف ، ولكن ألف حرف ، ولام حرف ، وميم حرف » (٢) .

وعن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « مثل المؤمن الذى يقرأ القرآن مثل الأثرجة ريحها طيب ، وطعمها طيب ، ومثل المؤمن الذى لا يقرأ القرآن كمثل الثمرة لا ريح لها وطعمها حلو . ومثل المنافق الذى يقرأ القرآن مثل الريحانة ريحها طيب ، وطعمها مر ، ومثل المنافق الذى لا يقرأ القرآن كمثل الحظلة ليس لها ريح وطعمها مر » (٣)

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص - رضى الله عنهما - قال : قال رسول الله ﷺ : « يقال لصاحب القرآن : قرأ وارق ورتل كما كت ترتل فى الدنيا ، فإن منزلك عند آخر آية تقرؤها » (٤) . وعن عبد الله بن عمرو - رضى الله عنهما - أن رسول الله ﷺ قال : « من قرأ القرآن فقد استدرج النبوة بين جنبيه غير أنه لا يوحى إليه . لا يبغي لصاحب القرآن أن يجد مع من وجد ، ولا يجهل مع من جهل وفى جوفه كلام الله » (٥) . وفى التهذيب من نسيانه ورد عن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « عرضت على أجور أمتى حتى القذاة يخرجها الرجل من المسجد ، وعرضت على ذنوب أمتى فلم أر ذنبا أعظم من سورة من القرآن ، أو آية أوتيها رجل ثم نسيها » (٦) .

(١) رواه البخارى ، ومسلم .
(٢) رواه البخارى ، ومسلم ، والسنائى ، وابن ماجه .
(٣) رواه البخارى ، ومسلم ، والسنائى ، وابن ماجه .
(٤) رواه البخارى ، ومسلم ، والسنائى ، وابن ماجه .
(٥) رواه الحاكم .
(٦) رواه أبو داود ، والترمذى وغيرهما .

ثانياً: آداب التلاوة :

— الطهارة : تجب الطهارة الكبرى للقراءة ، وتستحب الصغرى هذا بالنسبة للتلاوة عن ظهر قلب ، وأما حمل لمصحف فيحرم على من فقد الطهارتين على حد سواء قال تعالى : ﴿ إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ . فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ . لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴾ [الواقعة . ٧٧ - ٧٩] وللمحاض أن تقرأ القرآن الكريم بلا مسّ هذا إن لم ينقطع عنها الدّم ، فإذا انقطع تأتّى لها رفع المانع بالغسل ، ومن ثمّ تحرم عليها التلاوة إلى حين تغتسل .

— استحصال عظمة الخالق . لأنه يتلو كلام المولى — عز وجل .

— الترتيب ، لقوله تعالى : ﴿ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً ﴾ [المزمل ٤] قال ابن عباس رضى الله عنه . لأن أقرأ البقرة وآل عمران وأرتلّهما وأتدبرهما أحبّ إلىّ من أن أقرأ القرآن كله هزيمة (١) .

— تحسين الصوت وتزيهه عند تلاوته عن البراء بن عازب رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « رَتَّبُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ » (٢) .

وعن ابن أبي مليكة قال : قال عبيد الله بن أبي يزيد — رضى الله عنهما — مرّ بنا أبو لبابة فاتبعناه حتى دخل بيته فدخلنا عليه ، فإذا رجل رثّ الهيئة يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ليس منّا من لم يتغنّ بالقرآن » قال : فقلت لابن أبي مليكة : يا أبا محمد . أرايت إن لم يكن حسن الصوت ؟ قال : يحسنه ما استطاع (٣) .

— وعلى التالى أن يتدبّر فيما يتلو ، وليستشعر أنّه المخاطب والمقصود . قال الإمام ابن قدامة المقدسى فى كتابه (مختصر منهاج القاصدين) : (وينبغي لثنائى القرآن العظيم أن ينظر كيف لطف الله تعالى بخلقه فى إيصال معانى كلامه إلى أفهامهم ، وأن يعلم أن ما يقرأه ليس من كلام البشر . وأن يستحضر عظمة المتكلم سبحانه ، ويتدبّر كلامه . فإن التدبّر هو المقصود من لقراءة وإن لم يحصل التدبّر إلا بترداد الآية فليردّها ، فقد روى أبو ذر رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قام ليلة بآية يردّها ﴿ إِنَّ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ ﴾ [المدّنة . ١١٨] ، وقام تميم الدارى بآية وهى قوله ﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ احْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ [الحاشية ٢١] وكذلك قام بها الربيع بن خيثم ليلة .

ويسغى للتالى أن يستوضح من كل آية ما يليق بها ، ويتفهّم ذلك ، فإذا تلا قوله

(٢) رواه أبو داود . وإسنائى دوس ماحه

(١) هزيمة . هى لسرعة فى القراءة والكلام

(٣) رواه أبو داود .

تعالى : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ [الانعام : ١٠] فليعلم عظمته ويتلمح قدرته في كل ما يراه ، وإذا تلا ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُنْشُونَ ﴾ [الواقعة : ٥٨] فليتفكر في نطفة متشابهة الأجزاء كيف تنقسم إلى لحم وعظم وعرق وعصب ، وأشكال مختلفة من رأس ويد ورجل ، ثم إلى ما ظهر منها من الصفات الشريفة كالسمع والبصر والعقل ، وغير ذلك فليتأمل هذه العجائب (١)

هذه بعض آداب التلاوة وقد أفاض في ذكره لإمام القرطبي في الجزء الأول من تفسيره : (لا يمسه القارئ إلا طاهراً ، وأن يقرأه وهو على طهارة ، وأن يستاك ، ويتخلل بسلب فاه ، وأن يلبس كما يلبس للدخول على الأمير لأنه مناج ، وأن يستقبل القلعة لطهارته ، وأن يتمضمض كلما تنعخ ، وإذا ثأب يمك عن القراءة ؛ لأنه إذا قرأ فهو مخاطب بربه ومناج ، والثأب من الشيطان ، وأن يستعذ بالله من الشيطان الرجيم عند ابتدائه للقراءة ويقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ، وإذا أخذ في القراءة لم يقطعها ساعة فساعة بكلام الآدميين من غير ضرورة ، وأن يخلو بقراءته حتى لا يقطع عليه أحد بكلامه فيخلطه بحوايه ، وأن يقرأه على تودة وترسل وترتيل ، وأن يستعمل ذهنه وفهمه حتى يعقل ما يخاطب به ، وأن يقف على آية الوعد فيرغب إلى الله تعالى ويسأله من فضله ، وأن يقف على آية الوعيد فيستجير بالله منه ، ومن حرمة أن يقف على أمثاله فيمتثلها ، ومن حرمة أن يلتبس غرائبه ، ومن حرمة أن يؤدي لكل حرف حقه من الأداء حتى يبرز الكلام باللفظ قدما ، فإن له بكل حرف عشر حسنات ، ومن حرمة إذا انتهت قراءته أن يصدق بربه ، ويشهد بالبلاغ لرسوله ﷺ ويشهد على ذلك أنه حق ، فيقول : صدقت ربنا وبلغت رسلك ونحن على ذلك من الشاهدين . اللهم اجعلنا من شهداء الحق القائمين بالقسط ، ثم يدعوا بدعوات ، وإذا قرأه لا يلتقط الآي من كل سورة فيقرأ : — أى يقرأ على السور — وإذا وضع المصحف ألا يتركه منشورا ، وألا يضع فوقه شيئا من الكتب حتى يكون أندا غالباً ، وأن يضعه في حجره إذا قرأه ، أو على شيء بين يديه ، ولا يضعه بالأرض ، وألا يمحوه من اللوح بالبصاق ، بل يغسل بالماء ، ويتوقى النجاسات ؛ وكان السلف الصالح يستشفى بغسلته ، وألا يتخذ الصحيفة وقاية للكتاب ، وألا يخلو يوماً من أيامه عن النظر في المصحف مرة ، وأن يعطى عينيه حظها منه . قال رسول الله ﷺ : « أعطوا أعينكم حظها من العبادة » ، قالوا : يا رسول الله ، وما حظها من العبادة ؟ قال : « النظر في المصحف وتفكر فيه والاعتبار عند عجائبه » ، وألا يتأوله عندما يعرض له شيء من أمر الدنيا ، أي : إذا جاءك أحد فلا تقل : ﴿ جئت على قدر يا موسى ﴾ [طه : ٤] أو ﴿ كلوا واشربوا هنيئاً بما

أسلفتم فى الأيام الخالية ﴿ [الحاقة ٢٤] وألا يتنى منكوسا ، كفعل معلمى الصبيان ، وألا يقعر فى قراءته ، وألا يقرأه بألحان الغناء كلحون أهل الفسق ، ولا بترجيع النصرارى ، ولا نوح الرهبانية وأن يجلد تخطيطه إذا خطه ، وألا يجهر بعض على بعض فى لقراءة فيفسد عليه حتى يبغض إليه ما يسمع كهيئة المغلية ، وألا يمدى أو يجدل فيه فى القراءات ، وألا يقرأ فى الأسواق ، ولا فى مواطن اللغو واللغو ومجمع السفهاء ، ألا ترى أن الله تعالى ذكر عباد الرحمن ، وأثنى عليهم بأنهم إذا مروا باللغو مروا كراما هذا لمروره بنفسه فكيف إذا مر بالقرآن الكريم تلاوة بين ظهرنى أهل اللغو ومجمع السفهاء؟! وألا يتوسد المصحف ولا يعتمد عليه ، ولا يرمى به إلى صاحبه إذا أراد أن يناوله ، وألا يصغر المصحف — مصيحف كمسيجد — وألا يخلط فيه ما ليس منه ، وألا يحلى بالذهب ، ولا يكتب بالذهب ، فتخلط به زينة الدنيا . قال ﷺ : « إذا رخرفت مساجدكم ، وحليت مصاحفكم فالدبار عليكم » : الدبار : الهلاك . وألا يكتب على الأرض ، ولا على الحائط كما يفعل بهذه المساجد المحدثه .

مرّ رسول الله ﷺ بكتاب فى أرض ، فقال لشاب من هذيل : « ما هذا ؟ » قال : من كتاب الله كتبه يهودى ، فقال ﷺ : « لعن الله من فعل هذا لا تضعوا كتاب الله إلا موضعه » . ورأى عمر بن عبد العزيز ابنا له يكتب القرآن على حائط فضربه ، وأن يفتتحه كلما ختمه حتى لا يكون كهيئة المهجور كما كان ﷺ إذا ختم يقرأ من أول القرآن قدر خمس آيات لئلا يكون فى هيئة المهجور ، ويستحب له إذا ختم القرآن أن يجمع أهله — أى دعا — وألا يكتب التعاويذ منه ، ثم يدخل فى الخلاء به إلا أن يكون فى غلاف من آدم ، أى جلد أو فضة أو غيره فيكون كأنه فى صدرك ، وإذا كتبه وشربه سمى لله تعالى على كل نفس وعظم النية فيه ، فإن الله تعالى يعطيه على قدر نيته . وعن أبى جعفر قال : من وجد فى قلبه قساوة فيكتب يس فى جام بزعفران ثم يشربه (١) . هـ .

ثالثا : حكم القراءة جماعة :

الذى أثر فى هيئة قراءته ﷺ أنه كان يأمر أحيانا من يقرأ القرآن لسمع قراءته كما كان بن مسعود يقرأ عليه ، وقال : « إني أحب أن أسمعه من غيرى » وكان عمر يأمر من يقرأ عليه وعلى أصحابه وهم يستمعون فتارة يأمر أبى موسى ، وتارة يأمر عقبة بن عامر .

وعليه فاجتماع لقوم فى قراءة سورة ما بصوت وحد أمر مخالف لسنة وأنكره

أعلام الأمة ذكر ابن علان في شرحه لهذا الحديث هيئة المدارس ما نصه :
 («ويتدارسونهم بينهم» أي : يتواضعون دراسته ، والأولى فيها أن يقرأ الثاني ما قرأ
 الأول، قيل . إنه هكذا كانت مدارس النبي ﷺ مع جبريل (١) .

وقد فصل الحكم فيها كل من أبي البركات أحمد الدرديري في شرحه الكبير
 لمصنف أبي الضيَاء خليل ، والعلامة شمس الدين الشيخ محمد عرفة الدسوقي في
 حاشيته على الشرح المذكور آنفاً : حيث ذكرنا في معرض الحديث عن سجود التلاوة :
 (كراهة قراءة جماعة يجتمعون فيقرؤون معاً إن لم يؤدَّ إلى تقطيع وإلا حرم) .

قوله : يجتمعون فيقرؤون معاً - (إنما كرهت القراءة على هذا الوجه ؛ لأنه
 خلاف العمل وللزوم تخليط بعضهم على بعض ، وعدم إصغاء بعضهم لبعض وهو
 مكروه ، وأما اجتماع جماعة يقرأ واحد ربع حزب مثلاً ، وآخر ما يليه وهكذا ، فذكر
 بعضهم الكراهة في هذه الصورة ، ونقل النووي عن مالك حوازا قال : بن (٢) وهو
 الصواب إذ لا وجه للكراهة) (٣) .

وحكى ابن حجر في فتحه الإجماع على الهيئة لفردية في القراءة فقال : (نقل
 الإجماع استحباب سماع القرآن من ذي الصوت الحسن ، وأخرج أبو داود من طريق
 ابن أبي مسجعة قال . كان عمر يقدم الشاب الحسن الصوت حسن صوته بين يدي
 القوم) (٤) .

وليس لقائلين بالقراءة اجماعية دليل حيث يلجؤون إلى الأحاديث الواردة في
 الذكر ، أو إلى قول قائلهم هذا ما درج عليه سلف منذ أزمنة بعيدة ولم ينكره علينا
 ناكراً ، ويحتجون أيضاً بالأوقاف التي أوقفها محبسونها على قراءة - الحزب - ولعمري
 إن هذه الحجة الواهية هي ملاد أرباب البدع والانتكارات في أيامنا هذه ، وليس في الأمر
 جديد بل هذه قريش نفسها تحجج بها ﴿ بِنُ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم
 مُّهْتَدُونَ ﴾ [الرخوف . ٢٢] .

(ذكر حرب أنه رأى أهل دمشق . وأهل حمص ، وأهل مكة ، وأهل البصرة ،
 يجتمعون على القرآن بعد صلاة الصبح ، ولكن أهل الشام يقرؤون القرآن كلهم جملة
 من سورة واحدة بأصوات عالية ، وأهل البصرة ، وأهل مكة يجتمعون فيقرأ أحدهم

(١) دليل الفالحين ٣ / ١٠٢ .

(٢) (بن) هو مختصر لاسم العلامة محمد الباسي محشى لشيوخ عبد الباقي البرقاني .

(٣) حاشية الدسوقي ١ / ٨ ٣ ، مع ١ (٤) فتح الباري ٩ / ٧٤

عشر آيات و لئاس ينصتون ، ثم يقرأ آخر عشر آيات حتى يفرغوا . قال حرب : وكل ذلك حسن جميل . وقد أنكر مالك ذلك على أهل الشام ، قال زيد بن عبيد الله الدمشقي . قال لى مالك بن أنس : بلغنى أنكم تجلسون حلقة تقرأون ، فأخبرته بما كن يفعل أصحابنا ، فقال مالك : عندما كان المهاجرون والأنصار ما نعرف هذا (١) .

وفوق كل هذا ، فالذين يجتمعون للقراءة لا يتدارسونه غالب ولا يفهمونه . وأننى لهم ذلك وقراءتهم فى كثير من الأحيان هزيمة !

رابعا : حكم الاجتماع على القراءة بعد صلاة الصبح :

روى حرب الكرماني بإسناده عن الأوزاعي أنه سئل عن الدراسة بعد صلاة الصبح فقال : أخرنى حسان بن عطية أن أول من أحدثها فى مسجد دمشق هشام بن إسماعيل المخزومي فى خلافة عبد الملك بن مروان فأخذ الناس بذلك .

وقال أبو مصعب وإسحاق بن محمد القزوي : سمعت مالك بن أنس يقول : الاجتماع بكرة بعد صلاة الصبح لقراءة القرآن بدعة ، ما كان أصحاب رسول الله ﷺ ولا العلماء بعدهم على هذا ، كانوا إذا صلوا يخلو كل بنفسه ، ويقرأ ويذكر الله تعالى . ثم ينصرفون من غير أن يكلم بعضهم بعضا اشتغالا بذكر الله فهذه كلها محدثة .

خامسا : حكم القراءة فى الأماكن المختلفة :

« وما اجتمع قوم فى بيت من بيوت الله « خصّ النبي ﷺ ذكر المساجد هنا لا على سبيل التقيد ، لكنّه خرج مخرج لغالب لشرفها وعلوّ قدرها ، والعبادة فيها أفضل من غيرها .

ولا بأس أن ننقل هنا من محاضرة العلامة الشيخ محمد بخيت لمطيعى مفتى الديار المصرية سابقا — جانباً من حديثه عن الأماكن التى يتنزه القارئ فيها عن القراءة ، نقول : إذا صدرت تلك الكلمات القرآنية بواسطة الراديو دون خلل فى القراءة ، ومع مراعاة أحكام التجويد . ولو لم يقصد القارئ التعبد بتلاوتها ، وإسماعها لعظة والاعتبار والتدبر . وفى محل غير ممتن فلا شك فى الجواز ، وفى أن كلا من القراءة والسماع عبادة ؛ أما إذا اختلت حروف تلك الكلمات ولم تصدر مستوفية لما ذكرناه ، أو قصد بقراءتها وإسماعها اللهو واللعب ، والعبث والتلهي مثلاً ، أو كانت فى محل ممتن كالحفلات والقهوى ، وأماكن الرقص ، ومواضع الملاهى ، وفى كل موطن لا يليق قراءة القرآن فيه ولا سماعه ، فلا شك فى منع ذلك وعدم جوازه ؛ لأنّ ذلك

استهزاء وإخلال بكلمات الله جل شأنه (١) .

سادسا : حكم القراءة على الأموات :

اختلف الفقهاء في حكم القراءة على الأموات ووصول ثوابها — إذا لم يخرج مخرج الدعاء — وسنعرض رأى كل فريق وأدلته التي اعتمد عليها ، وسيزهق الحق الباطل :

أولا : أدلة القائلين بالجواز :

(...) وقال الإمام أحمد وبعض المالكية ، وبعض الحنفية ، وبعض الشافعية : إن القراءة مشروعة على الأموات ويستفنون بها لعموم الحديث ، ولعمل الأمة الآن) ، وهذا هو الظاهر الذي ينبغي الاعتماد عليه للأمور لآتية :

١ — أن لفظ موتى في الحديث نص فيمن مات فعلا . وتناوله للحنى المحتضر مجاز ولا يأتي المجاز إلا بقرينة ولا قرينة هنا .

٢ — أن من حكم القراءة التخفيف وهو كما يطلب للمحتضر يطلب للميت

٣ — لقياس على القراءة انماحة في صلاة الجنازة الآتية ، ولا كان تحكما .

٤ — القياس على السلام المطلوب للموتى في زيارة القبور الآتية . فإذا كان الميت يأنس بالسلام لذى هو من كلا البشر ، فكيف لا يأنس ويسر بكلام الرحمن جل شأنه؟!

٥ — أن السكينة والرحمة ينزلان في محل قراءة القرآن والميت والمحتضر بل كل مخلوق في أشد الحاجة إلى رحمة الله تعالى (٢) .

وقبل أن نناقش هذه الأدلة بنتحتم علينا — من قبل الأمانة العلمية — أن نورد الأدلة التي يستند عليها أصحاب هذا الرأى من الفقهاء ، جاء في تعليق للدرديرى — رحمه الله — أثناء شرحه للمكروهات في أحكام الجنائز ما نصه : (لكن المتأخرون على أنه لا بأس بقراءة القرآن والذكر وحمل ثوابه للميت ويحصل له الأجر إن شاء الله وهو مذهب الصالحين من أهل الكشف) (٣) .

وينحو المحشى نفسه — الدسوقى — هذا المنحى فيقول : (تنبيه : قل في التوضيح في باب الحج : المذهب أن القراءة لا تصل للميت حكاه القرافي في قواعده ، والشيخ ابن أبى جمرة) . ١ . ه .

(٢) التاج الجامع للأصول ١ / ٣٤٠ . ط . دار الفكر .

(١) الترغيب والترهيب ٢ / ٣٩

(٣) حاشه دسوقى ١ / ٤٢٣ .

وفيهما ثلاثة أقوال : تصل مطلقاً ، لا تصل مطلقاً ، والثالث : إن كانت عند القبر وصلت وإلا فلا .

وفي آخر نوازل ابن رشد في السؤال عن قوله تعالى : ﴿ وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ﴾ [النجم : ٣٩] قال : وإن قرأ الرجل وأهدى ثواب قراءته للميت جاز ذلك وحصل للميت أجره . ١ . هـ .

وقد ابن هلال في نوارله : الذي أفتى به ابن رشد ، وذهب إليه غير واحد من أئمتنا الأندلسيين : أن الميت ينتفع بقراءة القرآن الكريم ويصل إليه نفعه ويحصل له أجره إذا وهب القارئ ثوابه له ، وبه جرى عمل المسلمين شرقاً وغرباً ، ووقفوا على ذلك أوقاف واستمر عليه الأمر منذ أزمان سالفة ثم قال : ومن اللطائف أن عز الدين بن عبد السلام الشافعي رأى في المنام بعد موته فقيل له . ما تقول فيما كنت تنكر من وصول ما يهدى من قراءة القرآن للموتى ؟ فقال : هيهات وجدت الأمر على خلاف ما كنت أظن . ١ . هـ .

مناقشة أدلتهم :

١ - لفظ ميت الوارد في الحديث المشار إليه في الحديث السابق محاذ : قرينته احداية : الاحتضار والحسرة - فصاحبها آيل إليه لا محالة ، كقوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ . ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ﴾ [الرمر : ٣٠ ، ٣١] .

٢ - ينكرون أن المراد بالقراءة على الموتى هو : المحتضر - ثم يستدلون على جوار طلب التخفيف على الميت بمشروعية التخفيف على المحتضر : ويكون هذا قراءة «يس» .

إذاً فينقصون ما بنوه بأنفسهم من جهة ، ومن جهة أخرى يتأولون لفظ الموتى خلاف تفسير شراح الحديث وأتى لهم هذا التمثل !

٣ - القياس على الفاتحة باطل من وجوه : لأن القراءة في الصلاة - أي صلاة اجنازة - لم تسلم هي الأخرى من خلاف ، وهي لصحة الصلاة مراعاة للحديث : « لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب » (١) . لا للميت نفسه فتدبر .

٤ - والقياس على السلام باطل .

ومن عادة أهل البدع والأهواء تأصيل أصول حاصة بهم لا يقرها ذو عقل بله عن

(١) رواه البخاري ، ومسلم وعمرهما .

صاحب علم ؛ فمن ذلك قولهم .

أ- ما جرى به العمل منذ أزمنة سالفة !

ب- الرؤى المنامية ، كاستدلالهم هنا برواية العز بن عبد السلام - رحمه الله .

ج- مذهب الصالحين من أهل الكشف : يا غوثاه ؟ !

ثانيا : القائلون بالكراهة :

'هل السلف أن القراءة على الميت ليست مشروعة ، وهذا هو ظاهر كلام مالك ، والشافعي وغيرهما ، ويذهب أصحاب هذا الرأى فى تفسير الحديث النبوى لشريف المروى عن معقل بن يسار عن النبى ﷺ قال : « اقرؤوا يس على موتاكم » (١) . إلى أن المقصود من لفظ : « موتاكم » الذين حضرهم الموت ، وذلك ليستأنسوا بما جاء فيها من ذكر الله ، وأحوال لبعث والقبالة والجنة والنار وما شتمت عليه ، والتحذير من فتنة الشيطان

والقراءة على الأموات ليست من السنة فى شىء . ولا عمل الصحابة الكرام وسلف هذه الأمة من الأعلام ، وإنما الذى أثر فعله هو الدعاء ولاستغفار لهم قال تعالى مؤدب الأساء : ﴿ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ﴾ [الاسراء : ٢٤] . وقال أيضا : ﴿ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَقَمُوا بِالْإِيمَانِ ﴾ [الحشر : ١]

وهذا رسولنا عليه لصلاة والسلام يعلمنا الدعاء للأموات عن طريق أم سلمة - رضى الله عنها حيث قالت قال رسول الله ﷺ : « إذا حضرتم المريض أو الميت فقولوا خيرا ، فإن الملائكة يؤمنون على ما تقولون » قالت . فلما مات أبو سلمة أتيت النبى ﷺ فقلت : يا رسول الله إن سلمة قد مات قال : « قولى : اللهم اغفر لى وله ، واعقبنى منه عقبى حسنة » قالت فقلت فأعقبنى الله من هو خير لى منه محمدا ﷺ (٢) .

وعن عثمان بن عفان رضى الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال : « استغفروا لأحبيكم واسألوا له تسبيت فإنه الآن يسأل » (٣) .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « إذا مات الإنسان انقطع

(١) روه أبو داود ، والنسائى ، وأحمد ، وابن ماجه وصححه .

(٢) روه مسلم ، والترمذى ، وابن ماجه ، والنسائى .

(٣) روه أبو داود .

عمله إلا من ثلاث : صدقة جارية ، أو عَمَ بِتَنْفَعْ لَهُ ، أو وَلَدٌ صَالِحٌ يَدْعُو لَهُ « (١) .
ويعلمنا عليه السلام ما نقوله عند زيارة القبور ، فعن سليمان بن بريدة عن عائشة - رضي
الله عنها - عن نبيِّ صلى الله عليه وآله قال : « أَتَانِي جَبْرِيلُ فَقَالَ : إِنَّ رَبَّكَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَأْتِيَ أَهْلَ
الْبَقِيعِ فَتَسْتَغْفِرَ لَهُمْ » ، قَالَتْ : قُلْتُ . كَيْفَ أَقُولُ لَهُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : « قُولِي :
السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ، ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين ،
وإنا إن شاء الله بكم للاحقون » (٢)

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله أتى المقبرة فقال : « السلام عليكم
دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم للاحقون » (٣)

وعن سعد بن عبادَةَ رضي الله عنه أنه قال : يا رسول الله ، إن أمَّ سعد ماتت
فأَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ : « الْمَاءُ » ، قَالَ : فَحَفَرْتُهَا وَقُلْتُ هَذِهِ لِأُمِّ سَعْدَ (٤) .

هذه الأحاديث وغيرها تدل - بما لا يدع للشك مجالا - على أنَّ قِرَاءَةَ الْقُرْآنِ عَلَى
الْأَمْوَاتِ لِبَسْتٍ مِنْ عَمَلِ السَّلَفِ الَّذِينَ هُمْ أَجْدَرُ بِالَاتِّبَاعِ مِنَ الْخَلْفِ

وَدَلَّتْ أَيْضًا عَلَى أَنَّ الدُّعَاءَ بِالْأَلْفَاظِ الْوَارِدَةِ فِي الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ هُوَ الْعَمَلُ الَّذِي لَا
خِلَافَ بَيْنَ رِجَالِ الْمَذْهَبِ فِي وَصُولِ ثَوْبِهِ إِلَى الْمَيِّتِ ، بَعَسَ الْقِرَاءَةُ الَّتِي لَمْ تَسْلَمْ مِنْ
الْخِلَافِ ، قَالَ أَبُو الضَّيَاءِ حَمِيلُ بْنُ إِسْحَاقَ الْمَالَكِيُّ فِي مَخْتَصَرِهِ فِي بَابِ الْجَنَائِزِ : وَكَرِهَ
حَلْقَ شَعْرِهِ ، وَقَدَّمَ ظْفَرَهُ وَهُوَ بَدْعٌ - إِلَى قَوْلِهِ : . . . وَقِرَاءَةُ عِنْدَ مَوْتِهِ
كَتَّجْمِيرِ الدَّارِ وَعِنْدَهُ وَعَلَى قَبْرِهِ .

قوله : لِأَنَّهُ لَيْسَ مِنْ عَمَلِ السَّلَفِ ، أَيْ : فَقَدْ كَانَ عَمَلُهُمُ التَّصَدَّقُ ، وَالِدُّعَاءُ لَا
الْقِرَاءَةَ .

ونصَّ المصنّف في التوضيح في باب الحج على أن مذهب مالك كراهة القراءة على
القبور ، ونقله ابن أبي جمرة في شرحه على مختصر البخاريّ قال : لِأَنَّ مَكْلُفُونَ
بِالتَّنَكُّرِ فِيمَا قَبِيلَهُمْ وَمَدَامَ لَقُوا وَمَكْلُفُونَ بِالتَّدَبُّرِ فِي الْقُرْآنِ فَالْأَمْرُ إِلَى إِسْقَاطِ أَحَدِ
الْعَمَلَيْنِ . . هـ . وهذا صريح في الكراهة مطلقا (٥) . ولم يقف الأمر عند قراءة «يس»
وحدها على الأموات في عصرنا الحاضر ، بل قترنت القراءة ببِدْعٍ كَثِيرَةٍ : كاجتماعهم
للقراءة بأصوات مرتفعة ومتصوتة على سبيل القراءة الجماعية التي سبق حكمها آنفا ،

(٢) رواه مسلم .

(٤) رواه أبو داود ، وأحمد ، ولساني

(١) رواه مسلم .

(٣) رواه أحمد ، ومسلم ، وأبو داود ، واللساني .

(٥) حاشية السوقي على لدرديري ٢ / ٤٢٣ .

وقد تكون ثأمنان وأجور يتعارفون عليها إن لم يشترطوها ، ولله درّ سفیان بن عیینة حين روى هذا الأثر فقال : بلغنا عن ابن عباس أنّه قال : لو أن حملة القرآن أخذوه بحقّه وما ينبغي لأحبّهم الله ، ولكن طلبوا به الدنيا فأبغضهم الله وهانوا على الناس . وجاء في (بلغة السالك لأقرب المسالك) للشيخ أحمد الصّاوي على شرح سدي أحمد لدرديري في الصفحة الثانية والأربعين بعد المائة من الجزء الأوّل ما نصّه : أمّا قراءة القرآن على الأبواب وفي الطرق قصدا لطلب لدنيا فحرام ، ولا يجوز الإعطاء لفاعل ذلك لما فيه من لإعانة على المحرم ، لا سيما في مواضع الأقدار فكادت أن تكون كفرا ، والرضا بها من أولى الأمر صلال مبین (١) .

سابعاً التداوى بالقرآن :

التداوى بالقرآن ، أو ما يسمى - بالرقى - جمع رقية ، أمر جائز بشروط ، وقد حكى الإجماع بالجوار ابن حجر في فحه فقال : أجمع العلماء على جواز الرقى عند اجتماع ثلاثة شروط : أن يكون بكلام الله تعالى ، أو بأسمائه أو بصفاته ، وباللسان العربي ، أو بما يعرف معناه من غيره ، وأن يعتقد أن لرقية لا تؤثر بذاتها بل بتقدير تعالى . ولا يجوز الاسترقاء بغير القرآن الكريم ، أو بغير ما أثر عن النبي عليه الصلاة والسلام من الأدعية الصحيحة ، ولا تعارض بين هذا وبين الأثر الذي ورد في وصف أهل الحنة : « لا يسترقون ولا يكتوون وعلى ربهم يتوكلون » وذلك لسببين اثنين

— لأن المسترقى بالقرآن الكريم مسترق بكلامه تعالى ، ومن ثم فلا يرحو رفع البأس وجب الشفاء إلا من لله تعالى

— ثم إن الوصف الذي ورد ربّما يختص بالذين لا يأمّنون على أنفسهم إن فعلوا ذلك من الركون إلى الأسباب والاعتماد عليها ، أو هو وصف — ربّما — لمن كمل يمانهم وصدق توكلهم على ربهم (٢)

وقد ثبت عن رسول الله ﷺ أنّه كان يسترقى بسور من القرآن الكريم، فعن عائشة — رضى الله عنها — قالت كان رسول الله ﷺ إذا مرض أحد من أهله نفث عليه بالمعوذات (٣) وعن أبي سعيد رضى الله عنه أن رهطاً من أصحاب النبي ﷺ انطلقوا في سفرة سافروها حتى نزلوا بحى من أحياء العرب فاستضافوهم فأبوا أن يضيفوهم .

(١) نعم قد لا ينطبق هذا على كثير من بقراء .

(٢) قد يرد والتعارض أيضاً من هذا التعديل ومن تدوى النى ﷺ وسرقائه وأمره بهم ، ولكن كان ذلك مه لييب الجواز والتشريع لأمتة

(٣) رواه البخارى ومسلم .

فلدخ سيد ذلك الحى فسعوا له بكل شيء لا ينفعه فقال بعضهم . لو أتيتهم هؤلاء الرهط الذين نزلوا لعله أن يكون عند بعضهم شيء ، فاتوهم فقالوا : إن سيدنا لدخ فسعين له بكل شيء فلم ينفعه فهل عند أحد منكم شيء ؟ فقال بعضهم : نعم أتى والله لراق ، ولكن والله لقد استصفناكم فلم تضيقونا فما أنا براق لكم حتى تجعلوا لنا جعلا ، فصالحوهم على قطع من العنم ، فانطلق فجعل ينقل عليه ويقرأ : ﴿ الحمد لله رب العالمين ﴾ [سورة البقرة] ، فكأنهم نشط من عقال فانطلق يمشى ما به قلبه ، قال فأوقوهم جعلهم الذى صالحوهم عليه ، فقال بعضهم : اقسما ، فقال الذى رقى : لا تفعلوا حتى نأتى رسول الله ﷺ فنذكر له الذى كان فننظر ما يأمرن . فقدموا على رسول الله ﷺ فذكروا له فقال : « وما يدريك أنها رقية ؟ أصبتم اقسما واضربوا لى معكم بسهم » (١) .

النفسية :

كرب الدين ومصائبها كثيرة ، وما من فترة تمرّ على الإنسان إلا وهى حبلى بالمكاره تتعاقبه فيها سنن حياة من موت ، وولادة ومرض ، وفقر وعنت وشقاء ، والننى لا يختلف فى شدتها وحدة آلامها غنى على فقير ، أو مأمور على أمير ولا حتى بين المسلم وغيره ، قال تعالى ﴿ ولا تهنوا فى ابتغاء القوم إن تكونوا تألمون فإنهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون وكان الله عليما حكيما ﴾ [النساء ١٠٤] .

إذا هنا يكمن لاختلاف ، أى : فى التلقى ، وفى الأثر الذى يحدثه الكرب ، والنتيجة التى يرقبها صاحبه ، فيؤدى الابتلاء بالمناقب أو من على شاكلته إلى الضجر والملل ، ثم إلى اليأس والقنوط . . وربما إلى الانتحار ! والواقع الغربى على ما أقول شهيد .

ويرتفع الابتلاء نفسه بالمحتسين الصابرين إلى أعلى عليين أرايت أن المصيبة الواحدة تجعل أقواما فى أسفل الدركات ، وآخرين فى قمة الدرجات ؟ !

إنها معجزة الإيمان وهل لإيمان الكامل إلا الصبر فى أتم معانيه ، والصبر أنجع علاج نفسانى على الإطلاق !

— قال تعالى : ﴿ واستعينوا بالصبر والصلاة وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين ﴾ . البقرة ١٤٥ .

وليصبر المبتلى عليه أن يعرف لماذا يصبر ، وما النتيجة المشجعة له والننى تستحق التضحيات ، وتستحق منه أيضا أن يوجه فكره ومشاعره وأحاسيسه تشوقا إليها

وانتظروا لنيلها :

١ _ عليه أن يدرك الفارق الكبير بين كربه وبين كرب يوم القيامة التي تفوق أيّ تحجيم وتعدو التصوّر البشرى وله في هذا خير العزاء

٢ _ وليعلم أن هناك من هو أشد منه حرجا وضيقا وأكثر ألما وشقاء .

٣ _ وليدرك أن الموت ليس هو الخلاص بما يقاسيه ويحاذره ، فلا يدعو على نفسه بالهلاك ؛ لأنه لا يدرى مصيره مع أهوال الأخرى .

٤ _ وليطمئن إلى أنه لم يتل بما ابتلى به إلا لأن ربّه يحبه ليغفر ذلته أو ليرفع درجته .

فعن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « إن عظم الجزاء مع عظم البلاء ، وإن الله تعالى إذا أحبّ قوما ابتلاهم فمن رضى فله الرضا ومن سخط فله السخط » (١).

٥ _ وليجعل جزاء الصبر نصب عينيه قال تعالى في فضل الصابرين : ﴿ إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ [الزمر : ١] ، ﴿ أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا ﴾ [القصص : ٥٤] ، ﴿ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ ﴾ [البقرة : ١٥٥ ، ١٥٦] ، ﴿ أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرَّةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلْقَوْنَ فِيهَا تَحِيَةً وَسَلَامًا ﴾ [الفرقان : ٧٥]

ولله در القائل :

إن الأمور إذا اشتدت مسالكها فلصبرُ بفتح منها كل م رتجا
لا تياسن وإن طالّت مطابه إذا استعنت بصبر أن ترى فرجا
أخلق بذى الصبر أن يحظى بحاجته ومدمن القرع للأبواب أن يلجا

الاجتماعية :

١ _ « من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدين والله في عون العبد » .

يقوم المجتمع الإسلامى على التكافل والتكامل تحقيقا لمبدأ ﴿وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان﴾ [المائدة : ٢] حيث يعول غنيه فقيره ، ويرحم

(١) رواه ابن ماجة ، والترمذى .

فيه كبيره صغيره. ويوقر صغيره كبيره ، وجاهله عالمة ، والمصاب في المجتمع الإسلامى موسى ، والمكروب مفرج عنه . تلك هى مبادئ لإسلام التى حققها فى مجتمع المدينة وترجمها إلى واقع معاش وحقيقة ملموسة ، ولم تكن أبدا محص خيال كأحلام أفلاطون فى مدينته العاضلة ، أو كارل ماركس فى نظريته المتهافتة .

بل ها هو الرسول ﷺ نفسه يتكفل بأعمال ربما اردوها تكبير بعض الساسة والقادة ، من ذلك ما رواه أحمد :

أب خباب بن الأرت رضى الله عنه خرج فى سرية وكان له عنز فكان ﷺ يحلبها لعياله حتى قدم .

وسار على نهجه — عليه السلام — خلفاؤه من بعده ، فهذا أبو بكر الصديق رضى الله عنه كان يحلب للحى أغنامهم وذلك قبل توليه الخلافة فلما قلدها قيل : الآن لا يحلبها فبلغه ذلك . فقال : إني لأرجو ألا يغيرني ما دحت فيه عن شيء كنت أفعله . ورأى طلحة عمر بن الخطاب زمن خلافته يدخل بالليل بيت امرأة فدخل إليها طلحة نهرا ، فإذا هى عجوز عمياء مقعدة ، فسألها : ما يصع هذا الرجل عندك ؟

قالت . هذا منذ كذا وكذا بتماهدني يأتيني بما يصلحني ، ويخرج عني الأذى فقال طلحة : ثكتك أمك يا طلحة ، أعورات عمر تتبع ؟ !

وفان أبو مجاهد : صحبت ابن عمر فى السفر لأخدمه فكان يخدمنى ، وفى الصحيحين عن أنس قال : كنّا مع النبى ﷺ فى السفر فمنا لصائم وسّا المفطر قال فزلنا منزلا فى يوم حارّ أكثرنا ظلا صاحب الكساء . ومنا من يتقى الشمس بيده ، قال فسقط الصوّام وقام المفطرون وضربوا الأبنية وسقوا الركاب فقال رسول الله ﷺ «ذهب المفطرون اليوم بالأجر» وعن أبى قلابة أنّ ناسا من أصحاب النبى ﷺ قدموا يشنون على صاحب لهم خيرا . قالوا : ما رأينا مثل فلان هذا قط ما كان فى مسير إلا كان فى قراءة ، ولا نزلنا فى منزل إلا كان فى صلاة ، قل : فمن كان يكفيه ضيعته (١)؟ حتى ذكر ، ومن كان يعلف حمله أو دابته ؟ قالوا نحن ، قال : «فكنكم خير منه» (٢) .

٢ — الإسلام أحرصُ الشرائع على حفظ إنسانية الإنسان وشرفه وكرامته ، ولصيانة ذلك شرع أحكاما وحدودا سق وأن أشرن إليها ، ووعّد الساعين إلى كشف عورات الناس بالعذاب الأليم فى الآخرة ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ

(١) أى يقوم بإصلاح أرمه .

(٢) أحرجه أبو داود .

الفاحشة في الدين آمنوا لهم عذاب أليم ﴿ [النور : ١٩] .

وعن أبي بردة رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان في قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عورتهم . فإنه من اتبع عورتهم تتبع الله عورته ، ومن تتبع الله عورته يفضحه في بيته » (١) .

فالمجتمع الإسلامى مجتمع نظيف ظاهر ، مجتمع يسعى إلى إرساء الفضيلة وطمس معالم الرذيلة ، ويحافظ على شعور أفراد وأحاسيسهم ، فلا يتعرض لإخراجهم وإبداء مساوئهم وأغلاطهم بل يسدل عليها ستارا ، ويفرض عليها حصارا ما دامت الخطيئة بين المخطئ وربّه لا تتعلق بحقوق الآخرين ، وما دام مرتكبها من الذين لم يشتهروا ويحاربوا بها وما دام الأمر لا يتعلق بشهادة أو رواية .

إذ فاستر يكون على مستورى الحال الذين لم يعرفوا بشيء من المعاصى وزلوا زلة ما ، جاء في الحديث عن عائشة - رضى الله عنها - : « أقبلوا ذوى الهيئات عثراتهم » (٢) . قال بعض الوزراء الصالحين لبعض من يأمر بالمعروف : احتهد أن تستر العصاة . فإنّ ظهور معاصيهم عيب في أهل الإسلام .

وجاء معز إلى النبي ﷺ فأقرّ عنده بالزنا أربع مرّات فأمر برحمه وقال لهزّاب الذى أشار عليه بالاعتراف : « لو سترته بثوبك كان خيرا لك » (٣) .

٣ - والستر لا يكون على أهل الفسق والفجور بل نجب محاربتهم ؛ لأن الإسلام دين الطهارة والعفة فلا يرضى بالفحش والخنأ ، ودين الأمانة والصدق فلا يرضى بالكذب والخيانة ، ودين العدل فلا يرضى بالظلم والجور ، قال تعالى فى وصف المؤمنين : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ﴾ [التوبة : ٧١] .

ووصف المنافقين قبل هذا فقال : ﴿ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ ﴾ [التوبة : ٦٧] .

إذا (من كان مشتهرا بالمعاصى معلنا بها ولا يبالي بما ارتكب منها ولا بما قيل له ، هذا هو الفاجر المعلن ، وليس له غيبة كما نصّ على ذلك الحسن البصرى وغيره ، ومثل هذا لا بأس بالبحث عن أمره لتقام عليه الحدود ، وصرح بذلك بعض أصحابنا

(٢) أخرجه أبو داود ، والنسائى .

(١) أخرجه لإمام أحمد ، وأبو داود .

(٣) رواه أبو داود ، والنسائى .

واستند بقول النبى ﷺ «واعذ يا أنيس على امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها» (١).

٤ - من نافلة القول أن نشير - استنباطا من قوله ﷺ : «ومن أبطأ به عمله لم يسرع به نسبه» - إلى أن النسب لا يرفع من الكسالى الخاملين على حساب لعاملين، ولا يقوم أبدا مقام العدل أو الأمانة أو الصدق فى تقييم الرجال عند إسناد المهام لهم ، ولا يقدم الرجل إلى مراكز لقيادة ومواضع الريادة نسبه ودمه وعرقه وقراته لأولى الأمر ومصاهرته إياهم طبقا للقاعدة الأساسية فى الإسلام : الناس سواسية كأسنان المشط ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتِّقَاكُمْ﴾ [الحجرات ١٣] ولذا تسقط يوم القيامة جميع الروابط العرقية ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ . وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ . وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ . لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾ [عبر ٣٤ - ٣٧] ، ﴿فَإِذَا نَفَخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ [المؤمنون ١٠١] وفى الصحيحين عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ حين أنزل عليه ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء ٢١٤] «يا معشر قريش اشتروا أنفسكم من الله لا أغنى عنكم من الله شيئا ، يا بنى عبد المطلب لا أغنى عنكم من الله شيئا ، يا عباس بن عبد المطلب لا أغنى عنك من الله شيئا ، يا صفية عمة النبى ﷺ لا أغنى عنك من الله شيئا ، يا فاطمة بنت محمد سلى ما شئت لا أغنى عنك من الله شيئا» (٢).

الثقافية :

« ومن سلك طريقا يلتمس فيه علما » .

لم يهتم نظام ولا شريعة بالعلم اهتمام الإسلام به ويكفى أن أول كلمة من «سَمَاء» تطرق مسامع النبى ﷺ هى كلمة : اقرأ ، ويكفى أيضا أن القرآن الكريم هو الكتاب الوحيد الذى أقسم بالكتابة وأدواتها وسمى سورة بأكملها باسم «القلم» الأداة الأساسية للكتابة . قال تعالى ﴿ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ [القلم ١] . وجاء فى فضل العلماء الكثير من الأحاديث النبوية الشريفة والآيات القرآنية المنزلة منها قوله تعالى ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر ٢٨] . وقوله : ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ . وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ . وَلَا لَظْلٌ وَلَا الْحُرُورُ . وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ﴾ [فاطر : ١٩ - ٢٢] ، ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزمر : ٩] ، كما ورد فى فضل طلب العلم والسفر إليه والتماسه من أهله الكثير أيضا ؛ لقوله تعالى ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ

(١) جامع العلوم والحكم ص ٣٢١

(٢) رواه البخارى - ومسلم

الذكر إن كنتم لا تعلمون ﴿١﴾ [الحل ٤٣٠ ، لآيباء ٧] .

ولم ورد أن الخارج لطلب العلم تحتفل به ملائكة الرحمن ، فعن زر بن حبیش قال : أتيت صفوان بن عسال المرادي رضي الله عنه قال : ما جاء بك ؟ قلت أنبط العلم (١) قال : فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ما من خارج خرج من بيته في طلب العلم إلا وضعت له الملائكة أجنحتها رضا بما يصنع » (٢)

وعن أبي أمامة عن النبي ﷺ قال : « من غدا إلى المسجد لا يريد إلا أن يتعلم خيرا أو يعلمه كن له كأجر حاج تاما حجته » (٣) .

وعن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « من خرج في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع » (٤) . وعن أبي الدرداء قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من غدا يريد العلم يتعلمه لله ، فتح الله له بابا إلى الجنة ، وفرشت له الملائكة أكتفها . وصلت عليه ملائكة السموات وحيتان البحر ، وللعالم من الفضل على العابد كالقمر ليلة البدر على أصغر كوكب في السماء ، ولعلماء ورثة الأنبياء ، إن لآنباء لم يورثوا دينارا ولا درهما ولكنهم ورثوا العلم ، فمن أخذه أخذ بحظه ، وموت العالم مصيبة لا تجبر وثمة لا تسد ، وهو نجم طمس ، موت قبيلة أيسر من موت عالم » (٥) .

ولخطورة لعدم في بقاء المجتمعات بين الإسلام دور العلماء باعتبارهم المصاييح التي تشع على السالكين دروبهم . ففي المسند عن أنس عن النبي ﷺ قال « إن مثل العلماء في الأرض كمثل النجوم في السماء يهتدى بها في ظلمات البر والبحر ، فإذا انطمت النجوم أوشك أن تضل الهداة » ، وكما في الصحيحين عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ قال : « إن لله لا يقبض العلم انتزاع ينتزعه من صدور الناس ، ولكن يقبضه بقبض العلماء ، فإذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهلا فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا » .

والعلم الذي يرحل طالبه إليه علما : علم ديني ، وعلم دنيوي وكلاهما موصل إلى الله تعالى إن أخلص صاحبه النية ، وعلى ذكر النية فإني أميل إلى تقسيم آخر يقوم عليها :

١ _ علم غاية طالبه دينية

٢ _ علم غاية طالبه دنيوية .

(١) أنبط العلم . أطلبه وأستخرجه .

(٢) رواه الترمذي وصححه .

(٣) رواه الطبراني في الكبير .

(٤) رواه الترمذي .

(٥) رواه أبو داود ، والترمذي ، وابن ماجة ، وابن حبان في صحيحه ، وليس عندهم . « موت العالم . . . »

بى آخره .

فما كانت غاية صاحبه دينية فهو المعروف بالله تعالى لهدى إلى سبيله سواء كان فهما لآية منزلة من القرآن الكريم، أو تدبراً وتفكيراً في آية كونية لمعرفة دقائق صنع الله في كونه، ومعجزاته في خلقه من كواكب ضخمة تسير وفق مسار ونظام دقيق وتوقيت لا تأخير فيه ولا تقديم ﴿ لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسحون ﴾ [يس ٤٠] .

وكذا التدبر في سنن الله التي قال عنها سبحانه: ﴿ فلن تجد لسنة الله تبديلاً ولن تجد لسنة الله تحويلاً ﴾ [فاطر ٤٣] إلخ الآيات لقراءة العديدة لتي يضيق المقام بذكرها ونحن في حل من ستعرضها هنا كلها .

وأما العلم الذي يطلب به صاحبه أمر، دنيوياً ويسعى به لتحقيق مأرب مدى فلا يناله من الفضل والجزاء شيء .

وشفعني في هذا التقسيم حديث رسول الله ﷺ الذي رواه أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « من تعلم علماً مما يبتغى به وجه الله لا يتعلمه إلا ليصيب به عرضاً من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة » (١) .

وعن كعب بن مالك عن النبي ﷺ قال : « من طلب العلم ليجارى به العلماء أو ليمارى به السفهاء أو يصرف به وجوه الناس إليه أدخله الله النار » (٢) .

التربوية :

١ _ « ومن سلك طريقاً يلتمس فيه علماً وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله » .

لا بأس أن نورد ولو على سبيل الإشارة طرفاً من آداب المعلم والمتعلم في الإسلام وجدوى هذه الآداب .

إن التاريخ يحدثنا أن قانون التعليم عند اليونانيين بلغ في صرامته حد الإعدام لكل من يدخل بيت المدرّس (٣) دون استئذن، فلا عجب إذاً أن تلد اليونان سقراط، وفيثاغورس، وأفلاطون وأبيقور . وغيرهم !

وهذه الآداب الإسلامية في طلب العلم أو تعميمه تثمر رجالاً عملاقة بل موسوعات علمية لا قبل للحضارات الأخرى أن تلد مثلهم ، هؤلاء الذين بنوا حضارة إسلامية مزدهرة عمّرت قروناً طويلة ولا زال العالم المتقدم اليوم يعود إلى رصيدها .

(١) رواهما أبو داود وابن ماجه

(٣) التدرّس

إذا من هذه الآداب :

آداب المتعلم :

أ - أن يتطهر الطهارة الخارجية والطهارة المعنوية بأن يظهر نفسه من الرذائل وأن يخلص في نيته ؛ لأنه في عباده ، ولله در الإمام الشافعي حين قال :

شكوت إلى وكيع سوء حفظي فأرشدني إلى ترك المعاصي
وأخبرني بأن العلم نور ونور الله لا يعطى لعاصي

ب - وينبغي له قطع العلائق الشاغلة ، فإنّ نفكرة متى توزعت قصرت عن إدراك الحقائق ، وقد كان السلف يؤثرون العلم على كل شيء ، فروى عن الإمام أحمد - رحمه الله - أنه لم يتزوج إلا بعد الأربعين ، وأهديت إلى أبي بكر بن الأنباري جارية ، فلمّا دخل عليه تفكر في استخراج مسألة ، فعزيت عنه ، فقد : أخرجوها إلى النّخاس . فقالت : هل لى من ذنب ؟ قال : لا . إلا أن قلبى اشتغل بك ، وما قدر مثلك أن يمنعنى عمى !

ج - وعلى المتعلم أن يلقى زمامه إلى المعلم إلقاء المريض زمامه إلى الطبيب فيتواضع له . وببالغ في خدمته إن كان من أهل الصلاح .

فقد كان ابن عباس يأخذ بركاب زيد بن ثابت - رضى الله عنهما - ويقول :
(هكذا أمرنا أن نعمل بالعلماء) (١) .

وروى عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « تعلموا العلم ، وتعلموا للعلم السكينة والوقار ، وتواضعوا لمن تعلمون منه » (٢) .

وقد أجمع الإمام على رضى الله عنه آداب المتعلم فقال : إنّ من حقّ العالم عليك أن تسلم على القوم عامة ، وتخصّه بالنحية وأن تجلس أمامه ، ولا تشير عنده بيدك ، ولا تغمز بعينك ، ولا تكثر عليه السؤال ، ولا تعينه في الجواب ، ولا تلج عليه إذا كسل ، ولا تراجع إذا امتنع ، ولا تأخذ بثوبه إذا نهض ، ولا تقش له سرا ، ولا تغتبن عنده أحدا ، ولا تطلبن عشرته ، وإن زر قبلت معذرتة ، ولا تقوين له : سمعت فلانا يقول كذا ، ولا أن فلانا يقول خلافاك ، ولا تصفن عنده عائدا ، ولا تعرض من طول صحبته ، ولا ترفع نفسك عن خدمته ، وإذا عرضت له حاجة سبقت القوم إليها ، فإنما هو بمنزلة النخلة تنتظر متى يسقط عليك منها شيء

(٢) رواه بطبرسى في الأروست

(١) جاء هذا في مختصر منهج القاصدين ص ١٤

(وحكى عن أبى الضياء خليل بن إسحاق صاحب المختصر أنه جاء يوماً للمنزل بعض شيوخه فوجد كنيف المنزل مفتوحاً ولم يجد الشيخ هناك فسأل عنه فقيل له : إنه يشوشه أمر هذا الكنيف ، فذهب يطلب من يستأجره على تنقيته فقال خليل أن أولى بتنقيته فشمّر ونزل ينقيه ، وجاء الشيخ فوجده على تلك الحال والناس قد حلقوا عليه ينظرون إليه تعجباً من فعله فقال لشيخ : من هذا ؟

قلوا : خليل فاستعظم الشيخ ذلك وبالغ فى الدعاء له على قريحة ونية صادقة فقال ببركة دعائه ووضع الله تعالى البركة فى عمره (١) .

آداب المعلم :

أ - أن يخاطب طلابه بما يفهمون فيتخير الألفاظ الواضحة الحالية من التعقيد ، ويمثل للمعاني المجردة بأمثلة تقريبية ، فعن على رضى الله عنه : « حدثوا الناس بما يفهمون أتعجبون أن يكذب الله ورسوله (٢) .

وانظر إلى حرص النبى ﷺ على إفهام صحابته ، فعن أنس عن النبى ﷺ : أنه كن إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثاً حتى تفهم منه (٣) .

ب - أن يجنح إلى التيسير والتبشير ، فعن أنس رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : « يسرّوا ولا تعسروا ، وبشّروا ولا تنفروا » (٤) .

ج - وعليه التثبت مما يقول بالرجوع إلى الأمهات والمصادر لئلا يغرس فى أذهان طلابه الأخطاء الفاحشة ، والأكاذيب الملققة قال أنس : إنه ليمنعنى أن أحدثكم حديثاً كثيراً أن النبى ﷺ قال : « من تعدّ على كذبا فليتبوأ مقعده من النار » (٥) .

د - وعليه أن يختار الوقت المناسب الذى يكون فيه لعلمه أكبر الأثر حتى تتجمع لأذهان ، وتخلو القلوب من الشواغل ، وتشرح النفوس ؛ لأنه - أى المعلم - كالفلّاح الذى يترقب المواسم ليزرع بذور كل موسم فى حينها ثم يتعهدها بالسقى بانتظام فإن هو أخلّ بهذه الشروط لا يجنى رزعا ولا يقطف ثمرا .

وكذلك الحال بالنسبة للمعلم ، عن أبى وائل قال : كان عبد الله - يعنى ابن مسعود - يذكر الناس فى كل خميس ، فقال له رجل : يا أبا عبد الرحمن لوددت أنك ذكرتنا كل يوم ، قال : أما إنّه بمنعنى من ذلك أنى أكره أن أملككم وإنى أتخولكم بلوعصة كما كان نبى ﷺ يتخولنا بها مخافة السامة علينا (٦) .

(٢) أخرجه بخارى

(٤) رواه الشيخان

(٦) رواه الشيخان ، ولترمذى .

(١) جاء هذا فى المختصر .

(٣) رواه البخارى ، وأبو داود .

(٥) رواه البخارى ، ومسلم .

هـ - وعليه ألا يدخر جهداً في إخلاص نصيحهم وإرشادهم إلى مفاتيح العلم ومواطن الصواب ، عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : « من أفتى بغير علم كان إثمه على من أفتاه ، ومن أشار على أخيه بأمر يعلم أن الرشد في غيره فقد خانته » (١) .

و - وأن يحسن إلى من يعلمهم ويلاطفهم وكأنهم أبناءه ، فهذا أبو هريرة العبدى قال : كنا نأتى أبا سعيد فيقول : مرحبا بوصية رسول الله ﷺ إن رسول الله ﷺ قال : « إن الناس لكم تبع وإن رجالا يأتونكم من أقطار الأرضين يتفتقون في الدين ، فإذا أتوكم فاستوصوا بهم خيراً » (٢) .

هذه بعض آداب المعلم والمتعلم في الإسلام التي لم ترق إليها الدراسات التربوية الحديثة اليوم . ولم تنجح فيما نجحت هي فيه من إيجاد الروابط المتينة والصلات الوثيقة بين المتعلمين ومشايخهم ، حين كان العلماء لا يرقبون جزاء ولا شكورا ، ولا يطمحون إلى الدرجات والمكافآت المادية بل كانوا يبرون بالموثق التي أخذت عليهم . قال تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُئِسَ مَا يَشْتَرُونَ ﴾ [ك عمران : ١٨٧] . ويقدرّون كذلك هذا التهديد والوعيد الوارد في قوله تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ . أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى وَالْعَذَابِ بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴾ [البقرة : ١٧٤ ، ١٧٥] .

ولم يرواه أبو هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « من سئل عن علم فكتمه ألجم يوم القيامة بلحم من نار » (٣) .

٢ - « وما اجتمع قوم . . . يتلون كتاب الله ويتدارسونه فيما بينهم » .

مما سبق رأينا أن شراح الحديث اختلفوا في معنى قوله ﷺ : « ويتدارسونه » فمنهم من ذهب إلى أنه عطف مرادف لقوله : « يتنون » كالنبراوى .

ومنهم من ذهب إلى أن المدايسة هي تفهّم معانيه ومعرفة أحكامه والاتعاظ بمواعظه ، ومنهم من فسّر المدايسة باعتبارها الطريقة المثلى في تحفيظ كتاب الله وهي غير

(٢) رواه الترمذى ، وابن ماجة .

(١) رواه أبو داود ، وابن ماجة .

(٣) رواه أبو داود ، والترمذى .

التلاوة ، وإلى هذين لرأين لأخيرين أميل .

فالمدرسة إذاً هي أن يقرأ هذا شيئاً ويعيد الآخر ما قرأه صاحبه وهي نفسها التي كان يدرس بها جبريل عليه السلام سيدنا محمداً عليه الصلاة والسلام . عن ابن عباس - رضى الله عنهما - قال : كان النبی ﷺ أجود الناس بالخير . وكان أجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل . وكان جبريل - عليه السلام - يلقاه كل ليلة في رمضان حتى ينسلخ يعرض عليه النبي ﷺ القرآن . وفي رواية : فيدارسه القرآن فإذا لقيه جبريل - عليه السلام - كان أجود بالخير من الريح المرسلة (١) .

قل صاحب (غاية المأمول شرح التاج للجامع للأصول) في شرحه للمدرسة يقرأ جبريل أولاً والنبي ﷺ يسمع ، ثم يسكت جبريل ولنبي ﷺ يقرأ ثانياً هذه الطريقة في التلقين تسمى اليوم عندنا بالمتبعة وهي أضمن الطرق وأحرصها على كتاب الله وصيانتها من التحريف والتغيير ، وذلك لأن في القرآن الكريم ألفاظاً لا يتأتى للقارئ أن ينطقها كما هي مهما كانت ثقافته وبلاغته إلا إذا تقننها من في الحافظ لكتاب الله .

والنقول متواترة من مقرئ لآخر إلى أن نصل في العد التصاعدي إلى التابعين ثم إلى الصحابة الكرام ، ثم إلى الرسول ﷺ ثم إلى جبريل - عليه السلام - ثم إلى اللوح المحفوظ ﴿ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ ﴾ في لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ﴿ [البروج : ٢١ ، ٢٢] ﴾ لا تحرك به لسانك لتعجل به . إِنْ عَلِمْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ . فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ﴿ [القيامة : ١٦ - ١٨] ﴾ وذى إحدى معجزات القرآن الكريم الخالدة بخلوده إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها ، ولله درّ علماء الأمة وسلفها - ورضى الله عنهم - حينما احتاطوا في حفظ كتاب الله تعالى . ومن جملة تدابيرهم ما نص عليه الشيخ خليل - رحمة الله عليه - في مصنفه في فصل سجود التلاوة . وفي كره قراءة الجماعة على الواحد روايتان .

وجاء في الشرح الكبير لأبي الركات أحمد الدرديري قوله :

وفي كره قراءة الجماعة مجتمعين (على) الشيخ (الواحد) مخافة . التخليط وجوارها (رويتن) عن الإمام .

وفي حاشيته قال الدسوقي . قوله : (قراءة الجماعة) المرد بها : ما زاد على الواحد قوله : (مخافة التخليط) أى : ولأنه لا بد أن يفوت الشيخ سماع ما يقرؤه بعضهم حين الإصغاء لغيره فقد يخطئ القارئ الذى لم يصع الشيخ لقرءته في ذلك الحين ، ويظن ذلك القارئ أن الشيخ سمعه فيحمل عنه الخطأ ويظنه مذهبا له .

قوله : (وجوازها) أى للمشفقة الداحلة على القراء بانفراد كل واحد بالقراءة عليه إذ قد يكثرون فلا يعمهم فجمعهم أحسن من القطع لبعضهم .

قوله : (روايتن عن الإمام) أى : فكان أولاً يكره ذلك ولا يره صواباً ثم رجع وخفّفه ، فإن قلت : حيث رجع عن الكراهة فالمعمول به الجواز ، فكان لأولى لمصنّف الاقتصار عليه ؛ لأن الكراهة مرجوع عنها فلا تنسب لقائلها ، وأحيب بأن قواعد المذهب لما كانت تقتضيها صح سنها للإمام وإن رجع عنها .

قال شيخنا العدوى : ولظاهر من الرويتين الكراهة ، لأن كلام الله ينبغي مزيد الاحتياط فيه ، ومحل الخلاف إذا كان فى أفراد كل قارئ بالقراءة مشقة فإن انتمت لمشقة فالكراهة اتفاقاً (١) .

القانونية : .

من نفس ... نفس الله عنه ، ومن ستر ... ستره الله ... ومن يستر على معسر يستر لله عليه » .

أولاً . جاء هذا الحديث يقرّر قاعدة ذهبية فى الشريعة الإسلامية ألا وهى : الجزاء من جنس العمل . قال تعالى : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ . وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ [زلزلة . ٧ ، ٨] . ﴿ هُوَ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ﴾ [الرحمن . ٦٠] . هذه القاعدة الجليلة تنطبق أوّل ما تنطبق على علاقة المخلوق بالخالق — سبحانه وتعالى — الذى صور الإنسان فى أحسن صورة وجمله ، وأنعم عليه وتعهّده وسخر له آلاءه ، وأمدّه بما لا قبل له به من الحمد والثناء .

ثم لا يلبث أن يقف على قدميه فيجاهر بالعصيان ويقابل ربه المتفضل عليه بالحود والنكران .

إنه بشكره وحمده وإن ظل طوال حياته لن يجازى ربه — حاشا لله — وأتى للعبد الممّوك من أملاك حتى يجازى بها ؟ !

ولكنه على الأقل يعترف بالجميل ومن ثم لا يظلم الحقيقة : ﴿ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّبَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ . الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَّلَكَ . فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ وَكَبَّلَكَ ﴾ [الانفطار . ٦٠] . ﴿ فَإِذَا مَنَّ الْإِنْسَانُ ضُرُّ دَعَانَا ثُمَّ إِذْ حُرُّنَاهُ نِعْمَةً مِّنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ

ولكن أكثرهم لا يعلمون ﴿ [الرمز : ٤٩]

وتنطبق هذه القاعدة كذلك على علاقة المخلوق بالمخوق وما ينبثق عنها من جزاء في الدنيا أمام انقضاء الإسلام والعرف الاجتماعي، وفي الأخرى أمام الحاكم الأعلى - عز وجل : لأن الإسلام لا يغمط الحقوق ، ولا ينكر لذوى الجهود الطيبة والبر والإحسان ؛ لأن الذى لا يحمد لناس لا يحمد الله ، وعليه فليس من المنطق السليم ولا من المنهج القويم أن نجازى المحسنين جزاء سمنار ، ولا يستيغ عاقل تطبيق ذلك ناهيك عن شريعة العذر السمحة .

فهل يستقيم أن نقد الخونة ومن ثبتت مقاتلتهم لأهل الإسلام مع أعدائهم ، أو من أدينوا بالجرائم الموبقة ، وتنبسوا بالكبائر المهلكة ، قلت : أيستقيم أن نقدهم المناصب العالية في الأمة والأرائك المرتفعة !

أفلا يكون من جنون (١) الجنون أن نكرم اللصوص الكبار ونتعقب أرباب الأموال باللوم والتقريع : لأنهم لم يحفظوا أموالهم في البنوك الربوية (٢) . . إلخ .

وقد جاءت نصوص كثيرة تقرر تلك القاعدة السالفة: منها قوله ﷺ : « إنما يرحم الله من عباده الرحماء » ، وقوله : « إن الله يعذب الذين يعذبون الناس في الدنيا » .

وأخرج الترمذى من حديث أمى سعيد الخدرى مرفوعاً : « أيما مؤمن أطعم مؤمناً على جوع أطعمه الله يوم القيامة من ثمار الجنة ، وأيما مؤمن سقى مؤمناً على ظمأ سقه الله يوم القيامة من الرحيق المختوم ، وأيما مؤمن كسا مؤمناً على عرى كساه الله من خضر الجنة » .

وروى ابن أبى الدنيا بإسناده عن ابن مسعود قال : يحشر الناس يوم القيامة أعزى ما كانوا قط ، وأجوع ما كانوا قط ، وأظماً ما كانوا قط . وأنصب ما كانوا قط ، فمن كسا لله كساه الله ، ومن أطعم لله أطعمه الله ، ومن سقى لله سقه الله ، ومن عفى لله أعفاه الله .

ثانياً : « ومن ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة » . حدّ الإسلام حدوداً كسراً لشوكة الظالمين ، وردعاً لأهل الشرّ والمفسدين وإقامة للعدل ، وحفظاً للأرواح ،

(١) أشير بهذا إلى قول الشافعى - رحمه الله - . جوبك مجنون ولست بواجد

(٢) هذه حقيقة واقعة وقعت لبولند « الشيخ عبد الحميد تنائى » سنة ١٩٨٥ م . محكمة دتنة بالجزائر .

حيث ترك القاضى الجائر السارق المحتال طليفاً ، وراح يلوم الوائد ومن معه على عدم يداعهم أموالهم المروقة باسم الربوية . فانظر إلى ذلك المنطق لمفلوب والعدب المؤود .

والأموال والأعراض ، وصدق الله العظيم إذ يقول ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ ﴾ [البقرة ١٧٩] ﴿ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا ﴾ [المائدة ٣٢٠]

ومن أجل ذلك حث النبي ﷺ على إقامة هذا الواجب الأساسي في التشريع الإسلامي ، فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ . « لِحَدِّ يُقَامُ فِي الْأَرْضِ خَيْرٌ لِأَهْلِ الْأَرْضِ مِنْ أَنْ يَمُطَرُوا ثَلَاثِينَ صَبْحًا » .

وما دام الحديث على العفو والستر ، فإننا سنتناول إقامة الحدود من هذا الجانب ، وعنده فهل تنفع الشفاعة فيمن أصاب حداً من حدود الله ؟ والجواب يحتم علينا استعراض الخلاف الفقهي بين الأئمة - رحمة الله عليهم - في هذا الشأن ، واختلافهم لا يدور حول ما بلغ للسلطان وما لم يبلغ بل في حال المذنب نفسه .

قال أبو عمرو بن عبد البر : لا أعلم خلاف أن الشفاعة في ذوى الذنوب حسنة جميلة ما لم تبلغ السلطان ، وأن على السلطان أن يقيمها إذا بلغته .

وذكر الخطابي وغيره عن مالك أنه فرق بين من عرف بأذى الناس ومن لم يعرف . فقد : لا يشفع للأول مطلقاً سواء بلغ الإمام أم لا ، وأما من لم يعرف بذلك فلا بأس أن يشفع له ما لم يبلغ الإمام ، وتمسك بحديث الباب من أوجب إقامة الحد على القاذف إذا بلغ الإمام ، ولو عفا لمقذوف وهو قول الحنفية والثوري والأوزاعي ، وقال مالك والشافعي وأبو يوسف : يجوز العفو مطلقاً ، ويدرك بذلك الحد ؛ لأن الإدم لو وجهه بعد عفو المقذوف لجاز أن يقيم البيعة بصدق القاذف فكانت تلك شبهة قوية^(١).

الاقتصادية :

١ - إنَّ لتباعد الكبير والفرق والشاسع بين الاقتصاد الإسلامي ، والاقتصاد في النظم المختلفة الرأسمالية والشيوعية لا يتجلى في الأبعاد والأهداف التي يسعى كل إلى تحقيقها بل وفي لمنطلقات الأساسية الأولى - وهذا هو الأصل - حيث يعتبر المال في النظام الاقتصادي الإسلامي ليس هو المتحكم في قوانين التعامل لمادى ، بل يقوم التعامل على الأخلاق وهي ما يشار إليها في الأحاديث النبوية بالصدق ، والأخلاق ، والسماحة ، والرحمة ، كما أنه لا يعتبر رأس المال وسيلة للربح المادي والثراء المالى مثلما تنظر إليه النظم الأخرى بشعارها : دعه يعمل دعه يربح . بل يعتبره وسيلة لربح المدي المعجل . والأخروي المؤجل . ووسيلة لتنفيذ إرادة الله على حد سواء ؛

لذا حثّ الإسلام على القرض واعتبره من قبيل التيسير على المعسر الذي ورد فيه قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنُتِرَ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة : ٢٨]

والقرض في النظام الاقتصادي الإسلامي مخالف لجميع أنواع القروض في جميع النظم الأخرى ؛ لأنه بلا مقابل مادي ، بل حرّم الإسلام أن يجلب السلف أدنى منفعة في حين أن القرض في الاقتصاد العالمي اليوم يقوم أساسا على العوائد الربوية ، وهذه العملية لم تستجدّ فيها الشيوعية أو الرأسمالية شيئا بل هي امتداد للنظام الربوي الجاهلي الذي كان سائدا قبل الإسلام في المجتمعات الجاهلية .

عن عبد الله بن أبي ربيعة رضي الله عنه قال : استقرض منّي النبي ﷺ أربعين ألفا فجاءه ماؤُ فدفعه إليّ وقال : « بارك الله في أهلك ومالك إنما جزاء السلف الحمد والأداء » (١) .

وجاء أيضا في فضل القرض عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنّ النبي ﷺ قال : « ما من مسلم يقرض مسلما قرضا مرة إلا كان كصدقتها مرتين » (٢) .

وعن البراء بن عازب - رضي الله عنهما - قال . سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من منح منيحة لبني ، أو ورق ، أو هدى رُقاقا كان له مثل عتق رقبة » (٣) .

ولضمان أموال الدائنين نظّم الاقتصاد الإسلامي عملية الاستدانة والتوثيق والإشهاد وبالتحذير من المماطلة وعدم التسديد . قال تعالى . ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ أَحَدٍ مِّنْكُمْ فَأَكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُب بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْب كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلَأِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَحْسَبْ مِنْهُ شَيْئًا ﴾ [البقرة : ٢٨٢] .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « مطّل الغنى ظلم » (٤) . وعن أبي موسى عن النبي ﷺ قال . « إنّ أعظم الذنوب عند الله أن يلفاه بها عبد بعد الكائن التي نهى الله عنها أن يموت رجل وعليه دين لا يدع له قضاء » (٥) .

وعن جابر رضي الله عنه قال . كان رسول الله ﷺ لا يصلي على رجل مات وعليه دين فأتى بميت فقال : « أعليه دين ؟ » قالوا نعم ديناران ، قال : « صلوا

(١) رواه النسائي

(٢) رواه ابن ماجه ، وابن حبان في صحيحه ، والبيهقي مرفوعا وموقوف .

(٣) رواه أحمد ، والترمذي (٤) رواه البحري ، ومسلم

(٥) رواه أبو داود

على صاحبكم» . قال أبو قتادة : هم على يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما فتح الله على رسوله قال : « يا أولي بكل مؤمن من نفسه فمن ترك دين فعلى قضاؤه ومن ترك مالا فلورثته » () .

٢ _ كما أن الإسلام في تشريعه الاقتصادي عمل على تحرير الفقراء من رقة الاستغلال والاستعباد ، فحرّم استغلال حاجة المعوز واستنزاف طاقته وجهده واغتنام أرباب الأموال لساعات ذله واستدائته منهم حتى يفرضوا عليه شروطهم الروية مقابل أيام الدين . فتربو ثرواتهم وتتضخم عائدات قروضهم ، وهم على فرش بطانتها من إستبرق على حسب المسكين المستدين .

فقه الدعوة

١ _ إن القاصرين في الفهم قصروا كلمة العلم على فهم الشريعة الإسلامية مثلما قيّدوا مصطلح الفقه على أحكام العبادات والمعاملات ، وهم بهذا التضييق والتخصيص جنّوا جناية كبرى على الأمة الإسلامية ، وضربوا عيها حصار شديدا كبّل معارفها وجمع أذهان أبنائها وعقولهم . . . وظلت تروح تحت لجلل بحقائق الكون وسنن الحياة طيلة هذه القرون المتأخرة . . . في حين نشطت حركة التأليف وإعادة لتأليف في الأحكام الفقهية وأعنى بإعادة التأليف أى نظم أمهات الكتب ، وجمع بعضها . وفصل البعض الآخر أى أن الحركة في حلقة مفرغة .

وتعطلت اجتهود ، وأجهضت الطاقات بفكرية التي عرف بها علماء الموسوعات في لعصر الذهبي للحياة الثقافية في لإسلام ، بل وأهملت البحوث والأهّات العلمية والمراجع الثقافية في زمن حرّم أهله - علم الكيمياء والمنطق - وأداروا ظهورهم لآب النّفس ، والحسب بن الهيثم ، وابن سينا ، والفاربي ، وابن خلدون وكأنهم لم يروا يوما على قوله تعالى : ﴿ وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ ﴾ [الأنفال : ٦٠] ﴿ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ ﴾ [الحديد : ٢٥] ، ﴿ حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونَهُمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا . قَالُوا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِنَّ يَا حُوجَ وَمَأْجُوحَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا . قَالَ مَا مَكْنِي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا . آتَوْنِي زُبْرَ الْحَدِيدِ حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ آتُونِي أُفْرِغَ عَلَيْهِ قَطْرًا .

فما استطاعوا أن يظهروا وما استطاعوا له نفياً ﴿ [الكهف . ٩٣ - ٩٧] .

والحقيقة أن لفظة العلم التي وردت في الحديث : « يلتبس فيه علما » جاءت هكذا نكرة ، والنكرة تفيد العموم .

ولكن - وبما أسفه - الذين جنوا على ماضي الأمة القريب ظلوا في فهمهم الخاطئ يعمهون . وحسبوا خطأ أن الدعوة لا تستقيم إلا بفهم الشريعة الإسلامية خاصة ، وأنه لا شأن له بالطب ولا بالهندسة ولا بالمعطيات التكنولوجية الحديثة .

لذا تزايد الأطباء والمهندسون المسيحيون في مصر في أواسط هذا لقرن ... بينما يتوجه المسلمون إلى الأزهر الشريف وإلى معاهد اللغة العربية والعلوم الاجتماعية .

٢ - إذا كانت العلوم الشرعية تهدي صاحبها سبيل الجنة ، لأنها تعرفه الحلال من الحرام ، والفرص من السئة ، و... فإن العلوم الأخرى - النظرية والتطبيقية - تزيد في إيمان المؤمن واطمئنانه ، ولله در شيخ الأنبياء عليه لصلاة والسلام حين سأل ربه فقل : ﴿ وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى قال أوله تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي قال فخذ أربعة من الطير فصرهن إليك ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً ثم ادعهن يأتينك سعيًا واعلم أن الله عزيز حكيم ﴾ [البقرة : ٢٦٠] كما ترى الباحث آيات الله الكبرى ، وترقفه أمام القوة العليا وتجعله يلمس الدقة غير المنتهية في الخلق والإبداع ، والنظام البديع هنالك تقف جميع لقوى أمام التحدي الإلهي ، فيقر من شرح الله صدره بعظمة الخالق ووحدانيته وهذا مصير الكثير من علماء الغرب اليوم الذين اهتموا بهدي الله سبحانه وتعالى : ﴿ الذي خلق سبع سموات طباقاً ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور . ثم ارجع البصر كرتين ينقلب إليك البصر خاسئاً وهو حسير ﴾ [الملك : ٤٠ ، ٣] .

وجدوى هؤلاء - إن فقهوا الدين الجديد بالنسبة للدعوة في أواسط نى جلدتهم ومواطنيهم - أكثر بكثير من دعوة داع لا يملك غير فهم أحكام بعض العبادات من سلاح .

٣ - يعتقد الكثير من طلبتنا أن جهودهم لا طائل من ورائها للدعوة الإسلامية . ومن ثم يهملون البحث العلمي ، ويعكفون على البحث في آراء الأشاعرة والمعتزلة ويزجون أنفسهم في متاهات الخلاف في تحديد مفهوم ما ... كالقضاء والقدر . . . والتفعل قليل صلاة المغرب . . وطول الجلباب - والكولونيا . والقبص والسدل . .

وغير ذلك ، ولا يعلمون أنهم بذلك يحققون مآرب أعداء هذا الدين بقعودهم عن العمل واهتمامهم بالجلد .

بل وضررهم في تضييع هذه الفروض الكفائية أشد من المترصين بالإسلام ؛ لأنهم يكرسون أغلوصة طامح حاول الغربيون الذين كابدوها أن يصمموا بها . . . لا وهي عداوة الدين للعلم !

تطبيق

١ - قال صلى الله عليه وسلم : « من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا » ، وفي رواية : « من فرج عن مؤمن كربة من كرب الدنيا » .

بعض ضعاف الإيمان اليوم يسعون حين تنزل بساحاتهم الكرب وتحل بهم ضائقة إلى :

أ - تعليق التماثم والحروز مستعدين بها مستعنيين ، تاركين الاستعانة من الذي بيده كل شيء قال تعالى : ﴿ وَإِنْ يَمْسِكِ اللَّهُ بُصْرَ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ [يونس ١٧٠] .

﴿ وَيُوبِ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسْنِي الصُّرُ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ . فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَذَكَرُوا لِلْعَابِدِينَ ﴾ [الأنبياء ٨٣ ، ٨٤] .

وقال تعالى حاكيا عن إبراهيم : ﴿ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ . وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ . وَإِذَا مَرِصْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ . وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ . وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ﴾ [الشعراء ٧٨ - ٨٢] .

وهذا عبد الله بن مسعود يصحح عقيدة أهله ، فعن ابن مسعود رضى الله عنه أنه دخل على امرأته وفي عنقها شيء معقود فجذبته فقطعه ثم قال : لقد أصبح آل عبد الله أغنياء عن أن يشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا ، ثم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الرقى والتماثم ، والتولة شرك » قالو : يا أبا عبد الرحمن هذه الرقى والتماثم قد عرفناها فما التولة ؟ قال : شيء تصنعه النساء يتحجبن إلى أزواجهن (١) .

وعن عقبة بن عامر رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « من

(١) رواه ابن حبان في صحيحه ، وإحاكم باختصار عنه ، وقال : « صحيح الإسناد » .

علق تميمه فلا أتم الله له ، ومن عنى ودعة فلا ودع الله له « (١) .

والتميمة هى خمرات كانت العرب تعلقها على أولادهم يتقون به العين كما يدعون .

ب — أو ربما استغاثوا بولى أو قبر عسى أن يفرج عنهم ، ويسر عسرهم ، ويذرون له النذر ويذبحون . . . و . . .

٢ — التفريج مثلما يكون بالمال يكون أيضا بالجاه والنفوذ ، سيما نجد العالم الإسلامى اليوم لا يحرك ساكنا ، ولا يبذل جهدا فى التنفيس على الأقليات الإسلامية فى العالم ، التى آلت أوضاعها لمزربة وأحوالها المتردية إلى مصير مجهود وسبيل مسدود ، فهذه جهود لبغرة قائمة على قدم وساق . . . وهذه محاولات التعقيم والتهويد فى فلسطين . . . والتحصير والتشريد فى أفريقيا وأندونيسيا . . . وهنم جراً ، فهل كنا مع هؤلاء حتى نتظر أن يكون النصر حليفنا . « . . والله فى عون العبد ما كان العبد فى عون أخيه » .

٣ — « وما اجتمع قوم فى بيت من بيوت الله » .

إن للمسجد فى الإسلام مكانة عظمى ورسالة كبرى إذ هو مصنع الرجال ومحض العبادة ، ومهد الحضارة الإسلامية ، وهو الثكنة العسكرية ولمدرسة اجماعية ، وخطورة أدوره كن المسجد أول عمل يقوم به رسول الله ﷺ فى مهجره .

والمسجد فوق هذا دار عبادة وتهجد وتلاوة تحقيقا لأمر الحق سبحانه . ﴿ وطهر بيته للطائفين والقائمين والركع السجود ﴾ [الحج ٢٦] ﴿ فى بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه ﴾ [النور ٣٦] .

لكن مصيبة الإسلام اليوم فى المسجد لمهمش عظيمة ، حيث تبارى الناس فى تشييد المساجد وزخرفتها وتعدد مداخلها ومآذنها ومكررات الصوت المعلقة فيها ، ومصبيحها ، وملحقاتها ؛ ولكنها رغم سموخها ظلت خاوية إلا من بعض المصلين ، وأضحى كثير من المساجد العتيقة — التى صقلت فى أرجائها لموهب ، وانطلقت من ساحاتها نجوم الهدى ، ومصبيح العم والإيمان اليوم — معلما من معالم الأثرية التى تجوبها القوافل الغربية السياحية ، ولواقع على ما أقول شهيد .

٤ — من العجب العجائب ، والأهوال التى تشيب الغراب ، وتدهش ذوى الألباب أن أقواما من أهل الإسلام اليوم يعتقدون أن عمارة المسجد لا تتم إلا بالموائد والثرند ، وإن كانت بلا فوائد ، ناسير أو جاهلين أن المسجد نيت لما بنيت له ، وأنه لو كانت العمارة بمثل ذلك فمن يطعم الحجاج ، وينفق على العمران أثناء الزيارة للبيت الحرام ؟ !

وهل الطعام (١) هو وحده الذى تحس إليه القلوب وتشوق النفوس وتنشط الأرواح والجوارح ؟ فأين هؤلاء إذا من قول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ آمِنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ ﴾ [التوبة ١٨] .

وهى مثل أولئك قال عليه الصلاة والسلام فيما روه أبو هريرة رضى الله عنه : أن رسول الله ﷺ فقد ناساً فى بعض الصدوات فقال : « لقد هممت أن أمر رجلاً يصلى بالناس ثم أخلف إلى رحال يتخلفون عنها فأمر بهم فيحرقوا عليهم بحزم الخطب بيوتهم . ولو علم أحدهم أنه يجد عظماً سمينا لشهدها » - يعنى العشاء (٢) .

٥ - « يملكون كتاب الله ويتدرسونه فيما بينهم » .

لتلاوة القرآن الكريم آداب سبق وأن تعرضنا لبعضها فى مقامها ، ولكن بالمقابل نجد أن هذه الآداب لا تراعى فى كثير من الأحوال ، فقارئ القرآن بلا ترتيب أو تدبر أتى له أن يعي شيئاً مما يقول . لأن الإهملة تؤدي إلى خلط كلماته . وتداخل حروفه ، وتذهب بحلاوته ، وتمنع من بقاء أثره فى النفس .

بيد أن بعض القراء وأئمة التراويح يتبارون ويتسابقون ، ويفتخر أهل هذا المسجد على ذلك بسرعة قارئهم وخفته وعدم استغراقه لثلث الساعة فى التراويح فى رمضان

٦ - يعتمد البعض على هذا الحديث وعلى أحاديث أخرى أوردناها فى مظنها فى التحلو للذكر وقراءة أوراد معينة ثم ينحلون صفة أخرى وهى التمجح والتمايل . وهز البطون ودق الطبول وهو ما يسمى عند البعض بـ (الحضرة) ﴿ وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية ﴾ [النار ٢٥] .

٧ - « ومن سبك طريق يلتمس فيه علماً سهل الله له به طريقاً إلى الجنة » . سلكت البعثات العلمية من العالم الإسلامى والعربى منه على الخصوص طرقاً عديدة تلتبس فيها مفاتيح العلم ، وأسرار التكنولوجيا ، وذلك بتموين ورعاية من بلدانها الأصلية أى بغرق أبناء أمته ومن خالص أموالها العمة التى اقتطعتها من أرزاقها . وهى تنتظر عودة هذه الكوكبة لتؤمن لها إدارة معاملها وتحريك دواليب مصانعها ، ولنخرجها من العتو الثلاثى المقيت : (الفقر ، الجهل ، الجوع) .

ولكن طائفة من هذه البعثات حبيت آمال الأمة فتمرت لأبناء دينها ، وردت لها صنيعها مثلما قيل : جزاء سنمار . وسهل لها تكوينها ودراساتها طريقاً لا إلى الجنة

(١) المراد به الكسكس ندى تشتهر به منطقة المغرب العربى .

(٢) رواه البخارى ، ومسلم ، وأبو داود ، والترمذى ، والنسائى

وإلى استرداد عزة الأمة الإسلامية وهيبتها بإعدادها ما أمرها ربها به ﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ ﴾ [الأنفال ٦٠] .

بل إلى خديلة أوربية لتسوية أوضاعه الإدارية وأوراقه الثبوتية ثم إلى المصانع العربية وللمعامل الأوربية ، وقد انهزم الكثير من أبنائنا أمام هذه المغريات ، وخارت قواه المعنوية أمام البهجة المزيفة . ومن ثم حسرت أمتهم خسارتين .

الخسارة الأولى الخسارة المادية بنفقاتها وأموالها ، والثانية . بتملص هذه لطاقات من أيديها ، بدلا من أن يحبوا محل الأيدى الفتية الأجنبية التى ثبتت خطورتها .

٨ - « ومن بطأ به عمله لم يسرع به نسبه » .

يصدق هذا فى المجتمع الإسلامى المنشود الذى يحكم المنهج القرآنى .
ويتحقق بلا ريب أيضا ساعه العرض على الديان عز وجل . ﴿ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ﴾ [المؤمن ١١] ﴿ يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ . وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ . وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ ﴾ [عبر : ٣٤ - ٣٦] .

ولكنه فى واقعنا المتمرد عن أحكام الله من قبيل الثلاثة التى لا وجود لها كما يقول الشاعر .

ثلاثة ليس لهن وجود الغول والعنقاء والخل الودود

فكم من طلاب بطأت بهم جهودهم ، وأسرعت بهم أنسابهم ، وإلا فهل من الصدفة أن يكون النجاح دوما حليف أبناء الذين لا يخفون بأدوات الجر كلهم .
وكم من إداريين ووزراء وأمراء فلا حول ولا قوة إلا بالله الذى بيده تعيين الحال والمآل .

الحديث السابع والثلاثون

عن ابن عباس - رضى الله عنهما - عن رسول الله ﷺ فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى ، قال « إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ . ثُمَّ بَيَّنَ ذَلِكَ . فَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً ، وَإِنْ هَمَّ بِهَا فَعَمَلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضَعَفَ إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ . وَإِنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً ، وَإِنْ هَمَّ بِهَا فَعَمَلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ سَيِّئَةً وَاحِدَةً » رواه البخارى ومسلم فى صحيحيهما بهذه الحروف .

لمحة عن الراوى :

إضافة لما نقلناه فى الحديث التاسع عشر عن ابن عباس رضى الله عنه الذى ولد قبل الهجرة بثلاث سنين بالشعب الذى حوَّصر فيه بنو هاشم وتوفى رسول الله ﷺ وهو ابن ثلاث عشرة سنة ، وثبت عنه أنه قال : رأيت جبريل مرتين

روى له ألف حديث وستمائة وستون حديثاً ، اتفق منها البخارى ومسلم على خمسة وتسعين ، وانفرد البخارى بثمانية وعشرين ، ومسلم بسبعة وأربعين . مات بالطائف ودفن بها سنة ثمان وخمسين فى خلافة ابن الزبير ، وصلى عليه محمد بن الحنفية ، وقال : مات ربانى هذه الأمة .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

مصطلح الحديث :

جاء هذا الحديث مبيِّناً مقادير الحسنات والسيئات ليقطع دابر مبالغة الوضّاعين ، وليميز بين الأحاديث الصحيحة والموضوعة . إذ الإفراط بالوعيد الشديد على الأمر الصغير ، أو الوعيد العظيم على الفعل اليسير هو ضرب من ركافة المعنى التى تعدّ

فمن همّ بهمّ الهَمِّ أقل من اعزم ، وهو تغليب فعل الشيء على تركه كتبها الله عنده . أى فى المثلثة العالية .
عشر حسنات . وهى أقل ، تتضعف
فلم يعملها أى تخوف من الله تعالى

إحدى ضوابط معرفة لحديث الموضوع ، كما قال ابن اجوزي : . . وإني لأستحي من وصع أقوام وضعوا : من صلى كذا فله سبعون داراً في كل دار سبعون ألف بيت في كل بيت سبعون ألف سرير ، على كل سرير سبعون ألف جارية .

وإن كانت القدرة لا تعجز ، ولكن هذا تخليط قبيح ، وكذلك يقولون : من صام يوماً كن كأجر ألف حاج وألف معتمر ، وكان له ثواب أيوب ، وهذا يفسد مقادير موارد الأعمال .

وفي مضاعفة الأعمال المبالغ فيها ورد الكثير من الأحاديث الضعيفة . فقد أخرج الترمذي من حديث ابن عمر موقوفاً

« من دخل السوق فقال : لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت ، وهو حي لا يموت بده الخير وهو على كل شيء قدير ، كتب الله له ألف ألف حسنة ومحا عنه ألف ألف سيئة ورفع له ألف ألف درجة » .

كما خرج الطبراني بإسناد ضعيف أيضاً عن ابن عمر مرفوعاً : « من قال : سبحان الله كتب الله له مائة ألف حسنة » .

علم السلوك

١ - قوله ﷺ « وإن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة »

فمن عقد العزم على فعل معصية ما وحب دونه وإياها اطلاع الناس عليه لا مرقبة منه لله - عز وجل - فلا يثاب على هذا الترك بل قيل : يعاقب على تركه لها بهذه النية .

ومما ينسب في هذا الباب إلى ابن عباس - رضي الله عنهما - قوله : خوف من الريح إذا حركت ستر نابتك وثبت على الذنب ، ولا يضطرب فؤادك من نظر الله إليك أعظم من الذنب إذا فعلته ؛ لأن تقديم خوف المخلوقين على خوف الخالق مذموم قال تعالى : ﴿ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ﴾ [النساء . ١٨] ، ﴿ أَتَخْشَوْنَ اللَّهَ فَالَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ [التوبة . ١٣] .

قال الفضيل بن عياض . كانوا يقولون : ترك العمل للناس رياء ، وانعمل لهم شرك . من أجل هذا حرص العارفون بالله على أن يتمحضوا في الرغبة والرهبة ، والخوف والرجاء لله تعالى ، فكانوا يرقبون الله في كل شيء في فعل الواجب ،

واجتناب المحرم وكلاهما طاعة قال تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ [الكهف : ١١٠] . والشرك خطورته على عقيدة المؤمن غير خفية وتشمل خطورته فيما تشمل دقة منافذه وتشعب سبله ؛ لهذا شدد النبى ﷺ فى التحذير منه ، فعن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه قال : خطبت رسول الله ﷺ ذات يوم فقال : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا هَذَا الشَّرْكَ فَإِنَّهُ أَخْفَى مِنْ دَيْبِ النَّمْلِ » فقال رجل . وكيف تنقيه وهو أخفى من ديب النمل يا رسول الله ؟ قال : « قُولُوا : اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ نَشْرَكَ بِكَ شَيْئًا نَعْلَمُهُ ، وَنَسْتَغْفِرُكَ لِمَا لَا نَعْلَمُهُ » (١)

٢ - « . . . وَإِنْ هُمْ بِهَا فَعَمَلُهَا كَتَبَهَا اللَّهُ سِئَةً وَاحِدَةً » .

من فضل الله تعالى علينا أن كتب على فعل السيئة سيئة واحدة بلا مضاعفة ، ولكن قد تتضاعف السيئات وذلك بحسب شرف فاعلها ، وقوة معرفته بالله تعالى وقرنه منه ؛ ولهذا توعد الله سبحانه وتعنى عباده المخلصين على المعصية بمضاعفة الجزاء - ولو كانوا معصومين - وما ذلك إلا ليبين لهم فضله عليهم بعصمتهم ، وحفظه لهم كما قال تعالى : ﴿ وَلَوْلَا أَنْ تَتَذَكَّرَ لَقَدْ كُنْتَ تَرَكُنْ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا . إِذَا لَأَذِقَاكَ صَعْفَ الْحَيَاةِ وَضَعْفَ الْمَمَاتِ ﴾ [إسراء : ٧٤ ، ٧٥] ، وكما قال أيضا : ﴿ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ . لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ . ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ . فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِرِينَ ﴾ [الحاقة : ٤٤ - ٤٧] .

فحسنت الأبرار إذا سيئات المقرين - كما يقول العارفون بالله - ولم كان شرف نساء النبى ﷺ من شرفه استحووا مقامهن التضعيف فزل فيهن قول الحق سبحانه : ﴿ يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِمَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا . وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا ﴾ [الأحزاب : ٣١ ، ٣] .

العقائدية :

١ - « . . . إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ . . . » .

إن الكتابة هنا بمعنى قدر ، أى : أن الله تعالى قدر أفعال العباد وأمر الملائكة بكتابتها على نحو ما جاء فى الحديث : « إِنْ أَحَدَكُمْ يَجْمَعُ خَلْقَهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ ثُمَّ يَرْسِلُ إِلَيْهِ الْمَلَكَ فَيَنْفِخُ فِيهِ الرُّوحَ وَيُؤْمَرُ بِكَتَبِ أَرْبَعِ كَلِمَاتٍ بِكَتَبَ رِزْقَهُ ، وَاجِلَهُ ، وَعَمَلَهُ ،

وشقىّ أو سعيد » (١) .

وقد ذهب فريق إلى تأويل الآيات القرآنية التى توهم تشبيهه ، تعالى الله علو كبيراً عن التشبيه والنظير ، قال الشيخ إبراهيم السّهائى صاحب كتاب (ترغيب المريد السّالك فى مذهب الحبر الإمام مالك) :

وكل ما جاء بنفط يوهم أوله أو قل فيه ربّى أعلم !!

وعن السلف المثلثين للصفات أو الأسماء بلا تأويل أو تشبيه أو تكيف - ممن أطلق عليهم - ظلمًا وعدوانًا - المشبهة الحشوية ، تحدث أبو الفضل عبد الله بن الصديق الغمارى فى كتابه (إتقان الصنعة فى تحقيق معنى البدعة) فقال :

يشبهون الله بحلقه ، أجازوا عليه الماسة والمصافحة ، وأجروا ما جاء فى الآيات والأحاديث من ألفاظ الاستواء والوجه واليدين والعين والجنب ، والمجىء والإتيان ، والفوقية ، وغير ذلك على ظاهرها الذى يفهم عند إطلاقها على الأجسام ، حتى قال دود الخوارى من زعمائهم : اعفونى عن الفرح واللحى واسألونى عما وراء ذلك ، ومعنى هذه لعبارة أنه ثبت لله جميع الجورح غير اللحى والفرج !!

قال التاج السبكى فى طبقات الشافعية : إنّ أبا إسماعيل عبد الله بن محمد الهروى لذى تسميه المجسمة شيخ الإسلام ، قال : سألت يحيى بن عمار عن ابن حبان ، قلت : رأيته ؟ قال : وكيف لم أره ؟ ونحن أخرجه من سجستان كان له علم كثير ، ولم يكن له كبير دين . قدم علينا فأنكر الحدّ لله ، فأخرجناه من سجستان .

قل السبكى انظر ما أجهل هذا اجارح ! ولست شعرى من المحرّج ؟ ! مشّت الحدّ لله أو نافيه ؟ !

وذكر فى الطلقات أيضا فى ترجمة أبى عثمان الصابونى : أنّ المجسمة بمدينة هرة لقبوا أبا إسماعيل عبد الله بن محمد الأنصارى المشار إليه بشيخ الإسلام ، قال : وكان لأنصارى المذكور كثير العبادة محدثًا ، إلا أنه كان يتظاهر بالتحسيم والتشبيه ، وينال من أهل السنّة فى كتابه (دمّ الكلام) حتى ذكر أن ذبائح لأشعرية لا تحل .

وله أيضا كتاب الأربعين ، سمّتها أهل البدعة (لأربعون فى السنّة) يقول فيها : باب إثبات القدم لله ، باب إثبات كذا وكذا ، يعنى لأعضاء كاليد والجنب قال : وكان أهل هرة فى عصره فئتين : فئة تعتقده وتبالغ فيه ، لما عنده من التقشّف والعبادة . وفئة تكفره ، لما يظهره من التشبيه . ا . هـ .

(١) راجع الحديث الرابع فى هذه لسنة .

قال : ومن مصنفاته التي فوّقت نحوه سهام للام كتاب (ذمّ الكلام) وكتاب (الفاروق في الصفات) ، وكتاب (الأربعين) وهذه الكتب الثلاثة ، أبان فيها عن اعتقاد التشبيه وأفصح ١. هـ (١) .

وهذا الذي ذكره الغماري عن الهروري وغيره مجانب للصواب ، فقد كان ابن تيمية يثنى على مصنفات الهروري هذا ويحضر على قراءتها ؛ لأن هذا قول السلف .

٢ - يجب الاعتقاد بأن كل أفعال العبد الاختيارية - أي أقوالهم ، وأفعالهم ، عتقاداتهم ، ونياتهم - تكتب في الصحائف بواسطة الحفظة من الملائكة الذين في ضمنهم الكاتبان اللذان يكون أحدهما عن يمين العبد ، والثاني عن يساره ، وكل منهما يسمى رقيباً عتيداً : أي حاضراً حفظاً ، فالذي يكتب الحسنات صاحب اليمين ، والذي يكتب السيئات صاحب الشمال ، فإذا فعل العبد حسنة كتبها صاحب اليمين في الحال ، وإذا فعل سيئة وأراد أن يكتبها صاحب الشمال أمره صاحب اليمين بالتأخير إلى خمس ساعات لأن له عليه إمارة ، رجاء أن يتوب العبد فإن لم يتوب كتبت عليه من غير تضعيف (٢) .

والأدلة على ذلك كثيرة منها قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ . كَرَامًا كَاتِبِينَ . يَكْتُبُونَ مَا تَعْمَلُونَ ﴾ [الانفطار ١٠ - ١٢] ، ﴿ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ . مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ [ق ١٧ ، ١٨] . وخبر : « يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار » . والحكمة من الكتابة هي إظهار عدل الله - عز وجل - يوم القيامة من جهة وزجر العبد حينما يعلم أنه مراقب وأن أعماله تسجل بدقة من جهة أخرى .

وكن أفعال العباد تكتب للعدل لا عن علم ربّي تعزب

الفقهية :

« وإن همّ بها فعملها كتبها الله عنده عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة » .

من فضل الله على عباده مضاعفته للحسنة بعشر أمثالها أو بأضعاف مضاعفة قال

(١) نقلاً عن كتاب : نقد الصعقة في تحقيق معنى البدعة ، لأبي الفضل عبد الله بن الصديق الغماري

ص ٣٠ ، ٣١ ط . عالم الكتب عام ١٩٨٦ م

(٢) من كتاب : سراج السالك شرح أسهل المسالك بتصرف .

تعالى : ﴿ وَإِنْ تَكَ حَسَةً يَضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ [النساء : ٤٠]
ومضاعفة الحسنة عشر أمثالها لازم لكل الحسنات : ﴿ مِنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ
أَمْثَالِهَا ﴾ [الأعمام : ١٦] .

وأما زيادة المضاعفة على العشر لمن شاء الله أن يضاعف له فذلك عليه قوله تعالى :
﴿ مِثْلُ الدُّنْيَا يَنْفَقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمِثْلِ حَبَّةٍ أَتَيْتَ سَعْيًا سَابِلٍ فِي كُلِّ سَنَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ
وَاللَّهُ يَضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ [لقمة : ٢٦١] :

أ - بعض الطاعات المضاعفة :

— من الطاعات التى يضاعف الله — سبحانه وتعالى — حسناتها فوق العشر :
الصدقة : لأئمة السلف ، ولما رواه عبد الله بن مسعود رضى الله عنه حيث قال : جاء
رجل بناقاة مخصومة . فقال يا رسول الله هذه فى سبيل الله ، فقال : « لك بها
يوم القبمة سعمائة ناقة » (١) .

والصبر هو الآخر لا يعلم أجره إلا الله : ﴿ إِنَّمَا يُؤْفَى الصَّابِرُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ
حِسَابٍ ﴾ [الزمر : ١٠] ، ومثله الصيام ، فعن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال
رسول الله ﷺ : « قال الله — عز وجل — : كل عمل ابن آدم له إلا الصوم فإنه سى
وأنا أجزي به . والصيم جنة » (٢) ، ومنها جهاد فى سبيل الله ، وصلاة الجماعة ، وقراءة
لقرآن الكريم . . وغيره كثير .

ب - أسباب المضاعفة :

١- تكون المضاعفة بحسب إخلاص المؤمن وحسن إسلامه . جاء فى صحيح مسلم
عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : « إذا أحسن أحدكم إسلامه فكل
حسنة يعملها تكتب بعشر أمثالها إلى سعمائة ضعف . وكل سيئة تكتب بمثلها حتى يلقي
الله عز وجل » .

٢- وتكون بحسب الحاجة إلى ذلك العمل وفضله كالفقة فى الجهاد وفى الخج
وفى الأقارب وفى اليتامى والمساكين . وأوقات الحاجة إلى الفقة ويشهد لذلك ما روى
عن عطية عن ابن عمر رضى الله عنه قال : نزلت ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ﴾
[لأنعم : ١٦٠] فى الأعراب . قيل له : فما للمهاجرين ؟ قال : ما هو أكثر ، ثم تلا
قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَكَ حَسَةً يَضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ .

٣ - وتتضاعف أيضا بحسب الأزمنة وبعض الأمكنة كشهر رمضان وليلة القدر التى هى خير من ألف شهر ، وكالأشهر الحرم . . . ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلَمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ ﴾ [التوبة ٣٦] .

وبالنسبة للأمكنة كالحرم المكي والمسجد احرام ، ثم المسجد النبوي . ثم الأقصى الذى بارك الله حوله وهى التى تشد إليها الرحال دون غيرها .

ج : دور النية فى صحة الصدقة والزكاة :

لا نقصد بهذا عدم اشتراط النية فى الصدقة أو الزكاة . وصحتها بدونها كلا ؛ لأن مدار صحة العبادات وقبولها يتوقف أساسا على النية .

ولكن نريد أن نبين أن لنية فى الصدقة على الفقراء والمحتاجين تكفى ولو لم تصادف محلها ويثبت الأجر - إن شاء الله - لصاحبها فعن معن بن يزيد - رضى الله عنهما - قال : كان أبى يزيد أخرج دنائير يتصدق بها فوضعها عند رجل فى المسجد فجئت فأخذتها فأتيته بها فقال : واللّه ما إياك أردت فخاصمته إلى رسول الله ﷺ فقال : « لك ما نويت يا يزيد ولك ما أخذت يا معن » (١) .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « قال رجل : لأتصدقن الليلة بصدقة ، فخرج بصدقته فوضعها فى يد سارق ، فأصبحوا يتحدثون : تصدق الليلة على سارق ، فقال : اللهم لك الحمد على سارق ، لأتصدقن بصدقة ، فخرج بصدقته فوضعها فى يد زانية فأصبحوا يتحدثون : تصدق الليلة على زانية ، فقال : اللهم لك الحمد على زانية ، فأصبحوا يتحدثون : تصدق الليلة على غنى ، فقال : اللهم لك الحمد على سارق وزانية وغنى ، فأتى فقيل له أما صدقتك على سارق فلعله أن يستغف عن سرقة ، وأما الزانية فلعلها أن تستغف عن زناها ، وأما الغنى فلعله أن يعتبر فينفق مما أعطاه الله » (٢) .

هذا فى الصدقة أما الزكاة فلا تصح إلا إذا كنت فى الأصناف الثمانية الوارد ذكرهم فى قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ ﴾ [التوبة ٦٠] . فلا يكفى المزكى ما دفعه فى غير مستحقها ولو باجتهاد منه حيث تبين العكس .

(١) رواه البخارى فى الزكاة .

(٢) رواه لىخرى - والمفضل - ومسلم ، وسائى .

د - حكم من هم بحسنة :

من هم بحسنة وعقد العزم على فعلها ومنعه مانع قهرى فالأدلة على أنه يعطى ثواب من فعلها .

أما من هم بها وتكاسل عن أدائها فإن الله يكتبها له حسنة كاملة جزاء نيته الطيبة ،
ففى حديث أبى هريرة رضى الله عنه « إذا تحدث عبدى بأن يعمل حسنة فأب
أكتبها له حسنة » .

قال أبو الدرداء : من أتى فراشه وهو ينوى أن يصلى من الليل فغلبته عيناه حتى
يصبح كتب له ما نوى .

وروى عن سعيد بن المسيب قال : من هم بصلاة أو صيام أو حج أو عمرة أو
غزوة فحبل بينه وبين ذلك بلغه الله تعالى ما نوى .

وهذه نصيحة جليلة ذكرها زيد بن أسلم : كان رجل يطوف على العلماء يقول :
من يدلنى على عمل لا أزال منه لله عملاً فىنى لا أحب أن يأتى على ساعة من الليل
والنهار إلا وإنى عامل لله تعالى ؟ فقيل له : قد وجد ، حاجتك فاعمل الخير ما
استطعت فإذا فترت أو تركت فهم بعمله فإن الهام بفعل الخير كفاعله .

ويؤكد كل ذلك ما رواه أبو كبشة عن النبى ﷺ قال : « إنما الدنيا لأربعة نفر :
عبد رزقه الله مالا وعلماً فهو يتقى فيه ربه ويصل فيه رحمه ويعلم لله فيه حقاً فهذا
بأفضل المنازل . وعبد رزقه الله علماً ولم يرزقه مالا فهو صادق النية يقول : لو أن لى
مالاً لعمت بعمل فلان فهو بنيته فأجرهما سواء ، وعبد رزقه الله مالا ولم يرزقه علماً
فهو يتخبط فى ماله بغير علم لا يتقى فيه ربه ولا يصل فيه رحمه ولا يعلم فيه لله حقاً
فهذا بأخبث المنازل ، وعبد لم يرزقه الله مالا ولا علماً وهو يقول : لو أن لى مالا
لعمت فيه بعمل فلان فهو بنيته فوزرهما سواء » (١) .

وتحمل كمة : « فأجرهما سواء » على أصل الأحرار لا على التضعيف للأدلة
السابقة ، وإلا فما الفائدة من العمل ، قال تعالى : ﴿ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ
وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا
عَظِيمًا ، دَرَجَاتٍ مِّنْهُ ﴾ [نساء . ٩٥ ، ٩٦] .

قال ابن عباس وغيره : القاعدون المفضل عليهم المجاهدون درجة القاعدون من

(١) أخرجه الإمام أحمد ، والترمذى ، وابن ماجه ، والملفظ له

أهل الأعذار ، والقاعدون المفضل عليهم المجاهدون درجات هم القاعدون من غير أهل الأعذار .

وهاؤم البكاؤون من أصحاب الأعذار فى غزوة تبوك يصفهم الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام بقوله : « إن بالمدينة أقواما ما سرتهم مسيرا ، ولا قطعتم واديا إلا كانوا معكم » . قالوا : يا رسول الله : وهم بالمدينة ؟ ! قال : « وهم بالمدينة ! حبسهم العذر » .

الثقافة :

« ... وإن هم بسيئة ... » .

حيما أيس الأعداء من النبل من القرآن الكريم ووجدوا دونه سدا منيعا وحصنا حصين ولو ما حولهم قبل المراجع الدينية الأخرى ، فسعوا إلى كتب الحديث النبوى الشريف وحاولوا حشوها بالموضوعات والمفتريات غير أن سهامهم قد طاشت ، وأمانهم قد خيبتهم جهود رجال الحديث الذين قبضهم الله لصون شريعته وحفظ سنة نبيه ؛ لأن حفظها من حفظ القرآن الكريم لما لها من دور فعال فى شرحه ، وتقييد مطلقه ، وتحصيل عامه .. فشمروا عن ساعد الجد والتفانى ، فكان الرجل يقطع المفاوز ويتحشم الصعاب ليتأكد من سلسلة حديث واحد ، حتى أثمرت جهودهم - رضوان الله عليهم - هذه الأمهات الصحاح ، فأزاحوا عن هذه الجوهرة النفيسة ما علق بها من غبار . وفروا الغث من السمين ، والصحيح من السقيم . وفوتوا على أعداء الإسلام عامة والمناوئين للمصدر الثانى من مصادر التشريع الإسلامى كل الفرص .

غير أنهم - أى الأعداء - لم يغمدوا سيوفهم ، ولم يغمضوا أعينهم فحملوا كرة أخرى على القرآن الكريم ولكن هذه المرة بوسيلة أخبت وتأكدوا من أنها الأتبع والأفجع فجهزوا جيشا كبيرا وجحفلا عظيما مهمته الدرس فى كتب التفسير ، واخشو ؛ حشو الإسرائيليات الخطيرة التى تناقلتها بعض كتب التفسير على أنها حقائق فكانت السم الزعاف فى الدسم - كما يقال - فروت من جملة ما روت ؛ ما ينال شرف الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ويهمز كرامتهم . ويلزم مقامهم الرفيع كل ذلك على طريقة بنى إسرائيل الذين لا يتخرجون من اتهام نبي من أنبياء الله المصطفين الأخيار بالزنا ، وبمن ؟! بابنتيه الكبرى والصغرى ... وهلم جراً .

وقريب من هذا ما وقع فيه بعض المفسرين حين تعرضهم لقول الله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ

هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا ﴾ من سورة يوسف عليه السلام [الآية : ٢٤] حيث اتفقوا على أن همَّ

امرأة العزيز: كان بالمعصية ، وختلفوا حول همّ نبيّ الله يوسف عليه السلام ، فمن قائل يقول : إنها همّت به تقصد لمعصية ، وهمّ بها يقصد المعصية ولم يفعل .

ومن قائل إن الهمّ بينهما كان قبل هذا الحادث كان حركة نفسية داخل نفس يوسف في السّ التي اجتاز فيها فترة المراهقة .

(وقد فند العلماء المحققون هذه التأويلات الباطلة من وجوه :

١- إن الهم لا يكون إلا بفعل للهام ، والوقاع ليس من أفعال المرأة حتى تهّم به ، وإنما نصيبها منه قبوله ممّن يطبه منها بتمكينه منه .

٢- إن يوسف لم يطلب منها هذا الفعل حتى يسمّى قبولها لطلبه ورضاها بتمكينه همّاً لها . فالآيات قبل هذه وبعدها تبرئه من ذلك بل من وسائله ومقدماته .

٣- إنّه لو وقع ذلك لوجب أن يقال : (ولقد همّ بها وهمت به) ؛ لأن الهمّ الأوّل هو الملمّم بالطبع وهو الهمّ الحقيقي ، والهمّ الثاني متوقّف عليه .

٤- إنه قد علم من هذه القصّة أن هذه امرأة كانت عازمة على ما طبّته طلباً جازماً ومصرة عليه . فلا يصح أن يقال : إنها همّت به ، إذ الهمّ مقارنة الفعل المتردّد فيه ، بل الأنسب في معنى الهمّ هو ما فسرناه به أولاً ، وذلك لإرادة تأديبه بالضرب ، وقد روي هنا أخباراً من الإسرائيليات عن نهك المرأة وبذلها مما لا يقع مثله من أوقح الفسّاق الذين تجرّدوا من جلايب احتياء فضلاً عن بتلى بالمعصية أوّل مرة من سيمى الفطرة الذين لم تعلبهم ثورة الشهوة الجامحة على حينهم الفطري وحيثهم من نظر ربهم إليهم ^(١) .

والخلاصة : أن المارق بين همها وهمّه : أنها أرادت الانتقام منه شفاء لغيظها إذ فشلت فيما نريد ، وأراد هو الاستعداد للدفع عن نفسه ، وهمّ بها حين رأى أمارّة وثوبها عليه ، فكان موقفهما موقف الموائبة والاستعداد للمضاربة ، ولكنه رأى من برهان ربّه وعصمته ما لم تر مثله ، إذ ألهمه أن الفرر من هذا الموقف هو الخير الذي به تتم حكمته فيما أعدّه له ، فاستبقا باب الدّار وكان من أمرهما ما يأتي بيانه في سياق الآيات القرآنية الساردة لهذه القصة ، هذه خلاصة رأى نقله ابن جرير ، وأبله الرازي ، وأبو بكر الباقلاني وهناك تفسير آخر للحادثة يرى أن في الآية تقدماً وتأخيراً ، قال أبو حاتم : كنت أقرأ غريب القرآن على أبي عبيدة ، فلم آتيت على قوله تعالى ﴿ وَلَقَدْ

(١) تفسير الرازي ٤ / ١٣١ . تنصرف قليل .

هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا ﴿ [يوسف ٢٤] قال أبو عبيدة : هذا على التقديم والتأخير بمعنى ولقد هَمَّتْ به . . ولو أن رأى برهان ربّه لهم بها .
النفسية :

« فمن هم بحسنة . . . » إلخ الحديث .

من خلال هذا الحديث النبوي الشريف يتبين لنا أن ما يقع في النفس من قصد للمعصية أو الطاعة له خمس مراتب ، منها ما لا أجر فيه ولا وزر ، ومنها ما لا إثم فيه ويشت فيه الثواب وهي على هذا النحو كما ربّها بعضهم في قوله :

مراتب القصد خمس هاجس ذكروا فحاطر فحديث النفس فاستمعا
يليه همّ فعزم كلها رفعت سوى الأخير ففيه الأخذ قد وقعا
أولا : الهاجس : وهو ما يلقي في النفس ويمرّ من السحاب ، ولا يؤخذ به إجماعاً : لأنه ليس من فعل العبد وإنما هو وارد لا يستطيع دفعه .
ثانياً : الخاطر : وهو جريانه فيها فيركن قليلاً ثم يذهب .

ثالثاً : حديث النفس : وهو ما يقع فيها من التردد هل يفعل أم لا .

رابعاً : الهم : وهو خطور الشيء بالبال وترجيح فعله بدور تصميم ، وفي هذه المرتبة تفرق الحسنة والسيئة فالحسنة تكتب به ، والسيئة لا تكتب للحديث « وإن همّ بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة » .

خامساً : العزم : وهو قوة القصد والعزم به ويدوم في النفس ويستريح إليه صاحبها .

وأكثر المحققين على المؤاخظة به وتمنّ قال بذلك القاضي أبو بكر ، قال القاضي عياض في الإكمال : عامة السلف وأهل العلم من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين على ما ذهب إليه القاضي أبو بكر .

وقال ابن المبارك : سألت سفيان الثوري : أيؤاخذ العبد بلهم ؟ فقال : إذا كانت عزماً أو حذراً ، واستدلوا بنحو قوله تعالى : ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ ﴾ [البقرة ٢٣٥] . وقوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ ﴾ [البقرة ٢٢٥] . وبنحو قول النبي ﷺ : « الإثم ما حاك في صدرك وكرهت أن يطلع عليه الناس » .

وحملوا قومه ﷺ : « إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم به أو تعمل » على الخطرات : وقالوا : ما أكنه العبد وعقد عليه قلبه فهو من كسبه وعمله فلا يكون معفو عنه .

كيف عالج الإسلام الهواجس النفسية ؟ :

١ _ أمرنا بالاستعاذة بالله من الشيطان الرجيم قال تعالى : ﴿ وَإِذَا يَنْزَعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نِرْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ﴾ [الأعراف : ٢٠٠] .

فإذا حدثتك نفسك بما تستعظم ذكره فاعلم أن ذلك هو تبيس إبليس ، وحربٌ من حروبه على عقيدتك ومن ثم بادر بالاستعاذة بالله منه لتحصن قلبك من مكائده ، فعن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : « يأتي الشيطان أحدكم فيقول : من خلق كذا ؟ من خلق كذا ؟ حتى يقول : من خلق ربك ؟ فإذا بلغ ذلك فليستعذ بالله وليسته » (١) .

٢ _ وليؤكد النبي الكريم عليه الصلاة والسلام أن هذه الوسوس لا تضر المؤمنين مادام مستعذاً بالله ، اعتبرها محض الإيمان ما دامت النفس تدفعها ولا يقر قرارها وهي تجول في الخاطر حتى يردّها عن عبد الله رضى الله عنه قال : سئل رسول الله ﷺ عن الوسوسة قال : « تلك محض الإيمان » (٢) .

وعن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : « يأتي الشيطان أحدكم فيقول : من خلق السماء ؟ من خلق الأرض ؟ فيقول : الله ، فمن وجد من ذلك شيئا فليقل : آمنت بالله ورسوله » (٣) .

وعن أنس بن مالك ، عن النبي ﷺ قال : « قال الله - عز وجل - : إن أمتك لا يزالون يقولون : ما كذا ما كذا حتى يقولوا هذا الله خلق الخلق فمن خفق الله » (٤) .

فقه الدعوة

لا نجاح للدعوة إلا إذا قرن أصحابها بين الأسلوبين : الترغيب والترهيب ، وهنا تبرز الحكمة والموعظة الحسنة ، واجدال بالتي هي أحسن . . وتظهر نتائجها . . . ولكن تبقى هذه الوسائل قوالب فحسب إذا كانت بمنأى عن المضامين أو المادة الخامة التي عبر القرآن الكريم عنها بقوله : ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ ﴾ [سوف ٨٠] .

إن البعض من رجال الدعوة اليوم يملكون الكثير من المادة الأساسية ، أي أنهم

(٢) رواه مسلم .

(١) رواه البخاري ، ومسلم ، وأبو داود .

(٣) رواهما البخاري ومسلم .

على بصيرة من دينهم ويتمتعون باطلاع واسع على الأحكام الفقهية والعقائدية . . بل ويحفظون المصنفات من الأمهات .

ولكنهم ينادون علما جهارا : ما لله لله ، وما لقبصر لقبصر ، وهم في هذا لا يخشون حاكم جبّارا ، ولا يرجون له عزّا ولا وقارا بل عن حسن نيّة وصفاء طويّة ، فهم يرفعون أصواتهم ويصرفون أوقاتهم لتحكيم كتاب الله ، الذي لا يفهمون منه إلا قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴾ (الباء ١٣٠) ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا ﴾ [المائدة : ٣٨] ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ ﴾ [النور ٢٠] .

وهؤلاء وإن كانوا على بصيرة من أحكام دينهم فليسوا على بصيرة من دعوتهم ، وضررهم على الإسلام أكبر من نفعهم ، وإليهم يسعى الرؤساء والأمراء فتراهم يتصدّرون مجالس الإفتاء لرسمي فتزل أقدام الكثرة الكثيرة منهم . فينقلبون إلى فبركة الفتاوى وصياغة الادعية لوليّ الأمر وأمير المؤمنين الأمين . . . فهم في سخط الله وسخط من أرضوهم في سخطه تعالى .

وترى طائفة أخرى لا تمكك من الدعوة إلا اللحى المسدلة والثياب الصوفية تجوب أرجاء أوروبا حاصة وأمريكا ، وليس لها من الزّاد إلا النيّة الطيبة والوجه البشوش . . . وهذه وإن كثرت من أتباعها وأقول : أتباعها فلم تكثر في الإسلام شيئا .

ولقد حاورت الكثير من أتباع هذه الطائفة التي لم أكن أحمل أى فكرة مسبقة ضدها ، لأننى أمقت التحيز والتعصب والانتماء الحركى للانتماء ! حتى يصبح الرجل داعية لجماعته لا لدينه ويتكرّس في ذهنه : أن الصديق هو من كان داخل حركته وعدوه من كان خارجها .

قلت : حاورتهم في كثير من مساجد فرنسا حيث يفدود من شتى بقاع العالم ، والحق يقال : إنهم يتجشمون الصعب ويتحملون الأتعاب فلم أجد عندهم إلا عواطفهم . . . حتى أن قائدا من قادتهم قال بالحرف الواحد أن الصحابة كانوا يدعون بنيةهم فقط .

ومن مصائب الدعوة الإسلامية أيضا في هذا العصر أنها ابتليت بفرقة تنفر أكثر مما تبشر ، وتشوّه ولا تصحّح فضررها معلوم ونفعها معدوم . . . فهي تخاطب الناس من أبراج عالية وتنظر إليهم نظرة استعلاء ، نظرة الصالح للطالح ، والسيد للعبيد وتكرّر على مسامع الناس أن العالم كله في ضلال . . . واضمحلال . . . وأنهم هم ربان

سفينة الخلاص ولا يملكون إلا الفضاضة ولغلظة فى الخلق والقول .

أب كان الأجلر بهؤلاء جميعا ممن نصبوا أنفسهم دعاة حماة أن يستقوا الحكمة ولموعظة احسنة والعلم الصحيح من التبع الصافى والمعير الذى لا يتضب لقرآن الكريم، وأن يقتدوا بإمام المرسيين الأسوة احسنة - صوات ربيّ وسلامه عليه .

وأن يستقرثوا تاريخ اللائى المضية والدّرر المنيرة من علماء الإسلام ليعلموا أن الدعوة ليست نية فحسب . . . ولا تبسم فقط . . . ولا علم وثقافة مجردة . . . وهذا الإمام النووى الجهد يبرر لنا تعليقه على هذا الحديث ما يتمتع به من فقه للغة ، ودراية بالحديث ، وإحاطة بأساليب لتشويق والترغيب والتحييب :

فانظر با أخى - وفقنا الله وزيّاك - إلى عظيم لطف لله تعالى بعبده وتأمّل هذه الألفاظ ، وقوله : عنده إشارة إلى الاعتناء بها وقوله : كاملة ؛ للتأكيد وشدة الاعتناء بها ، وقال فى السيئة التى هم بها ثم تركها : كتبها الله عنده حسنة كاملة ، فأكدّها بكاملة وإن عملها كتبت سيئة واحدة ، فأكد تقييلها بواحدة ، ولم يؤكدها بكاملة ، فله الحمد والمنة، سبحانه لا نحصى ثناء عليه وبالله التوفيق .

تطبيق

مّا سبق عرفنا أن مكّة المكرمة ، أو بالأحرى الحرم المكيّ هو المكان الذى تتضاعف فيه الطاعات والسيئات كذلك لقوله تعالى : ﴿ الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفْثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ ﴾ [البقرة . ١٩٧] .

قال ابن عمر : الفسوق إتيان معاصى الله فى الحرم .

وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ يَرِدْ فِيهِ بِالْإِحَادِ يَظْلَمُ نَفْسَهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴾ [الحج ٢٥] ، أى ومن يرد أن يعدل عن الاستقامة ويميل إلى لظلم فى المسجد الحرام يكون مصيره العذاب الموجه ، وكان جماعة من الصحابة يتقون سكى الحرم خشية ارتكاب الذنوب فيه : منهم ابن عباس وعبد الله بن عمرو بن العاص . وكذلك كان عمر بن عبد العزيز يفعل ، وكان عبد الله بن عمرو بن العاص يقول : الخطيئة فيه أعظم ، وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : لأن أخطئ سبعين خطيئة - يعنى بغير مكة - أحبّ إلىّ من أخطئ خطيئة واحدة بمكة .

وعن محمّد قال تضاعف السيئات بمكة كما تضاعف الحسنات . وقال ابن جريح : بلغنى أن الخطيئة بمكة بمئة خطيئة ، والحسنة على نحو ذلك ، وقال إسحاق بن منصور : قلت لأحمد فى شيء من الحديث : إن السيئة تكتب بأكثر من واحدة ؟ قال :

لا . ما سمعنا إلا بمكة لتعظيم البلد ، ولو أن رجلاً بعدد آيين هم ، وقال إسحاق بن راهويه كما قال أحمد .

وقال الضحاك : إن الرجل ليهم بالخطيئة بمكة وهو بأرض أخرى ولم يعملها فتكتب عليه .

وروى السدي عن مرة عن عبد الله بن مسعود قال : ما من عبد يهم بخطيئة فلم يعملها فتكتب عليه ، ولو هم بقتل الإنسان عند البيت وهو بعدن آيين أذاقه الله من عذاب آليم ، وقرأ عبد الله : ﴿ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ آلِيمٍ ﴾ [الحج ٢٥] (١) أوردت هذا كله لأستدل على كبير ما يقتضيه بعض الحجاج اليوم داخل الحرم المكي من الجدال والخصام والسياب . . والاقتتال . . فنسأل الله السلامة والعافية .

(١) أخرجه الإمام أحمد وغيره .

الحديث الثامن والثلاثون

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ : مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتَهُ بِالْحَرْبِ ، وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتَهُ عَلَيْهِ ، وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالتَّوَّافِلِ حَتَّى أَحْبَبَهُ ، فَإِذَا أَحْبَبْتَهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا وَرَجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا ، وَلَئِنْ سَأَلْنِي لِأَعْطِيَنَّهُ وَلَئِنْ اسْتَعَاذَنِي لِأُعِيذَنَّهُ » رواه البخاري ومسلم .

الحديث تفرد بإخراجه البخاري في — باب التواضع — عن محمد بن عثمان بن كرامة قال : حدثنا خالد بن مخلد . قال : حدثنا سليمان بن بلال قال : حدثني شريك ابن عبد الله بن أبي ثمر عن عطاء عن أبي هريرة عن النبي ﷺ « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ : . . » الحديث ، وزاد في آخره : « وما ترددت في شيء أنا فاعله ترددي عن نفس عبدی المؤمن يكره الموت وأنا أكره مساءته » .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

علم السلوك :

حقيقة الولاية والطريق إليها :

الولي بصيغة فاعل : إما بمعنى فاعل ؛ لأنه تولى الله بالطاعة والتقوى ، وإما بمعنى

عادي لي . أدى ولياً من أجل دعوته لديني .

ولياً وردت كلمة « ولي » في القرآن الكريم لمعان عدة

١ - جاءت بمعنى . الولد من قوله تعالى : ﴿ فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا . يَرْتُي ﴾ [مريم ٥٠ ، ٦]

٢ - وجاءت بمعنى . الصاحب من غير قرينة في قوله تعالى : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلَّ ﴾ [الإسراء ١١١]

٣ - « لقريب » كقوله تعالى : ﴿ يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا ﴾ [الدخان ٤١٠] أي : لا يغني ولا

ينفع الكافر قريبه الكافر

٤ - لعصبة كما في قوله تعالى : ﴿ وَإِنِّي حَفَّتُ اللَّعْلَى مِنْ وَرَائِي ﴾ [مريم ٥٠] .

٥ - الولاية هي الدين كقوله تعالى : ﴿ لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ ﴾ [المائدة ٥١] .

وقال ابن حجر في الفتح المراد بولي الله العادم بالله تعالى المواظب على طاعته ، المخلص في عبادته .

آذنته أعلمته .

بالحرب : بأن أنتقم منه سريعاً .

كنت سمعه أي حافظ سمعه ، وبصره ، ويده .

مفعول؛ لأن الله تولاه بالحفظ والهداية . والولى من الولى وهو القرب ؛ يقال : تباعد بعد ولى ، أى بعد قرب والولى بالمعنى العام : هو المؤمن لقوله تعالى ﴿ الله ولىّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴾ [النور . ٢٥٧] .

وبالمعنى الخاص هو كل من اتقى الله عز وجل فواظب على الطاعات واجتنب المنهيات ، وأعرض عن المشتبهات ، وقد أفاضت الآيات القرآنية فى وصف الولى وبيان حقيقته منها قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ . وَمَن يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ [المائدة . ٥٥ ، ٥٦] .

كما ورد وصف حالهم فى الدنيا وبشارتهم وأمنهم فى الآخرة فى قول الحق سبحانه . ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ . الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ . لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴾ [يونس ٦٢ - ٦٤] .

وفى قوله أيض : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ . نَحْنُ أَوْلِيَائُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُ أَنفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴾ [صمت ٣٠ ، ٣١] .

ومن خلال استعراضنا لما سبق من الآيات القرآنية التى بينت حقيقة الولى وصفاته من لإيمان والتقوى ، وإقامة الصلاة ، وبيتاء لزكاة ، واستقامة فى العقيدة ، وفى السلوك والخلق يتبين لنا أن الولاية شىء مكتسب (١) ، ما دام الطريق إليها مبين فمن سلكه واتصف بصفات الولاية فقدّم الولاء المطلق للمولى - عز وجل - وتبرأ مما عداه كان ولياً ولو لم يتعمم بالعمامة الخضراء ، ولم يطلع عليه أحد للحديث : « رب أشعث أغبر ... » إلخ .

درجات الأولياء .

« وما تقرب إلى عبدى ... ولا يزال » .

وفى هذا الحديث بيان لدرجتى الولاية :

أولهما : الأولياء المقربون إلى الله بأداء الفرائض وهم المقتصدون : ﴿ ومنهم مُّقْتَصِدٌ ومنهم سابقٌ بالخيرات ﴾ [فاطر ٣٢] وهؤلاء قد ختاروا السبيل الأفضل لقول عمر

(١) كل ذلك توفيق الله تعالى .

ابن اخطاب رضى الله عنه : أفضل الأعمال أداء ما افترض الله ، والورع عما حرم الله ، وصدق النية فيما عند الله تعالى ولقول عمر بن عبد العزيز فى خطبته : أفضل العبادات أداء الفرائض واجتناب المحارم .

ثانيهما : والدرجة الثانية هى درجة الأولياء السابقين وهم الذين سلكوا الطريق الأكمل حيث تقربوا إلى الله بعد الفرائض بالاجتهاد فى النوافل ، والابتعاد عن المكروهات خوف الوقوع فى المحرمات

أولياء الله أحباؤه :

إن محبة الله لعبده جزاء مترتب على تقرب لعبد لربه ؛ لصوله تعالى فى هذا احديث القدسى : « ولا يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه » .

والحب ينشق عن الإعجاب بالمحسوب غالبا ، غير أن محبة المؤمن تمتاز بالعمق والافتتاح ، وأهم شىء فى هذا الكون يلفت الأنظار ويشد الأنصار هو ذلك الجرم الهائل من الدلائل القاطعة والبراهين الساطعة الناطقة بعجيب صنع خالقها الذى أتقن كل شىء : ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ [آل عمران ١٩٠] ؛ لهذا فإن قلب المؤمن عامر بحب الله قبل كل شىء لأنه عرف الله كما يجب أن يعرف .

ومحبة الله ليست هيام وشغفا ولا ادعاء فارغا، بل لها دلائل تثبت صدق صاحبها، ولوازم تدل عليها :

أ — طاعته تعالى وامتنال أمره ، والانتهاى عند نهيه .

ب — اتباع الرسول ﷺ : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾ [آل عمران ٣١٠]

ج — أن يكون حبه لله تعالى فوق أى اعتبار ، وأولى من المصالح والأهل ، والأولاد، والعشيرة ، والأموال، قال تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنََهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ﴾ [التوبة ٢٤٠] .

نتائج محبة الله لوليه :

من نتائج محبة العبد لربه محبته تعالى لعبده ، وتتمثل محبته كما ورد فى الحديث القدسى فيما يلى

١ _ « كنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر به ، ويده . . . ورجله » .
 والمعنى إمّا بتقدير مصاف ، أى : حافظ سمعه ، وحافظ بصره ، وحافظ يده ،
 ورجله ، وحفظها ، أى : صونها عن الوقوع فى المعاصى . أو أنّ إيمان المؤمن وإحسانه
 يصلان به إلى مراقبة الله فى كل حركة يتحركها فلا تملك جارحة من جوارحه أن
 تتحرك إلا فيما يرضى الله - عز وجل - ومن هذا قول بعض السلف كسليمان التيمي :
 إنه لا يحسن أن يعصى الله . وقول على بن أبى طالب - كرم الله وجهه - : « إنا كنا
 نرى أن شيطان عمر ليها به أن يأمره بالخطيئة . »

٢ _ « ولئن سألتى لأعطينى ولئن استعاذنى لأعيدنه » . « إن دعائى أجبتة ، وإن
 سألتى أعطيتة »

ولقد نقلت إلينا كتب التاريخ والسير أمثلة حية عن الكثير من السلف الصالح
 المعروفين بإجابة الدعوة ، غير أنهم لم يستغلوا هذه الكرامة للاستكثار من متاع الدنيا
 وكنورها فهم عنها عازفون وما سألوا شيئا أكثر من سؤالهم حبّ المولى - عز وجل .
 فكان سيدنا داود عليه السلام يقول فى دعائه : اللهم إني أسألك حبك وحب من
 يحبك وحب العمل الذى يبلغنى حبك ، اللهم اجعل حبك أحبّ إلىّ من نفسى وأهلى
 ومالى ومن الماء البارد

وروى عن النبىِّ ﷺ أنه كان يدعو : « اللهم اجعل حبك أحبّ الأشياء إلىّ ،
 وخشيتك أخوف الأشياء عندى ، وقطع عنى حاجة الدنيا بالشوق إلى لقائك ، فإذا
 أقررت أعين أهل الدنيا من دياهم فأقرّ عيني من عادتك » .

والأمثلة على استجابة الدعاء من لأولياء لا حصر لها ، ولا بأس من ذكر ما تيسر
 ففى الصحيح : أن الربيع بنت النصر كسرت ثنية جارية فعرضوا عليهم الأرض فأبوا ،
 فطلبوا منهم العفو فأبوا ، فقضى بينهم رسول الله ﷺ بالفصاح ، فقال أنس بن
 النصر : أتكسر ثنية الربيع ؟ ! والذى بعثك بالحق لا تكسر ثنيتهما ، فرصى القوم
 وأخذوا الأرض ، فقال رسول الله ﷺ : « إن من عباد الله من لو أقسم على الله
 لأبره » .

وفى صحيح الحاكم عن أنس عن النبىِّ ﷺ قال : « كم من ضعيف متضاعف
 ذى طمرين لو أقسم على الله لأبره ، منهم البراء بن مالك » .

وفعلا كان له ذلك حيث لقي زحفا من المشركين ، فقال له المسلمون : أقسم على
 ربك فقال : « أقسمت عليك يا رب لما منحتنا أكتافهم » ، فمنحهم أكتافهم ، ثم التقوا

مرة أخرى ، فقالوا : أقسم على ربك ، فقال : أقسمت عليك يا ربّ لما منحتنا أكتافهم وألحقني بنبئك ﷺ فمنحوا أكتافهم وقتل الرء .

العقائدية :

« من عادى لي ولياً . »

إن بغض الروافض وغلاة الشيعة للخصيفة أبي بكر الصديق هو معاداة لوليّ من أفضل أولياء الله ؛ لأن الإيمان بهذا التفضيل مما يجب اعتقاده واجزم به كما قال صاحب منظومة : ترغيب المرید السالك في مقدمة كتابه

وأفضل الخلق جميعاً أحمد صلى عليه الله نعم السيد
وبعده تحليل فالكلم فنوح فاروح أولو العزم هم
فالرسل ثم الأنبياء ثم الملك الخاص فالصديق ثم ذو النسك

(فالصديق أي ويجب الإيمان بأن أفضل الخلق من الأمم السابقة واللاحقة بعد من ذكر من الأنبياء وخواص الملائكة أبو بكر الصديق خليفة رسول الله ﷺ وصاحبه في الغار . . . (١) .

وقد ورد في مناقبه لكثير ويكفيه شرفاً أنه المعنى بقوله تعالى : ﴿ ثَانِي اٰثْنَيْنِ اِذْ هُمَا فِي الْغَارِ اِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا ﴾ [التوبة : ٤٠]

وهو أوّل من دخل إلى الإسلام من الرجال، وصهر رسول الله ﷺ وخصيفته من بعده، عن أبي سعيد رضى الله عنه قال : خطب رسول الله ﷺ الناس وقال : « إن الله خير عبداً بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ذلك العبد ما عند الله » قال : فبكى أبو بكر فعجبنا لبكائه فكان رسول الله ﷺ هو المخير وكان أبو بكر أعلمنا به ، فقال رسول الله ﷺ : « إن من آمن الناس على في صحبته وماله أبا بكر ولو كنت متخذاً خليلاً غير ربّي لاتخذت أبا بكر ولكن أخوة الإسلام ومودته ، لا يبقين في المسجد باب إلا سدّ إلا باب أبي بكر » (٢) .

وعن أبي هريرة رضى الله عنه عن نبى ﷺ قال : « أثنى جبريل — عليه السلام — فأخذ بيدي فأراني باب الجنة الذى تدخل منه أمتى » فقال أبو بكر : يا رسول الله وددت أنى كنت معك حتى أنظر إليه فقال رسول الله ﷺ : « أما إنك يا أبا بكر أوّل من يدخل الجنة من أمتى » (٣)

(١) سراج السالك شرح أسهل المدارك ٢ / ٣٢ .

(٣) رواه أبو داود

(٢) رواه الشيخان .

وعنه عن النبى ﷺ قال « ما لأحد عندنا يد إلا وقد كافيناه ما خلا أبا بكر فإن له عندنا يدا يكافئته الله به يوم القيامة . وما نفعنى مال أحد قط ما نفعنى مال أبى بكر » (١) .

وعن ابن عمر - رضى الله عنهما - عن النبى ﷺ أنه قال لأبى بكر : « أنت صاحبى على الخوض وصاحبى فى الغار » (٢) .

وعن عائشة - رضى الله عنها - قالت : دخل أبو بكر على رسول الله ﷺ فقال : « أنت عتيق الله من النار » (٣) . قالت : فمن يومئذ سمى عتيقا .

وعنها عن النبى ﷺ قال : « لا ينبغي لقوم فيهم أبو بكر أن يؤمهم غيره » (٤) . ولو لم يكن لأبى بكر من هذا الفضل إلا صحبة الرسول الأعظم ﷺ لكفته شرفا وفخرا ، فهلا عرف الحاقدون على أبى بكر لصحبته فضلا ؟

عن عبد الله بن مغفل رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : « الله الله فى أصحابى ، الله الله فى أصحابى لا تتخذوهم غرضا بعدى فمن أحبهم فبحبى أحبهم ومن أبغضهم فببغضى أبغضهم ، ومن آذاهم فقد آذانى ، ومن آذانى فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك أن يأخذه » (٥) .

« ... فقد آذنته بالحرب ... » .

طبيعة الحرب أنها لا تتأتى من جانب واحد مع أن المخلوق فى قبضة الخالق لا حول له ولا قوة ؛ فتعبير هنا إذا ليس على حقيقته بل من باب المخاطبة بما يفهم ، ومن باب إطلاق لشيء وإرادة لازمه . فأطلق الحرب وأراد بها لازمها وهو الإهلاك . أى أن الذى يعدى وليا من أولياء الله لولايته متعرض لإهلاك الله له لا محالة .

« ... كنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر به » .

لقد اتخذت بعض الطرائق الصوفية الضالة هذا الحديث مطية إلى تحقيق أهوائها الضالة ومحاولة التدليل على ما تعتقده من الاتحاد والحلول .

غير أن شرح الحديث لا يكون بمعزل عن القرآن الكريم الذى أجلى الأصول وأرأسها ، وما جاء فى تأويلهم الباطل ما نقله الشبرخيتى فى شرحه للأربعين النووية ما نصه : (وحمله بعض متأخرى الصوفية على ما يذكرونه من مقام الفناء والمحو ، وأنه الغاية التى لا شيء وراءها . وهو أن يكون قائما بإقامة الله تعالى له محب لمحبته له ،

نظر، بنظره له من غير أن يبقى معه بقية تناط باسم أو تقف على رسم أو تتعلق بأمر أو توصف بوصف (١).

ومع وضوح هذا الإلحاد يأتي من يدافع عنه ويتخذ له تأويلات وتصريفات ولأهله الأعذار فيقول قائلهم : (وما وقع في عبارات بعض العرفين مما يوهم ذلك فليس مراداً لهم وفهم ذلك منه من قصور فهم تناظر ، وإلا فهم مطهرون من ذلك الاعتقاد الفاسد كما طهّره الله تعالى بكمال محبته من سائر المفاسد) (٢).

وانظر إلى هذا التحكم : (وزعم الاتحادية والحلولية أن الحديث على حقيقته ، وأن الحق عين العبد أو حال فيه ، فهو ضلال مكفر إجماعاً ويرد حملهم قوله في بقية الحديث : «ولئن سألتني لأعطينه ولئن استعاذني لأعيذته » (٣) .
« كنت سمعته الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ... » .

وجاء في بعض الروايات : «بى يسمع ، وبى يبصر ، وبى يبطن ، وبى يمشى» أى أنا أقدرته على هذه الأفعال وخلقتها فيه . فأن الفاعل لذلك ، وليس للإنسان أن يخلق أفعال نفسه بخلاف المعتزلة القائلين : إن العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية .

واجبرية لمعتقدين : أن العبد مجبور كخيوط معلق في الهواء تميله الرياح حيثما توجهت فكلا المذهبين باطل ، قال صاحب الجوهرة :

فليس مجبوراً ولا اختياراً وليس كلا يفعل اختياراً

وعقيدتنا نحن أهل السنة في ذلك ما قرره صاحب الجوهرة أيضاً :

وعندنا للعبد كسب كلفاً به ولكن لم يؤثر فاعراً

فأفعال العبد وأقواله كلها مخلوقة لله تعالى ، وإنما للعبد فيها نسبة الميل إلى الفعل أو الترك ؛ ولذا فهو مكلف يجازى عن الطاعات ويعاقب عن السيئات .

وجاء في بعض الروايات : « وما ترددت في شيء أنا فاعله ترددي عن نفس عبدي المؤمن يكره الموت وأنا أكره مساءته » .

اموت الذي هو مفارقة الروح للجسد ، هذه المفارقة التي من أشد الآلام التي تصيب الحى في الدنيا ، وقد وصفها بعض من احتضر بأوصاف تطير لها الأفتدة ، وتقشعر لهولها الأبدان .

(٢) دليل الفالحين شرح رياض لصالحين لامن علا ٢/ ٦٥

(١) الشبرخيتي ص ٢٦٦

(٣) الشبرخيتي ص ٢٦٦

قال عمر لكعب : أخبرني عن الموت ؟ قال : يا أمير المؤمنين هو مثل شجرة كثيرة الشوك في جوف ابن آدم فليس منه عرق ولا مفصل ، وهو كرجل شديد الذراعين فهو يعالجها ينتزعها ، فبكى عمر .

ولما احتضر عمرو بن العاص سأله ابنه عن صفة الموت فقال : والله لكأن جسي في تخت ، ولكأنى أنفَس من سميرة ، وكأن غصن شوك يحرق به من قدمي إلى هامتي .

وقيل لرجل عند الموت : كيف تجدك ؟ فقال : أجدني اجتذب اجتذبا ، وكأن الخناجر مختلفة في جوفى ، وكأن جوفى في ثَوْر محمى يلتهب توقدا .

وقيل لآخر : كيف تجدك ؟ قال : أجدني كأن السموات منطبقة على الأرض على ، وأحد نفسى كأنها تخرج من برة .

الفقهية :

نستخلص من الحديث لقدسى دروس فقهية عديدة منها :

أولاً : « من عادى لى وليا » درجت عادة كثير من المسلمين أنه إذا مات فيهم العالم الصالح دفنوه في المسجد الذى غالباً ما يكون من تأسيس هذا العالم ، أو من اشتغل بالعلم فيه لعمارتة ؛ فهل هذا من قبيل اتخاذ القبر مسجداً الذى شدد النبى ﷺ فى النهى عنه فى آخر حياته فى ما روته عائشة - رضى الله عنها - : أن أم سلمة ذكرت لرسول الله ﷺ كنيسة رأتها بأرض لحبشة يقال لها : مارية ، فذكرت له ما رأت فيها من الصور فقال رسول الله ﷺ : « أولئك قوم إذا مات فيهم العبد الصالح أو الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك الصور أولئك شرار الخلق عند الله تعالى » (١) .

وعنها قالت : لما نزل برسول الله ﷺ طفق يطرح خميصة له على وجهه فإذا اغتم بها كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك : « لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » يحذر مثل ما صنعوا (٢) .

قال العلماء : وإنما نهى النبى ﷺ عن اتخاذ قبره وقبر غيره مساجد خوفاً من المبالغة فى تعظيمه لحد الافتتان به كما وقع لكثير من الأمم السابقة .

قال الإمام النووي : (ولما احتاج الصحابة - رضوان الله عليهم - والتابعون إلى الريادة فى مسجد رسول الله ﷺ حين كثر المسلمون وامتدت الزيادة إلى أن دخلت بيوت أمهات المؤمنين فيها ، ومنها حجرة عائشة - رضى الله عنها - مدفن رسول الله ﷺ

وصاحبه أبى بكر وعمر - رضى الله عنهم - بنوا على القبر حيطانا مرتفعة مستديرة حوله لئلا يظهر فى المسجد فيصلى إليه العوام ويؤدى إلى المحذور ، ثم بنوا جدارين على ركنى القبر الشمالين وحرّفوهما حتى التقيا ، حتى لا يتمكّن أحد من استقبال القبر (١) .

وهل النهى فى الحديث السابق عن اتخاذ القبور مساجد أو العكس أى اتخاذ المساجد على القبور ؟

ذلك ما اشته به على الكثير غير أن أبا الفضل عبد الله بن لصادق قد فصل القول فيه فى كتابه المسمى : (إتيان الصنعة فى تحقيق معنى البدعة) وما جاء فيه :

استدل الذين قالوا بكرامة بناء المسجد على القبر وهم الأكثر أو بمنعه بحديث : « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » . والحديث صحيح لكن الاستدلال به لقولهم غير صحيح .

١ - أن معنى اتخاذ القبور مساجد : الصلاة إليها تعبداً ، أو السجود لها ، وهذا غير بناء مسجد عليها كما هو ظاهر ، وقد تفتن الكرماني لهذا ، فإن البخارى ترجم بقوله : باب ما يكره من اتخاذ المسجد على القبر ، وروى فيه حديث : « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » .

قال الكرماني : مفاد الحديث مع اتخاذ القبر مسجداً ، ومدلول الترجمة : اتخاذ المسجد على القبر ، ومفهومهما متغاير ، ويجاب بأنهما متلازمان وإن تغاير المفهوم . ١ هـ .

وإيراده صحيح ، وحواله بالتلازم بينهما ليس بصحيح ، بل لا وجود للتلازم بينهما أصلاً ، لا فى اللغة ، ولا فى الشرع ، ولا فى الواقع .

٢ - أن عائشة لما روت قوله ﷺ : « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » أعقبته بقولها . ولولا ذلك لأبرزوا قبره ، غير أنى أخشى أن يتخذ مسجداً .

قال الحافظ فى الفتح : قولهما : لأبرزوا قبره ، أى : لكشف قبر النبى ﷺ ولم يتخذ عليه الحائل ، والمراد : الدفن خارج بيته ، وهذا قالته عائشة قبل أن يوسع المسجد النبوى ؛ ولهذا لما وسع المسجد ، جعلت حجرتها مثلثة الشكل محددة ، حتى لا يتأتى لأحد أن يصلّى إلى جهة القبر ، مع استقبال القبلة . ١ هـ .

تبيين من هذا أن اتخاذ القبر مسجداً معناه: الصلاة إليه والسجود به لا بناء مسجد عليه.

٣ - قال ابن سعد : أخبرنا علي بن عبد الله بن جعفر - هو ابن المديني - أخبرنا سفيان - يعني ابن عيينة - أخبرنا حمزة بن المغيرة عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « اللهم لا تجعل قبري وثناً ، لعن الله قوما اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » .

وقال أيضاً : أخبرنا معن بن عيسى أخبرنا مالك بن أنس عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار ؛ أن رسول الله ﷺ قال : « اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد ، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » .

وقال ابن أبي شيبة : حدثنا أبو خالد الأحمر عن ابن عجلان عن زيد بن أسلم ، قال : قال رسول الله ﷺ : « اللهم لا تجعل قبري وثناً يصلي له ، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » . ورواه عبد الرزاق عن معمر عن زيد .
فهذه الأحاديث صريحة في أن اتخاذ القبر مسجداً معناه: الصلاة له تعبدًا والسجود له ، لا بناء مسجد عليه .

٤ - قال البيضاوي : لما كانت اليهود والنصارى يسجدون لقبور الأنبياء تعظيماً لشأنهم ويحملونها قبله يتوجهون في الصلاة نحوها ، واتخذوها أوثاناً ، لعنهم ومنع المسلمين عن مثل ذلك فأما من اتخذ مسجداً في جوار صالح ، وقصد التبرك بالقرب منه لا التعظيم له ، ولا التوجه نحوه ، فلا يدخل في ذلك الوعيد . هـ .
احافظ في فتح الباري .

وقال التوريشي في شرح المشكاة في الكلام على حديث : « لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » هو مخرج على وجهين .

أحدهما : كانوا يسجدون لقبور الأنبياء تعظيماً لهم وقصد العبادة في ذلك .

وثانيهما : أنهم كانوا يتحرّون الصلاة في مداخل الأنبياء والتوجه إلى قبورهم في حالة لصلاة والعبادة لله ؛ نظراً منهم أن ذلك الصنع أعظم موقفاً عند الله ، لا شتمه على أمرين : عبادة ، والمبالغة في تعظيم الأنبياء ، وكلا الطريقتين غير مرضية ، أما الأولى : ففرك كلي ، وأما الثانية : فلما فيها من معنى الإشراك بالله - عز وجل - وإن كان حفيماً ، والدليل على ذمّ الوجهين قوله ﷺ : « اللهم لا تجعل قبري وثناً ، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » والوجه الأول أظهر وأشبه . هـ .

فتحصل من هذه الوجوه أن اتخاذ القبر مسجداً معناه : السجود له . والصلاة إليه .

والاستدلال به لمنع بناء المسجد على القبر أو كراهته خطأ ظاهر ، لتبين المعنيين وتغايرهما .

بقى أمر لابد أن ننبه عليه ، وهو : إذا كان مسجدُ مبنياً ثم دفن فيه ميت أو أدخل فيه قبر . فلا يدخله الخلاف فى بناء المسجد على القبر : لأنه لم يبن عليه ، والدليل على ذلك أمور :

١ _ قال ابن سعد : أخبرنا محمد بن عبد الله الأنصارى أخبرنا محمد بن محمد ابن عمرو ، عن أبى سلمة بن عبد الرحمن ويحيى بن عبد الرحمن بن حاطب ، قالوا . قال أبو بكر : أين يدفن رسول الله ﷺ ؟ قال قائل منهم : عند المنبر ، وقال قائل منهم حيث كان يصلى يوم الناس . وقال أيضاً : أخبرنا معن بن عيسى ، أخبرنا مالك ابن أنس أنه بلغه أن رسول الله ﷺ لما توفى ، قال ناس : يدفن عند المنبر ، فهؤلاء الناس لم يشيروا بدفنه ﷺ عند المنبر أو حيث كان يوم الناس ، إلا لعلمهم بأن هذا لا يشغله بناء مسجد على قبر وهؤلاء كانوا صحابة .

٢ _ وقال ابن حزم فى (المحلى) . قد أئذر عليه السلام بموضع قبره بقوله : « ما بين قبرى ومنرى روضة من رياض الجنة » . واعلم أنه فى بيته بذلك ، ولم يتكر عليه السلام كون القبر فى البيت ، ولا نهى عن بناء قائم وإنى نهى عن بناء على القبر قبة فقط . ا هـ .

وحديث : « ما بين قبرى . . . » . رواه البزار من حديث سعد بن أبى وقاص ورجاله ثقات ، ورواه الطبرانى من حديث ابن عمر ، قاله الحافظ فى الفتح .

قلت : ورواه الخطيب فى (الموضح) من حديث أبى سعيد اخذرى ١ / ٤١٩ . ورواه البزار من حديث عنى وأبى هريرة وإسناده ضعيف ، ومعنى الروایتين واحد فإن قبره فى بيته ؛ ولهذا ترجم البخارى فى صحيحه باب فضل ما بين القبر والمنبر .

وروى الحديث بلفظ : « البيت » والحديث يدل على فضل هذا المكان ، وفضل الصلاة فيه وهو يومئذ إلى جعله مسجداً يصلى فيه ، كما هو حاصل الآن .

٣ _ أن القبر الشريف أدخل فى المسجد النبوى ، فى عهد الوليد بن عبد الملك على يد عمر بن عبد العزيز ولم يغير عمر ذلك فى خلافته بأن يفصل بين الحجرة الشريفة والمسجد بجدار ، ولم يفعل ذلك خلفاء بنى العباس ولا أرشدهم إليه أحد ،

مع كثرة من زار المسجد لنبوي من الأئمة والحفاظ ولفقهاء والزهاد وغيرهم ، وكان الإمام مالك مسموع الكلمة عند المتصور ولو أشار عليه بإقامة حاجز بين القبر والمسجد لفعله

وما ذلك إلا لأن إدخال قبر في مسجد لبس كبناء لمسجد عليه ، وهو في المسجد النبوي إجماع من الأمة بجميع طققتها والنبي ﷺ يقول : « لا تجتمع أمتي على ضلالة » وبالله التوفيق (١) .

ثانيا : « .. وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما فرضته عليه ... وما يزال عبدي يتقرب إلى بالوفاء ... » .

١- تعريف الفرص في المصطلح الفقهي - عند المالكية - : هو ما يثاب فاعله ويعاقب تاركه ، أو ما يمدح فاعله ويذم تاركه . والعبرة بمدح الشارع أو ذمه .

- والنفل هو ما يثاب فاعله ولا يعاقب تاركه

والنفل في اللغة : الزيادة ، والمراد به هنا ما زاد على الفرض وعلى السنة وعلى الرغبة ، وتعلق بالنفل أحكام تطلب في مظانها ، ونقتصر هنا على هذه اللطيفة ، قال ابن دقيق العيد . في تقديم النوافل على لفرائض وتأخيرها عنها معنى لطيف مناسب ، أما في التقديم فلأن النفوس لاشتغالها بأسباب الدنيا بعيدة عن حالة الخشوع والحضور التي هي روح العبادة ، فإذا قدمت النوافل على الفرائض أنست النفس بالعبادة وتكيفت بحالة تقرب من الخشوع ، وأما تأخيرها عنها فقد ورد أن النوافل جابرة لقصر الفرائض فإذا وقع الفرض نسب أن يقع بعده ما يجبر الخلل الذي يقع فيه .

٢- « ... من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب .. » .

سبق وأن قلنا : إن المؤمن يوالى أولياء الله ويتبرأ من أعدائه فلا يتولاهم ، لأنه بولائهم سيكون منهم لقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ ﴾ [المائدة : ٥١]

إذا فمن اتخذ عدواً من أعداء الله وصافاه فقد باء بإثم عظيم ، ومن هذا المنطلق يجب علينا أن نبيّن ما يلي :

أ- ليس من الولاء أن يدخل المسلم في حماية غير المسلمين إذا دعت الضرورة الأمية إلى ذلك كدخول المهاجرين الأولين إلى الحبشة تحت حكم النجاشي وحمايته ،

(١) إتمام الصنعة في تحقيق معنى البدعة ، لأبي الفضل عبد الله بن الصديق النمري

وكدخوله ﷺ مكة فى حماية المطعم بن عدى حين عودته من الطائف عام الحزن .
ولكن ذلك بشرط ألا يكون فى ذلك مساس بالعقيدة ، ولا على حساب الدعوة
إلى هذا الدين ، وأنت ترى موقف النبى ﷺ الجلى من عمه حينما عرض عليه ما
عرضت قريش .

ب - حكم الاستعانة بغير المسلمين فى القتال :

ذهب جمهور كبير من العلماء إلى أنه لا يجوز الاستعانة بالكفار فى القتال
ودليلهم على ذلك قول النبى ﷺ : « لا نستنصر بأهل الشرك على أهل الشرك » .
حيما اقترح عليه بعض الأصحاب الاستنصار باليهود فى غزوة بدر طبقا للمعاهدات
التي كانت بينهم وقد روى مسلم أن النبى ﷺ قال لرجل تبعه فى يوم بدر ليقاتل
معه : « أتؤمن بالله؟ » قال : لا ، قال « فارجع فلن نستعين بمشرك » .

ج - حكم الاستعانة بالمشركين فيما دون القتال :

لقد استعان النبى ﷺ ببعض أفراد المشركين فيما دون القتال كتخاذهم عيوناً
وجواسيس ، أو أدلاء ، وعلى كل فالاستعانة من هذا الباب تبع لحار المستعان به بحيث
يكون ممن يطمأن إليه .

فقد استعان النبى ﷺ فى صلح الحديبية ببشر بن سفيان من قبيلة خزاعة ليأتيه
بخبير أهل مكة .

كما استعان بأسلحة صفوان بن أمية فى غزوة أحد ، وكان صفوان فى موقف
الضعف لا القوة حيث سأل صفوان نفسه . أغصبا يا محمد ؟ ! فأجابه النبى ﷺ :
« بل عارية وهى مضمونة حتى نؤديها إليك » .

وفى هجرته مع الصديق استأجر رجلاً من المشركين وهو عبد الله بن أريقط كدليل
يدلهما على الطرق الخفية إلى المدينة بعد أن اطمأن إليه ، وعلى هذا فالاستعانة فى غير
الحرب جائزة .

الاجتماعية :

« ... من عادى لى ولياً ... » .

إن مفهوم هذه العبارة أنه من والى عدو الله فقد أذنه الله بحرب أيضاً .

واليهود والنصارى من ألد أعداء الله بحكم طبائعهم التي وصفهم القرآن بها .
وأثبتها لهم الأحداث التاريخية المتتالية بدءاً من عهد الرسالة الخالدة وما كابده صاحبها

غدة واحدة ؟ إني والله امرؤ أخشى الدوائر ، فقال له رسول الله ﷺ «هم لك» . وأمرهم أن يخرجوا من المدينة ولا يجاوروه بها ، فخرجوا إلى أذرعات الشام وهلك أكثرهم فيها .

وكان لعبادة بن الصّامت من المحالفة مع هؤلاء اليهود مثل الذي لعبد الله بن أبيّ فمضى إلى رسول الله ﷺ قائلاً : إني أتولى الله ورسوله والمؤمنين وأبرأ من حلف هؤلاء الكفار ولايتهم . ا . هـ (١) .

إذاً خلص لديث أن من وإلى اليهود أو لنصارى على المؤمنين فهو منهم ؛ لقوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنصُرَنَّكُمْ ﴾ [احقر ١١] .

وهؤلاء هم الذين يمثلون الطابور الخامس في الأمة الإسلامية وهم كثير يترصدون أحوال المسلمين وتحركاتهم ويتسمعون أخبارهم ويسرون بها إلى من يوالونهم من أعداء الأمة الإسلامية ، فقد أدوا دور الأداة للاستعمار الغربى والمترجمين له وكانوا له عوناً وسندا في التكيل بأبناء الإسلام ، واستلاب خيرات بديانهم واستذلالهم كل ذلك ليستبدروا عطف المستعمر لغاصب وليستجلبوا رضاه ولكن أتى لهم ذلك والقرآن يبين : ﴿ وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَبْعَ مِلَّتَهُمْ ﴾ [١٢٠] .

لقد استخدم العدو هذا لصف من الناس كاستخدامه للآلة الحديدية ساعة صلاحها وأدائها لمهمتها الميكانيكية ، فإن تخلت عن أدائها لحظة لخلل ما ، سارع باستبدالها على الفور ، وهكذا كان مصير الكثير فلم يتالوا رضا من والوه ، ولا رضى عنهم أبناء جلدتهم وعقيدتهم وصدق الله إذ يقول :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صدورُهُمْ أَكْرَفُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ . هَا أَنْتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لِقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامُسَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مَوْتُوا بَغِظِكُمْ إِنْ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ . إِنْ تَمْسِكُمْ حَسَنَةً تَسْؤُهُمْ وَإِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا ﴾ [آل عمران ١١٨ - ١٢] .

٣- إن التبرء من موالة المشركين وعدم مناصرتهم على المسلمين لا يمنع أبداً العدل فيهم والإحسان إليهم ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَجْرِمُكُمْ شَتَانُ قَوْمٍ عَلَى الْآلِ تَعْدَلُوا أَعْدَلُوا هُوَ

أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ﴿ [المائدة : ٨] ، ولقوله تعالى : ﴿ لَا يَهْدِيكُمْ اللَّهُ عَنْ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ [المتحنة : ٨] .

روى أحمد عن عبد الله بن الزبير قال : قدمت قتيلة بنت عبد العزى على ابنتها أسماء بنت أبي بكر بهدايا صناب - صباغ يتخذ من الخردل والزبيب - وأقط وسمن وهي مشركة . فأبى أسماء أن تقبل هديتها أو تدخل بيتها ، حتى أرسلت إلى عائشة - رضى الله عنها - أن تسأل رسول الله ﷺ عن هذا فسأله فأنزل الله : ﴿ لَا يَهْدِيكُمْ اللَّهُ عَنْ ﴾ الآية . فأمرها أن تقبل هديتها وتدخلها بيتها .

٤ - إذا كانت الحرب من الله تعالى في جانب المعادة - أى معادة أولياء الله تعالى - فإن ضدها ثبت في جانب الموالة .

فمن أحب أولياء الله في الله حشر معهم ، ففى سنن أبى داود عن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنْ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ أَنْسَا مَا هُمْ بِأَنْبِيَاءَ وَلَا شُهَدَاءَ يَغْضَبُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ وَالشُّهَدَاءُ بِمَكَانِهِمْ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى » قالوا : يا رسول الله من هم ؟

قال : « هم قوم تحابوا بروح الله على غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطونها ، فوالله إن وجوههم لنور ، وإنهم لعلى منابر من نور ، ولا يحافون إذا خاف الناس ، ولا يحزنون إذا حزن الناس » ثم تلا هذه الآية : ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ [يونس : ٦٢] .

السياسية :

« من عادى لى وليا فقد آذنته بالحرب » .

١ - إن من ينصب العداء لأولياء الله وأى ولاية أقرب ممن دعا إلى الله وعمل صالحا وقال : إننى من المسلمين ، فهو محارب لله - عز وجل - شأن الطغاة المتجبرين الذين يسومون علماء الإسلام ودعائه ألوانا قاسية من التعذيب والتنكيل من تكميم الأفواه ، والزج فى غياهب السجون ، والتعذيب بالكراييج والكهرباء .. و .. و مرور بالاعتداء على المحارم ، وهتك الأعراض ، والنفى ، والمتابعات ، والملاحقات ... وانتهاء بالإعدامات ، والاغتيالات .

هؤلاء لحكام وأتباعهم من كلاب النار محاربون لله - عز وجل - وحريهم الخسارة هذه مدعاة إلى دل أمهم ، وانهمزم ذولهم ، وانكسار شوكتهم ، وانحسار نفوذهم ؛ روى الإمام أحمد فى كتاب الزهد بإسناده عن وهب بن منبه قال : إن الله

تعالى قال لموسى — عليه السلام — حين كلمه : « اعلم أن من أهان لى ولياً أو أخافه فقد بارزنى بالمحاربة وعادانى وعرض نفسه ودعائى إليها وإن أسرع شئ إلى نصره أوليائى ، أفيظن الذى يحارنى أن يقوم لى ؟! أو يظن الذى يعادبنى أنه يعجزنى ؟! أم يظن الذى يبارزنى أن يسبقنى أو يفوتنى ؟! وكيف وأنا النائر لهم فى الدنيا والآخرة ، فلا أكل نصرتهم إلى غيرى ؟! » .

وفوق هذا سوء خاتمهم حيث قال بعض العارفين : إيذاء أولياء الله علامة على سوء الخاتمة — والعياذ بالله

كان الأجدر بحكم العالم أجمع وبأولى الأمر فى عالمنا الإسلامى على الخصوص أن يعتبروا بمن سبقهم فى حرب أولياء الله فهذا ثمرود ، وفرعون ، وهامان ، وقارون . . . وأبو جهل ، وعتمة بن ربيعة ، والحجاج بن يوسف الثقفى . . والمأمون . وغيرهم كثير .

٢ — قامت معاملة الإسلام لأهل الذمة على قاعدة (لهم ما لنا وعليهم ما علينا) وليس هذا من الموالاة لسابقة لأنها من قبيل : ﴿ لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ ﴾ [الممتحنة ٨] .

لأن الإسلام لم يكن حرباً على اليهود ليهوديتهم . أو النصرارى لنصرانيتهم ولا على نياتهم المبيتة ، بل على جهودهم المتصرفة للنيل من الإسلام والإطاحة بحكمه ، والاستهزاء بتشريعاته ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكُفَّارَ أَوْلِيَاءَ ﴾ [المائدة ٥٧] .

ويكفى دليلاً على اهتمام الإسلام بأهل الذمة وحرصه على صيانة دمائهم وأعراضهم وأموالهم ما قاله سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام : « من قتل رجلاً من أهل الذمة لم يجد ريح الجنة ، وإن ريحها توجد من قدر سبعين عاماً » .

وكذلك قوله « من ظلم معاهداً ، أو انتقصه حقّه ، أو كلفه فوق طاقته ، أو أخذ منه شيئاً بغير طيب نفس ، فأنا حجيجه يوم القيامة » .

وما حفظه التاريخ لقادة الفتح الإسلامى وخلفاء الإسلام بعد الرسول عليه السلام من حسن لمعاملة والتعهد والرعاية لهذه الطوائف التى ساكنتهم الكثير .

فقد روى أبو يوسف فى كتاب الخراج أن عمر مرّ على قوم قد أقيموا فى الشمس فى بعض أرض الشام ، فقال : ما شأن هؤلاء ؟ فقيل له : إنهم أقيموا فى الجزية !

فكره ذلك ، وقال : هم وما يعتذرون به ، قالوا : يقولون : لا نجد . قال :

دعوههم ولا تكلفوهم ما لا يطيقون ثم أمر بهم فخلى سبيلهم .

وقال أبو يوسف : وحدث أن مرّ عمر ببب قوم وعليه سائل يسأل وكان شيخا
ضريب البصر ، فضرب عمر عضده ، وقال له : من أيّ أهل الكتاب أنت ؟

فقال : يهودي ، قال : فما أجبك إلى ما أرى ؟

قال : أسأل الجزية والحاجة والسّن ، فأخذ عمر بيده ، وذهب به إلى منزله
وأعطه ثمّا وجده ! ثم أرسل به إلى خازن بيت المال وقال له : انظر هد وضرباءه . فو
الله ما أنصفتاه إذ أكلنا شبيبته ثم نخذله عند الهرم ، ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ
وَالْمَسْكِينِ ﴾ [التوبة: ٦٠] والفقراء هم الفقراء المسلمون ، وهذا من المساكين من أهل
الكتاب ثم وضع عنه الجزية .

هذه مواقف عمر الإسلامية تجاه أهل الذمة ، وهي بحق مواقف مشرقة وشاهدة
على سياسة العالم اليوم ، والغربي منه على الخصوص حيث تعاني الأقليات الإسلامية
فيه جهود التمسّيح والمسخ بل والإبادة .

روى يحيى بن آدم في كتاب الخراج : أن عمر لما تدانى أجله أوصى من بعده وهو
على فراش الموت بقوله .

أوصى خليفة من بعدى بأهل الذمة خيرا ، وأن يوفى لهم بعهدهم ، وأن يقاتل
من وراءهم ، وألا يكلفهم فوق طاقتهم

وقد أعطى عمر بن الخطاب رضى الله عنه عهدا إلى نصارى القدس عند فتحها ،
وهو المعروف بالعهد العمرية وحن ننقل نصّه كما جاء فى تاريخ الطبرى (ج٣
ص٦٠٩) .

(بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما أعطى عبد الله : عمر أمير المؤمنين أهل
إيلياء من الأمان ؛ أعطهم أمانا لأنفسهم وأموالهم ، ولكنائسهم وصلبانهم ، وسقيمها
وبريئها وسائر ملتها ؛ أنه لا تُسكن كنائسهم ولا تُهدم . ولا يُنقص منها ولا من حيّزها ،
ولا من صليبهم ، ولا من شيء من أموالهم ، ولا يكرهون على دينهم ، ولا يضارّ
أحد منهم . ولا يَسْكُنُ بإيلياء معهم أحدٌ من اليهود ، وعلى أهل إيلياء أن يعطوا الجزية
كما يعطى أهل المدائن ، وعليهم أن يُخرجوا منها الروم واللصوت - اللصوص - فمن
خرج منهم فإنه آمن على نفسه وماله حتى يبلغوا مأمنهم ؛ ومن أقدم منهم فهو آمن ؛
وعليه مثل ما على أهل إيلياء من الجزية ، ومن أحب من أهل إيلياء أن يسير نفسه
وماله مع الروم ويخلّى بيّعهم وصلبهم فإنهم آمنون على أنفسهم وعلى بيعهم وصلبهم ،

حتى يبلغوا مأمنهم ، ومن كان بها أهل الأرض قبل مقتل فلان — هكذا — فمن شاء منهم قعد وعليه مثل ما على أهل إيلياء من الجزية ومن شاء سار مع الروم ، ومن شاء رجع إلى أهله فإنه لا يؤخذ منهم شيء حتى يُحصَدَ حصادُهم ، وعلى ما في هذا الكتاب عهد الله وذمة رسوله وذمة الخلفاء وذمة المؤمنين ، إذا أعطوا الذي عليهم من الجزية .

شهد على ذلك : خاند بن الوليد ، وعمرو بن العاص ، وعبد الرحمن بن عوف ، ومعاوية بن أبي سفيان ، وكتب وحضر سنة خمسة عشرة) .

كل ذلك استمده أمير المؤمنين عمر من مبادئ الإسلام السمحة التي قررها القرآن الكريم وبيتها السنة النبوية الحكيمة من ذلك ما رواه العرباض بن سارية قال : نزلنا مع رسول الله قلعة خيبر ومعه من معه من المسلمين ، وكان صاحب خيبر رجلاً مارداً متكبراً فأقبل إلى النبي ﷺ فقال : يا محمد الكم أن تذبحوا حمراً ، ونأكلوا ثمرنا ، وتضربوا نساءنا ؟ فغضب رسول الله ﷺ لما حدث وقال : « يا بن عوف اركب فرسك ، ثم ناد : إن الجنة لا تحل إلا للمؤمن ، وأن اجتمعوا للصلاة » فاجتمعوا ، ثم صلى بهم ، ثم قام فقال :

« أحسب أحدكم متكئاً على أريكته قد يظن أن الله تعالى لم يحرم شيئاً إلا ما في القرآن ، ألا وإنني والله لقد وعظت وأمرت ونهييت عن أشياء ، إنها مثل القرآن أو أكثر وإن الله لم يحل لكم أن تدخلوا بيوت أهل الكتاب إلا بإذن ، ولا ضرب نساءهم ، ولا أكل ثمارهم ، إن أعطوا الذي عليهم » .

فقه الدعوة

١ — تنفسي في بعض أقطار العالم الإسلامي خرافات وأباطيل لا أصل لها تتعلق بالولاية والأولياء ، وتحذ لها أنصار ومصدقين ومنافحين بر ومقاتلين ومدافعين لإثباتها فيحدثون عن الذي تنزلت إليه ملائكة السماء باللوح المحفوظ فيمحو منه ما يشاء ويثبت فيه ما يشاء : — أستغفر الله العظيم — ويحدثك آخرون عن دفاع صاحب القبر القلاني عن أهالي البدة وإيادته لأعدائها .

وتسمع عن صومعة مسجد الضريح لتي سقط من علوها الشاهق أناس لم يصابوا بأذى ، وهلم جراً .

ومن البدهي أن معتقدات ضالة كهذه لا يعضدها إلا اجهل والتعصب ، وهنا تكمن براعة الداعية وفطنة حماة العقيدة في الذود عن جوهرها وإظهار نصاعتها وبساطتها مقابل زيف الخرافة ، وزغل أرباب البدع

أَتَذَكَّرُ فِي حَدَائِثِي أَنِّي كُنْتُ أَلْأَزِمُ رِيَادَةَ مُعَلِّمٍ مِنْ مُعَلِّمِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ حَيْثُ أَنَسَ لِحَدِيثِهِ وَزَهْدِهِ وَإِرْشَادِهِ . . . حَتَّى سَمِعْتُهُ يَحْكِي يَوْمًا أَنَّ ظُلُمًا مُتَحَبِّرًا وَلَكِنَّهُ كَانَ كَرِيمًا ، شَكَاهُ مَرَّةً ضُحِيَّةً مِنْ ضُحَايَا بَغِيهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، فَرَأَى فِي مَنَامِهِ قَائِلًا يَقُولُ لَهُ :
إِنَّهُ وَلِيُّ وَحْيِي فَلَا تُضِرَّهُ ، وَسَاعَتَهَا ضَرَبْتَ عَنِ الْإِنْصَاتِ لِهَذَا الشَّيْخِ صَفْحًا ، سَبَّحَانَ لِلَّهِ إِلَى هَذَا الْحَدِّ تَحْدَرُ مَذَارِكُنَا ! .

إِنْ تَغْيِيرُ هَذِهِ الضَّلَالَاتِ لَا يَكْمُنُ فِي هَدْمِ الْقُبَابِ وَتَسْوِيتِهَا بِالْأَرْضِ ، وَلَا بِقَلْعِ الشَّجَرِ وَتَفْتِيتِ الْحَجَرِ كَمَا يَهْرِي بَعْضُ الْحَقِيقِيِّينَ مِنْ مَجَسَّمَةِ عَصْرِنَا .

بَلْ يَكْمُنُ أَسَاسًا فِي تَقْوِيضِ الْإِعْتِقَادَاتِ الْفَاسِدَةِ فِيهَا ؛ لِأَنَّ الطِّيشَ وَالتَّهَوُّرَ لَا يُوَدِّي إِلَّا إِلَى نَتَائِجٍ عَكْسِيَّةٍ . فَقَدْ عَمِدَ بَعْضُ الْفَتَيَانِ الْأَحْدَاثِ إِلَى تَحْرِيقِ الْأَضْرَحَةِ وَهَدْمِهَا ظَنًّا مِنْهُمْ أَنَّ هَذَا سَبِيلٌ إِلَى تَغْيِيرِ الْمُنْكَرِ ؟ !

وَلْيَعْلَمِ هَؤُلَاءِ وَأَمْثَالُهُمْ أَنَّ تَصَرُّفًا طَائِشًا كَهَذَا لَا يَفْقِدُ ثِقَةَ الْعَامَّةِ فِيمَنْ نَعْتَقِدُ وَلَا يُوَثِّرُ فِي تَقْدِيرِهَا وَوِلَايَتِهَا لَهُ بَلْ يَزِيدُهَا عُلُوقًا وَوُثُوقًا .

لَقَدْ هَمَّنِي فِي بَدَايَةِ طَرِيقِي مَا كُنْتُ أَلْخُظُّهُ عَلَى مَقَرَّةٍ مِنْ بَيْتِنَا حَيْثُ تَنْتَضِبُ حَلَقَةُ نِسَائِيَّةٍ كُلِّ لَيْلَةٍ خَمِيسٍ حَوْلَ شَجَرَةٍ تَحُومُ حَوْلَهَا الْخِرَافَاتُ ، وَتَقَرَّبُ لَهَا الْقُرَابِينُ ، وَتَوَقَّدُ لَهَا الشَّمْعُوعُ فَجَنَدَتْ لَهَا بَعْضَ التَّلَامِيذِ . . . وَاقْتَلَعْنَاهَا مِنْ جَذُورِهَا . . . رَغْمَ التَّهْدِيدَاتِ . . . وَكُنَّا نَنْظُرُ بِحُكْمِ الْمَرْحَلَةِ أَنَّ كُلَّ شَيْءٍ انْتَهَى !

وَلَكِنْ حَدَثَ مَا لَمْ يَكُنْ فِي حِسَابِنَا . . . حَيْثُ تَطَايَرَتِ الْإِشَاعَاتُ فَارْدَادَتِ الشَّجَرَةَ فَدَاسَهُ - وَهِيَ مَقْطُوعَةٌ - أَكْثَرَ مِنْ دِي قَبْلِ . وَهَكَذَا يَجْنَى التَّهَوُّرُ ، وَعَدَمُ الْحَنَكَةِ وَالْحِكْمَةِ عَلَى الْإِسْلَامِ مِنْ حَيْثُ يَرِيدُ أَصْحَابُهُ لِإِحْسَانٍ ، وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يَحْسِنُونَ صَنْعًا .

٢ - كَانَ الدَّعَاةُ الْمُخْلِصُونَ لَا يَسْتَغْلُونَ اسْتِجَابَةَ اللَّهِ لِدَعَائِهِمْ فِي مِلْدَاتٍ فَانِيَةٍ ، وَمَصَالِحٍ عَاجِلَةٍ بَلْ يَتَحَلَّى بِالصَّبْرِ تَرْقُبًا لِلْأَجْرِ ، فَقَدْ رَوَى أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ كَانَ يَدْعُو لِلنَّاسِ لِمَعْرِفَتِهِمْ لَهُ بِاسْتِجَابَةِ الدَّعَاءِ ، فَقِيلَ لَهُ : لَوْ دَعَوْتَ اللَّهَ لِبَصْرِكَ - وَكَانَ قَدْ أَضُرَّ - فَقَالَ : قَضَاءُ اللَّهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ بَصْرِي .

وَابْتَلَى بَعْضُ الْعَارِفِينَ بِاجْتِدَامٍ قَلِيلٍ لَهُ : بَلَعْنَا أَنَّكَ تَعْرِفُ اسْمَ اللَّهِ الْأَعْظَمِ ، فَلَوْ سَأَلْتَهُ أَنْ يَكْشِفَ مَا بِكَ ؟ فَقَالَ : يَا بَنَ أَخِي إِنَّهُ هُوَ الَّذِي ابْتَلَانِي وَأَنَا أَكْرَهُ أَنْ أُرَدَّهُ .

وَقِيلَ لِإِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ وَهُوَ فِي سَحْنِ الْحِجَابِ : لَوْ دَعَوْتَ اللَّهَ تَعَالَى ؟ فَقَالَ : أَكْرَهُ أَنْ أَدْعُوهُ أَنْ يَفْرَجَ عَنِّي مَا لِيَ فِيهِ أَجْرٌ ، وَقَدْ صَبِرَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ عَلَى أَذَى الْحِجَابِ حَتَّى قَتَلَهُ .

تطبيق

١ - « من عادى لى وليا . . وما تقرب إلى عبدى . . »

تبين لنا هذه الفقرة أنه لا سبيل إلى الولاية سوى طاعة الله - عز وجل - التى جاء بها رسوله ﷺ ، فمن ادعى أن طريقته التى أخذها عن شيخه أو وليه المخالفة لصريح القرآن وصحيح السنة توصله إلى محبة الله فهو كاذب .
ومن زعم أنه ولي الله بقربته من الإمام على كرم - الله وجهه - وأن ذلك يغنيه عن الامثال والاعتدال فهو كاذب .

٢ - « من عادى لى وليا . . » . ها نحن نعيش فى عصر تكاثفت فيه الجهود وتضافرت فى حربها للإسلام وأهله . رغم تباين مواطنهم واختلاف مذاهبهم ومشاربهم ولا يجمعهم إلا العداء للإسلام .

فمن منا يتصور أن ليهود يسالمون النصارى ويتحالفون معهم وهم الذين أججوا معارك ضارية على مر التاريخ . من منا يتصور أن الأمم النصرانية سترضى يوما عمّن تتهمهم بقتل لمسيح عليه السلام ، أو أن تتلاقى جموع الكاثوليك مع البروتستانت . . ومع ذلك يجمعهم العداء - كما قلت - للإسلام .

وصدق من قال : الكفر ملة واحدة . . يؤيد هذا تلك الهجمة لغربية الشرسة على الإسلام هذه الأيام التى أقام فيها الغرب الدنيا وأقعدوها من أجل ترويج كتاب مموء بالدسائس والأكاذيب والسباب الهدف منه النيل من الإسلام وجرح مشعر أهله ، ثم أعقبها بملاحقات للمسلمين أبناء الجاليات الإسلامية ، ولكن عزاءنا فى قول ربنا : ﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴾ [نوبة . ٣٢] .

الحديث التاسع والثلاثون

عن ابن عباس - رضى الله عنهما - أن رسول الله ﷺ قال : « إن الله تجاوزَ لى عن أمتى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » حديث حسن رواه ابن ماجه والبيهقى وغيرهما .

دروس وعبر من كلام سيد البشر

العقائدية :

« . وما استكرهوا عليه . . » .

لقد ابتلى المؤمنون الأولون بالون من العذاب يعجز القلم عن وصفها ، والذهن عن إدراكها على أن يعطوا الدنية فى دينهم أو يتراجعوا عن عقيدتهم . ومع ذلك صبر الكثير منهم وصابر كبلال بن رباح رضى الله عنه الذى لم يشف غليل أعدائه ، وظل صامدا يردد أحد أحد ويقول : والله لو أعلم كلمة أعطى لكم منها لقلتها .

وكذلك حبيب بن زيد الأنصارى لما قال له مسيمة الكذاب : أتشهد أن محمدا رسول الله ؟ فيقول : نعم ، فيقول : أتشهد أنى رسول الله ؟ فيقول : لا أسمع ! فلم يزل يقطعه إربا إربا وهو ثابت على ذلك . وذكر الحافظ ابن عساكر فى ترجمة عبد الله بن حذافة السهمى - أحد الصحابة رضوان الله عليهم - أنه أسرته الروم ، فجاءوا به إلى ملكهم ، فقال له : تنصر وأنا أشركك فى ملكى وأزوجك ابنتى ، فقال له . لو أعطيتنى جميع ما تملك وجميع ما تملكه العرب أن أرجع عن دين محمد ﷺ طرفة عين ما فعلت ، فقال : إذا أقتلك . فقال : أنت وذاك .

قال : فأمر به فصلب ، وأمر الرماة فرموه قريبا من يديه ورجليه وهو يعرض عليه دين النصرانية فيأبى ، ثم أمر به فأنزل ، ثم أمر بقدر ، وفى رواية : بقدرة من نحاس فأحميت ، وجاء بأسير من المسلمين فألقاه وهو ينظر فإذا هو عظام تلوح ، وعرض عليه

تجاوز لى بكرم لى تجاوز لى رفع ومنع .

عن أمتى أمة الإجابة

الخطأ فعل الشيء عن غير قصد .

والنسيان : وهو عدم الذكر والحفظ لدهول أو غفلة

وما استكرهوا عليه : أى ما أكرههم الغبر عنه : فعلا أو تركا .

فأبى . فأمر به أن يلقى فيها . فرفع في البكرة ليلقى فيها فبكى . فطمع فيه ودعاه فقال :
إني إنما بكيت لأن نفسى إنما هى نفس واحدة تلقى فى هذا القدر الساعة فى الله ،
فأحببت أن يكون لى بعدد كل شعرة فى جسدى نفس تعذب هذا العذاب فى الله

وفى رواية : أنه سجنه . ومنع عنه الطعام والشراب أياماً . ثم أرسل إليه بخمر
وحم خنزير فلم يقربه ، ثم استدعاه فقال : ما منعك أن تأكل ؟ فقال : أما إنه قد حل
لى ولكن لم أكن لأشمتك فى .

فقال له الملك : فقبل رأسى وأنا أطلقك ، فقال : تطلق معى جميع أسارى
المسلمين ؟ فقال نعم ، فقبل رأسه فأطلق معه جميع أسارى المسلمين عنده . فلما
رجع قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : حق على كل مسلم أن يقبل رأس عبد الله
بن حذافة وأنا أبدأ فقام فقبل رأسه - رضى الله عنهما (١) .

لأن العقيدة أمر جلل لا يوضع للمساومة والمتاجرة وغير قبل على الإطلاق
للتراجع والتنصل تارة والعودة تارة أخرى .

لكن قد تضعف المقاومة الشخصية تحت وطأة التعذيب أو التهديد والإكراه فينطق
الرجل بلسانه ما لا يعتقد به بقلبه ولا يتفوه به فى غير هذا المقام ، مقابل افتداء نفسه فلا
إثم عليه ولا حرج ؛ بقول النبى ﷺ لعمار بن ياسر حينما نطق للمشركين ما أرادوا
منه من الكفر ، وكانوا قد عذبوه هو والدبه : « وإن عادوا فعد » وفيه نزل قول الحق
سبحانه : ﴿ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ ﴾ [النحل . ١٠٦] . هذا فى الإكراه على
القول ، وأما الإكراه على فعل مظهر من مظاهر الشرك فقد احتلم العلماء - رحمهم
الله - فيه

فروى عن الحسن فيمن قيل له : اسجد لصنم وإلا قتلناك ، قال : إن كان الصنم
تجاه القبلة فيسجد ويحعل نيته لله ، وإن كان إلى غير القبلة فلا يفعل وإن قتلوه .

وقال ابن حبيب المالكي : وهذا قول حسن .

وقال أبو عطية : وما يمنعه أن يجعل نيته لله ، وإن كان لغير القبلة وفى كتاب
الله : ﴿ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ [البقرة . ١١٥] ، وقد أجاز العلماء التنصّل للمسافر
إلى غير القبلة .

الأصولية :

« الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » .

(١) ابن كثير فى التفسير .

يقسم علماء الأصول الأهلية - أى صلاحية الشخص للإلزام والالتزام - إلى قسمين: أهلية الوجوب ، وأهلية الأداء ، والأصل فى ثبوت الأهلية الأولى : الإنسانية ، وفى الثانية التمييز ، وأهلية الأداء التى هى مناط التكليف ما ينقصها من عوارض ، وتنقسم هذه العوارض بدورها إلى قسمين : عوارض سماوية - أى ليست بعمل من أعمال الإنسان - وهى الجنون ، ولعته ، والنسيان ، والنوم ، والإغماء .

والقسم الثانى . عوارض بفعل الإنسان وهى أيضا قسمان :

أحدهما : من ذات المكلف ، وهى السفه ، والجهل ، والسكر ، والخطأ .

والثانى : من غيره وهو الإكراه .

وستعرض بشىء من التفصيل للعوارض الثلاثة التى تطرق إليها الحديث النبوى الشريف الذى هو منطلق بحثنا : الخطأ ، النسيان ، الإكراه .

أولاً : الخطأ .

تفق الفقهاء على أن خطأ يرفع الإثم الأحرى ، والخطأ هو وقوع الفعل أو لقول على خلاف ما يريد الفاعل أو القائل ؛ وقد يكون الخطأ ناشئاً عن الجهل كمن يأكل بعد الفجر ، ظاناً أنه لم يطلع وينوى الصيام على ذلك .

أما بالنسبة للمعاملات بين العباد فإنه لا يعذر المخطئ إلا فيما يتعلق بالعقوبات البدنية ، وعلى ذلك تكون عقود المخطئ صحيحة على مقتضى المذهب الحنفى .

وبعض الفقهاء لا يلزم بآثار العقود إذا كانت خطأ .

ثانياً : النسيان :

النسيان حار تعتري الشخص تجعله لا يتذكر التكليف الذى كلفه الشارع إياه ، أو تجعله لا يقوم بحق عبادة قد نواها كالصائم لذى يأكل ناسياً ، ومن ذلك ترك أداء الصلاة فى وقتها .

والحقوق بالنسبة للنسيان تنقسم إلى قسمين :

١ - قسم أسقط الله الإثم فيه وهو نسيان حقوق الله تعالى لقوله ﷺ : « من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها » .

٢ - وقسم لا يسقط وهو حقوق العباد .

ثالثاً : الإكراه :

هو حمل الشخص على فعل أو قول لا يريد مباشرته ، وما دام لا يريد به فهو لا يرضى به ؛ ولذلك كان الإكراه والرضا غير متلاقيين .

الفقهية :

فى الحقيقة يدخل هذا الحديث فى جملة عديدة من أبواب الفقه قد لا تأتى على حصرها . وإن كنا لا نغدره حتى نعدد جلّها فهو - أى النسيان - يطرأ فى الطهارة ، والصلاة ، والصيام ، والحج ، واليمين . والزكاة ، والدماء ، واحذود ، والطلاق إلخ .

الطبية :

قسم الأصوليون الخطأ إلى ثلاثة أقسام :

خطأ فى الأفعال ، وخطأ فى القصد ، وخطأ فى التقدير .

(ومن ذلك بعض أخطاء الأطباء ، وذلك على صور منه :

١_ أن يتعرف الداء ، ثم يصف الدواء ، ثم يتبن من بعد أن الداء غير ما وصف ، وأن الدواء فى غير موضعه ، فلو مات المريض نتيجة ذلك بعد أن بذل الطبيب أقصى الجهد ، فإنه لا مسؤولية على الطبيب ؛ لأن الفعل فى الأصل مأذون فيه فلا موضع للضمان لأنه الاعتداء . ولو ضمن لأدى ذلك بالأطباء أن يجمعوا عن التطبيب وبذلك تضيع مصلحة عامة ، هى من فروص الكفاية .

٢_ أن يؤدى خطأ التقدير إلى قطع طرف من الأطراف بأن يقول : إنه أصابته الآكلة ، ثم يتبين أنه لم يكن ثمة حاجة إلى القطع ، ففى هذه الحال لا تبعة فى هذا الخطأ لأنه اعتداء ما دام قد بذل الجهد .

٣_ أنه يقرر أنه لا علاج إلا بقطع عضو من الأعضاء لآفة فيه ، ثم يتبين أنه كان يمكن أن يعالج بغير القطع ، وهذا كالقسمين السابقين ، وشرطه كشرطهم وهو أن يبذل أقصى الجهد .

٤_ أن يقدر على الشفاء فى دواء معين مع معرفة نوع المرض ثم يتبين أن الدواء ليس لمثل هذه الحال فإن الخطأ فى كل هذا مرفوع ، وأنه يكون مع هذا الخطأ بعض الجهل باحالة التى يعالجها الطبيب أو بالدواء .

وقد يكون خطأ الطبيب فى جراحة ، ومثاله أن يجرح جراحة فتؤدى إلى موت

المجروح كمن يختن طفلاً ، فيترتب على ذلك موته فإنه لا تبعة .

وأن هذا النوع من الخطأ كان الخطأ فى التقدير أدى إلى الأذى أو القتل أو قطع الأطراف ، لا مسؤولية فيه باتفاق الفقهاء . هذا ولا ننسى أن نقرر أن كل ذلك بالنسبة للطبيب الحاذق المتخصص الذى بذل أقصى الجهد ، والله ولى التوفيق (١) .

القضائية .

تشرط فى القاضى — الذى يقضى بين المسلمين — شروط تؤهله القضاء من أهمها .

الإسلام .

الذكورية .

احرية .

عدم الفسق .

الاجتهاد والقدرة على الاستنباط من المصادر التشريعية .

الفطانة .

النزاهة .

وأن يكون صاحب علم بما يحكم فيه .

فلا يعذر الجاهل بجهله فى هذا الباب . عن أبى بريدة عن أبيه رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : « القضاء ثلاثة : واحد فى الجنة واثنان فى النار ، فأما الذى فى الجنة فرجل عرف الحق فقصى به ، ورجل عرف الحق فجار فى الحكم فهو فى النار ، ورجل قضى للناس على جهل فهو فى النار » (٢) .

وأما الخطأ بعد التحرى والاجتهاد وكان صاحبه من أهله (٣) ، فهو مأجور غير مأزور إن شاء الله تعالى .

عن عمرو بن العاص رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : « إذا حكم الحاكم فاجتهد فأصاب فله أجران ، وإذا حكم فاجتهد فأخطأ فله أجر » (٤) .

ويؤيد هذا ثناء القرآن الكريم على الوالد والولد — عليهما السلام — رغم اختلاف حكم كل منهما على الآخر فقال سبحانه : ﴿ وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ

(١) أصول الفقه ، الإمام محمد أبو زهرة ص ٢٨١ ، ٣٨٢ ط : دار الفكر ، القاهرة .

(٢) رواه الترمذى . (٣) أى من أهل الاجتهاد .

(٤) البخارى ومسلم .

نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ . فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا ﴿ [الأنبياء : ٧٨ ، ٧٩] .

قال الحسن لولا ما ذكر الله من أمر هذين الرجلين : يعنى داود وسليمان لرأيت أن القضاة قد هلكوا ، فإنه أتى على هذا بعلمه وعنى هذا باجتهاده .

وقد روى الرواة فى تفصيل القصة : أن رجلين دخلا على داود أحدهما صاحب حرث . ولآخر صاحب غنم ، فقال صاحب الحرث : إن هذا الرجل أرسل غنمه فى حرثى فلم تبق منه شيئا ، فقال داود : اذهب فإن الغنم كلها لك ، ومرّ صاحب الغنم بسليمان فأخبره بالذى قضى به داود ، فدخل سليمان على داود فقال : يا نبي الله إن القضاء سوى الذى قضيت . فقال : كيف ؟ قل : ادفع الغنم إلى صاحب الحرث فيكون له متفعها من درّها وأولادها وأشعارها ، والحرث إلى صاحب الغنم ليقوم عليه حتى يعود كما كان . ثم يترادان فيأخذ صاحب الحرث حرثه وصاحب الغنم غنمه ، فقال داود : القضاء ما قضيت وأمضى الحكم بذلك .

ولا يشفع للقاضى خطؤه عن التراجع عنه : لأن حكمه لا يحل حراما ولا يحرم حلالا .

قالت أم سلمة - رضى الله عنها - : أتى النبى ﷺ رجلان يختصمان فى موارث لهما ليست لهما بينة إلا دعواهما ، فقال لنبى ﷺ : « من قضيت له من حق أخيه بشيء فلا يأخذه فإنما أقطع له قطعة من النار » فبكى الرجلان وقال كل واحد منهما : « حقى لك ! » فقال لهما النبى ﷺ : « أما إذا فعلتما ما فعلتما فاقْتَسَمَا وتَوَخَّيَا الحق » ثم استهما ثم تحالا .

وفى رواية : « إِمَّا أَقْضَى بَيْنَكُمَا بِرَأْيِي فِيمَا لَمْ يَنْزِلْ عَلَى فِيهِ » (١) .

وَأَمَ الْإِكْرَاهُ بِحَقٍّ فَهُوَ غَيْرُ مَانِعٍ مِنْ لَزُومِ مَا أَكْرَهَ عَلَيْهِ ، فَلَوْ أَكْرَهَ الْحَرَبِيُّ عَلَى الْإِسْلَامِ فَاسْلَمَ صَحَّ إِسْلَامُهُ .

وَكَذَا لَوْ أَكْرَهَ الْحَاكِمُ أَحَدًا عَلَى بَيْعِ مَالِهِ لِيُوفِيَ دَيْنَهُ فَابْيَعِ نَاجِزًا .

فقه الدعوة

١_ لا يعذر الجاهل الذى نصّب نفسه داعية فى سبيل الله بجهله الذى يعرقل سير الدعوة ، يسود وجهها للعالم . ولا يناله الأجر بـ هو حقيق بالوزر فقد تبوأ مقعده من النار بيفتائه بغير علم .

٢ - تعانى الدعوة اليوم من ثلة ممن تُحسب على الدعاة تسعى لفرض مفاهيمها وتصوراتها فرضاً ، وتحكيمها فى الناس قهر ، فلا تشم منهم رائحة الحكمة ، ولا تعرف معاملتهم اللين والرفق فنفروا أكثر مما بشروا فاتت جهودهم نتائج عكسية غير مرضية .

٣ - يحاول بعض المتعصبين لرؤوس معينة وشخصيات دعوية محددة أن يفرضوا على من يتبعون هالة من القداسة لا تقبل المناقشة فضلاً عن المراجعة ، بل وقد وصل الأمر بطائفة كبيرة من شبنا اليوم - أرشدنا الله وريّاهم - أن يتجرأ على أئمة هذه الأمة الأعلام ناهيك عن الانتقاص من أقدارهم وانتقاد آرائهم عن جهل حتى بلغت الوقاحة ببعضهم أن يعلن على المنبر قائلاً : قال مالك وأقور .. !!

لكن الدنيا تقام ولا تقعد ، ويعصفون ويبرقون إذا بهت إلى بعض الأخطاء التى وقع فيها بعض الزعماء احركيين .. وأقول . أخطاء وأخطاء كبيرة لا يبغى الدفاع عنها ، وأصحابها يعنون ما يقولون ، ويقصدون ما يفعلون ... ولا أظن أنها من قبيل لخطأ الذى تجاوز الله فيه لنبيه عن هذه الأمة : « إن الله تجاوز ... » .

وإنى وإن كنت أعلم مسبقاً ما تثيره هذه اللفتة من نقع فلا يزيدنى ذلك إلا حرصاً وإصراراً على الكتابة فى هذا الجانب فى موضوع مستقل بحول الله تعالى .

تطبيق

إذا كان حكم القاضى المسلم - على خطأ - لا يحرم حلالاً ولا العكس فما بالناس بحكم من لا يحكم شرع الله أصلاً ، وهل احتق إلا كتاب أو سنة فماذا بعد الحق إلا الضلال ؟ !

لقد وصل الأمر فى عصرنا هذا ببعض الأمصار الإسلامية إلى تحكيم قوانين الأحوال الشخصية المستنبطة من الأصول القانونية الغربية والغربية عن مجتمعاتنا الإسلامية . فقد حدث ويحدث مرات ومرات أن يردّ القاضى المرأة لزوجه بعد تطبيقات عديدة كما ينصّ قانون بعض الدول لعربية على الخصوص بجواز التنى وحرمة التعدّد . . . وتحييد التحديد - تحديد النسل لدوافع اقتصادية .

يُحاوِر البعض ممن ولغو فى دماء المسلمين أن يبرروا صلتهم بأنهم حنّوا تحت الإكراه والضغط الرسمى لتحقيق أغراض معينة ولكن أتى لهم من نجاة ﴿ ومن يقتل مؤمناً متعمداً فحراؤه جهنم خالداً فيها وعضب الله عليه ولعنه وأعدّ له عذاباً عظيماً ﴾ [النساء .

الحديث الأربعون

عن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال: أخذ رسول الله ﷺ بمنكبي فقال: «كن في الدنيا كأنك غريب، أو عابر سبيل»، وكان ابن عمر - رضي الله عنهما - يقول: إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح وإذا أصبحت فلا تنتظر المساء، وخذ من صحتك لمرضك ومن حياتك لموتك. رواه البخاري.

دروس وعبر من كلام سيد البشر

التصوف الإسلامي

أولاً: سبق وأن تعرضنا للحديث عن حقيقة الزهد، ولا بأس أن نشير هنا إشارة بسيطة إلى لازم الزهد وهو عدم الحرص وطول الأمل؛ فالْمؤمن الصادق لا ينظر إلى الحياة الدنيا إلا كوسيلة فحسب، ولا يطلبها إلا لتحقيق أهدافه الأخروية.. لا حرصاً على ملذّاتها، وركونا إليها وأملًا في سراياها الخادع، وذلك للأسباب الموضوعية التالية، والتي لا يتدبرها إلا عاقل:

١ - لأن الإنسان إنسان بروحه فهي مناط التكليف لا بجسمه وثيابه ونباشيته، ومن ثم فلا يسعى إلى خدمة هذه الكتلة المادية وإشباع رغباتها وتلبية احتياجاتها غير الضرورية.. ثم هو يطمع في الثناء والجزاء بل يعمل على تهذيب روحه وعقل شهواتها وكبح جماحها وتطويعها لأمر ربها، ولله درّ الإمام محمد بن إدريس الشافعي حيث يقول:

كس في الدنيا أي في حل إقامتك فيها.

كأنك غريب مشبه نفسك وأنت بين أهلك بحال الغريب.

أو عابر سبيل للتنويع أو لترقي، لأن عابر السبيل أقل استقراراً من سابقه.

وكان ابن عمر يقول أي من شدة تأثره بهذا الحديث كان كثير ما يقول لغيره.

إذا أمسيت دخلت في المساء.

فلا تنتظر الصباح بل اعتقد أن الموت أقرب إليك من لصباح.

وخذ من صحتك من زمن صحتك أوقاتاً للطاعات تنفعك

لمرضك لزمن مرضك الذي تعجز فيه عن العمل.

ومن حياتك أي خذ من أيام حياتك أعمالاً صالحة تنفعك

لموتك. لما بعد موتك حيث تنقطع الأعمال والآمال.

يا حادم الجسم كم تسعى لخدمته أطلب الريح بما فيه خسران
أقبل على النفس واستكمل فضائلها فأنت بالروح لا بالجسم إنسان

وفي هذا روى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : « تعس عبد الدينار وعبد الدرهم ، وعبد الخميصة إن أعطى رضى ، وإن لم يعط سخط ، تعس وانتكر... » (١) .

٢ - ولأن ملكية الإنسان للمال ليست ملكية حقيقية بل هى ملكية إضافية ، قال تعالى : ﴿ وَأَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُتَخَلِّفِينَ فِيهِ ﴾ [الحديد: ٧] عن عبد الله بن الشخير رضى الله عنه ، قال : أتيت النبي ﷺ وهو يقرأ : ﴿ أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ ﴾ [سورة التكاثر] قال : « يقول ابن آدم : مالى مالى - وهل لك يا بن آدم من مالك إلا ما أكلت فأفريت ، أو لبست فأبليت - أو تصدقت فأمضيت » (٢) .

٣ - كما يدرك أن كثرة المال ابتلاء من المولى - عز وجل - ، فقد تطغى بعض النفوس بما فتح الله عليها وأملها من مال ، وإن كان لا يمنع العكس عن أبى الدرداء رضى الله عنه قال : قال النبي ﷺ : « ما طلعت شمس قط إلا بعث بجبتيها ملكان يناديان يُسمعان أهل الأرض إلا الثقلين : يأتيا الناس هلموا إلى ربكم ، فإن ما قل وكفى خير مما كثر وألهى » (٣) .

وذى حادثة أخرى تبين أن من الناس من يصلحه الفقر ويفسده الغنى فعن نُقادة الأسدى رضى الله عنه قال : بعثنى رسول الله ﷺ إلى رجل يستمنحه ناقة فرده ، ثم بعثنى إلى رجل آخر يستمنحه ، فأرسل إليه بناقة فلما أبصرها رسول الله ﷺ قال : « اللهم بارك فيها وفيمن بعث بها » قال نقادة : فقلت لرسول الله ﷺ : وفيمن جاء بها ؟ قال : « وفيمن جاء بها » ثم أمر بها فحلبت فدرت ، فقال رسول الله ﷺ : « اللهم أكثر مال فلان - للمانع الأول - وجعل رزق فلان يوما بيوم » للذى بعث بناقة (٤) .

٤ - وفوق هذا فسيالسأل عما ملك وإن قل من أين اكتسبه وبأى طريق جمعه وفيه أنفقه ؛ لقول الحق سبحانه : ﴿ ثُمَّ لَتَسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ النَّعِيمَ ﴾ [التكاثر: ٨] ، ولقوله ﷺ : « إن أول ما يسأل عنه العبد من النعيم أن يقال له : ألم نصح لك بدنك ونروك من الماء البارد؟! » (٥) .

(١) رواه البخارى .

(٢) رواه مسلم ، والترمذى ، والنسائى .

(٣) رواه أحمد .

(٤) رواه ابن ماجه بسند حسن .

(٥) أخرجه الترمذى ، وابن حبان .

وروى ابن جرير عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : بينما أبو بكر وعمر جالسان إذ جاءهما النبي ﷺ فقال : « ما أجسكُما ههنا ؟ » قالا : « والذي بعثك بالحق ما أخرجنا من بيوتنا إلا الجوع » ، قال : « والذي بعثني بالحق ما أخرجني غيره » فانطلقوا حتى أتوا بيت رجل من الأنصار ، فاستقبلتهم المرأة . فقال لها النبي ﷺ : « أين فلان ؟ » فقالت : ذهب يستعذب لنا الماء ، فجاء صاحبهم يحمل قربته ، فقال : مرحبا ما زارَ العبادَ شيءَ أفضلَ من نبي رارني اليوم ، فعلق قربته بكرب نخلة ، وانطلق فجاءهم بعذق . فقال النبي ﷺ : « ألا كنت أجنتيت ؟ » فقال أحببت أن تكونوا الذين تختدرون على أعينكم ، ثم أخذ الشقرة ، فقال له النبي : « إياك واحلوب » فذبح لهم يومئذ ، فأكلوا فقلد النبي ﷺ : « لتسألن عن هذا يوم القيامة أخرجكم الجوع » فلم ترحعوا حتى أصبتم هذا ، فهذا من النعيم ^(١) .

٥ - العاقل لا يقيم للدنيا وزنا فما هو عند بله أهون من الجيفة التتنة ، بله من أن يعيدها ويفنى شبابه في خدمتها وجمعها من الحرام والحلال .

ولقد شبه النبي ﷺ الدنيا لصحابته بما يقرز النفوس ، عن جابر رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ مرَّ بالسوق ، والناس في كنفتيه ، فمرَّ بجدي أسكَّ ميت ، فتناوله فأخذ بأذنه ثم قال : « أيكم يحب أن هذا بدرهم ؟ » فقالوا : « ما نحب أنه لنا بشيء » . وما يصنع به ؟ قال : « أحببون أنه لكم ؟ » قالوا : « والله لو كان حياً لكان عبداً فيه لأنه أسكَّ » ، فكيف وهو ميت ؟ فقال : « والله للدنيا أهون على الله ، من هذا عليكم » ^(٢) .

وعن سهل بن سعد رضى الله عنه قال : قل رسول الله ﷺ : « لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافر منها شربة ماء » ^(٣) .

٦ - ولنا في حياة النبي ﷺ المثل الأعلى والدليل الأقوى على أن بهجة الدين لا وزن لها ولا قيمة مقابل النعيم لأبدى والخير السرمدي ، وحتى نقف على جانب من حياة لمصطفى ﷺ نورد هذه المجموعة من الأحاديث النبوية :

— فعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : ما شبع آل محمد ﷺ من طعام ثلاثة أيام تباعا حتى قبض .

— وفي رواية قال أبو حارم : رأيت أبا هريرة يشير بإصبعه مرارا يقول . والذي

(١) أخرجه ابن جرير ، ورواه مسلم وأصحاب السنن الأربعة بنحوه .

(٢) رواه الترمذي ، وابن ماجه .

(٣) رواه مسلم .

نفس أبي هريرة بيده ما شيع نبي الله ﷺ ثلاثة أيام تباعا من خبز حنطة حتى فارق الدنيا^(١) .

— وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : إن فاطمة — رضى الله عنها — ناولت النبي ﷺ كسرة من خبز شعير فقال لها : « هذا أول طعام أكله أبوك منذ ثلاثة أيام »^(٢) .

— وعن أبي أمامة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : « عرض على ربي ليحعل لى بطحاء مكة ذهباً ، قلت : لا يارب ، ولكن أشبع يوماً ، وأجوع يوماً » ، وقال : ثلاث أو نحو هذا : « فإذا جعت تضرعت إليك ودكرتك وإذا شبعت شكرتك وحمدتك »^(٣) .

— وعن أبي هريرة رضى الله عنه أنه مرّ بقوم بين أيديهم شاة مصيبة فدعوه فأبى أن يأكل ، وقال : خرج رسول الله ﷺ من الدنيا ولم يشيع من خبز الشعير^(٤) .

— وعن عروة عن عائشة — رضى الله عنها — أنها كانت تقول : والله يا ابن أختي إن كنا لننظر إلى الهلال ، ثم الهلال ثلاثة أهله في شهرين ، وما أوقد في أبيات رسول الله ﷺ نار . فقلت : يا خالة ، فما كان يعيشكم ؟ قالت : الأسودان التمر والماء إلا أنه قد كان لرسول الله ﷺ جيران من الأنصار وكنت لهم منابح فكانوا يرسلون إلى رسول الله ﷺ من ألبنائها فيسقيناه^(٥) .

— وعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : نام رسول الله ﷺ على حصير فقام وقد أثر في جبه قلنا : يا رسول الله لو اتخذنا لك وطاء ؟ فقال : « مالى وللدي ما أنا فى الدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها »^(٦) .

— وعن عمرو بن الحارث رضى الله عنه قال : ما ترك رسول الله ﷺ عند موته درهما ولا ديناراً ، ولا عبداً ، ولا أمة ، ولا شيك إلا بلغته البيضاء التى كان يركبها وسلاحه ، وأرضاً جعلها لابن السبيل صدقة^(٧) .

ثانياً بورث الحرص وطول الأمل نتائج سلبية خطيرة .

أولها : يسبب قلة الحياء من المولى — عز وجل — ، فقد روى عن عائشة — رضى الله عنها — قالت : قال رسول الله ﷺ على المنبر والناس حوله : « أيها الناس استحيوا من الله حق الحياء » فقال رجل : يا رسول الله إننا لنستحيى من الله تعالى ،

(٢) روه أحمد والطبرانى .

(٤) روه البخارى والترمذى .

(٦) روه الترمذى واس ماجه .

(١) روه البخارى ومسلم

(٣) روه الترمذى

(٥) روه البخارى ومسلم

(٧) روه البخارى

فقال : « من كان منكم مستحيا فلا يبتز ليلة إلا وأجله بين عينيه ، وليحفظ البطن وما وعى ، ولرأس وما حوى ، وليتذكر الموت والبلى ، وليترك زينة الدنيا » (١) .

ثانيها : وطول الأمل ونسيان الأجل أماراة على الشقاء والعياذ بالله كما بين ذلك عليه السلام فيما رواه عنه أنس رضى الله عنه : « أربعة من الشقاء : جمود العين ، وقسوة القلب ، وطول الأمل ، وحرص على الدنيا » (٢) .

وثالثها : يسبب الحرص قسوة القلب التى تناولنا الحث فيها بشيء من التفضيل فى بعض الأحاديث السابقة .

الفقهية :

« أو عابر سبيل » .

قال تعالى . « إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَنَّ السَّبِيلَ » [اتوبة : ٦٠] .

فتعطى الزكاة الواجبة إذا لابن السبيل لذى تعرب فى غير معصية شريطة أن يكون حرّاً ، مسلماً ، غير هاشمى يحتاج إلى ما يوصله إلى بلده ، ولو كان غنياً ببلده لكنه لم يجد مقرضاً ، ويصدق الغريب فى ادعائه الغربة بلا يمين ، وتنزع منه الزكاة إن جلس فى بلد الغربة وكن غنياً فى بلده .

الاجتماعية :

شأن الغريب عن أهله ووطنه ، وكذا عابر السبيل الذى نزل فى طريقه بمكان ما للاستراحة وليجد قوته ، الإعراض عن كل ما يلهيه عن مقصده أو يطيل فى غربته ، وذّا هو حال المؤمن الكيس ، فلا ينافس الناس متاع الدنيا الزائل ، ولا يخاصم فى سبيل عرّضها الحائل .

ومن ثم فتذكر الموت خير واعظ ، ومن لم يعظه هادم اللذات كما سمّا رسول الله ﷺ فلا واعظ له ، عن ابن عمرو — رضى الله عنهما — قال : قال رسول الله ﷺ . « أَكْثَرُوا ذِكْرَ هَادِمِ اللِّذَاتِ — يعنى الموت — فإنه ما كان فى كثير إلا قتلّه ، ولا قليل إلا جزّاه » (٣) .

لقد سما الصحابة الكرام عن بهرج الحياة الدنيا ، وآثروا ما يبقى على ما يقنى ، فنبذوا الخلاف فيها ولتنازع عليها ، بل وآثر كلّ منهم صاحبه على نفسه ، فأثنى عليهم

(٣) رواه الطبرنى بإسناد حسن

(٢) رواه البزار

(١) رواه اطرانى فى الأوسط .

ربهم بقوله تعالى : ﴿ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾ [الحشر : ٩] ، وأخرج البخارى ومسلم والترمذى ، والنسائى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : أتى رجل رسول الله ﷺ فقال : أصابنى الجهد ، فأرسل إلى نسائه فلم يجد عندهن شيئا ، فقال عليه الصلاة والسلام : « ألا رجل يضيف هذا الرجل الليلة رحمه الله ؟ » .

فقال أبو طلحة : أنا يا رسول الله ، فذهب إلى أهله ، فقال لامراته : أكرمى ضيف رسول الله ﷺ قالت : والله ما عندى إلا قوت الصبية ، قال : إذا أراد الصبية العشاء فتؤميهن وتعالى فأطفئى السراج ونطوى الليلة لضيف رسول الله ﷺ ففعلت ، ثم غدا الرجل على رسول الله ﷺ ، فقال عليه الصلاة والسلام : « لقد عجب الله الليلة من فلان وفلانة وأنزل فيهما : ﴿ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾ » [الحشر : ٩] .

ولقد كان رسول الله ﷺ يبشر صحابته بفتح الأمصار واغتنام الغنائم ، وفى نفس الوقت يحذرهم من الافتتان بها ، عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : نظر رسول الله ﷺ إلى الجوع فى وجوه أصحابه فقال : « أبشروا ، فإنه سيأتى عليكم زمان يُغدى على أحدكم بالقصعة من الثريد ويراح عليه بمثلها » قالوا : يا رسول الله : نحن يومئذ خير ؟ قال : « بل أنتم اليوم خير منكم يومئذ » (١) .

وبيّن لهم أنها السبب فى إهلاك الأمم السابقة ، عن عمرو بن عوف الأنصارى رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ بعث أبا عبيدة بن الجراح رضى الله عنه إلى البحرين يأتى بجزيتها فقدم بمال من البحرين فسمعت الأنصار بقدوم أبى عبيدة فوافقوا صلاة الفجر مع رسول الله ﷺ فتبسم حين رأيهم ثم قال : « أبشروا وأملوا ما يسركم فوالله ما الفقر أخشى عليكم ، ولكن أخشى أن تبسط الدنيا عليكم كما بسطت على من كان قبلكم ، فتنافسوها كما تنافسوها فتهلككم كما أهلكتهم » (٢) .

والتنافس والتطاحن نتيجة للحرص للقاتل على الدنيا يُضرّان بالأمّة ويهددان أمنها وأخلاقها واستقرارها ، ويثيران العلاقات الاجتماعية والروابط الأسرية ، ويزعزان كيان الأمّة بأكملها ؛ فتصبح الروابط المادية فوق أى اعتبار ، وتوزن العلاقات الاجتماعية بميزان المصلحة ، وتكال المحبة ، والإخاء ، والرحمة ، والأبوة ، والبنوة ، والزوجية بمكيال الدينار والدرهم .

(١) رواه البزار بإسناد جيد .

(٢) رواه البخارى ومسلم .

عن كعب بن عياض قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن لكل أمة فتنة ، وفتنة أمتي المال » (١) .

وعن أبي ستان الدؤلى أنه دخل على عمر بن الخطاب رضى الله عنه وعنده نفر من المهاجرين الأوكرين ، فأرسل عمر إلى سَفَط أتى به من قلعة العراق ، فكان فيه خاتم فأخذه بعض بنيهِ فأدخله فى فيه ، فانتزعه عمر منه ، ثم بكى عمر رضى الله عنه ، فقال له من عنده : لم تبكى وقد فتح الله عليك ، وأظهرك على عدوك وأقر عينك ؟ فقال عمر : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا تفتح الدنيا على أحد إلا ألقى الله - عز وجل - بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة ، وأنا أشفق من ذلك » (٢) .

— وعن جابر بن عبد الله ؛ أن رسول الله ﷺ قال : « إياكم والظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة ، واتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم ، حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم » (٣) .

وقريب من هذا ما رواه عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله ﷺ : « اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة ، واتقوا الفحش فإن الله لا يحب الفحش ولا التفضحش ، وإياكم والشح فإنه فإن الشح أهلك من كان قبلكم ، أمرهم بالظلم فظلموا ، وأمرهم بالفجور ففجروا ، وأمرهم بالقطيعة فقطعوا » (٤) .

— وعن كعب بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ما ذنبان جائعان أرسلا فى زريبة غنم بأفسد لها من حرص المرء على المال والشرف لدينه » (٥) .

النفسية :

١ — إن للشيطان — أعادنا الله منه — دراسة وافية عن نفسية البشر ، ومعرفة كاملة بمكامن الضعف والثغرات الخطيرة التى يدلف منها الإنسان لاستهوائه ، ومن بين هذه الثغرات الأمل وعبره ينفث سمومه ووساوسه لإغواء الناس تحقيقاً للعهد الذى أخذه على نفسه حين أقسم برب العزة ألا يدخر جهداً فى سبيل صد العباد عن صراط ربهم المستقيم ، قال تعالى حكاية عن وسوسة إبليس لوالدى البشرية — آدم وحواء — : ﴿ فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سُرَاتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ . وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ .

(٢) رواه أحمد بإسناد حسن ، والبزار ، وأبو يعلى .

(٤) رواه أحمد وأبو داود .

(١) رواه الترمذى .

(٣) رواه مسلم والإمام أحمد .

(٥) رواه الترمذى .

فَدَلَّاهُمَا بِغُرُورٍ ﴿ [الأعراف : ٢٠ - ٢٢] .

وها هو نفسه يكشف عن هدفه ووسائل تحقيق ذلك الهدف الخبيث كما بينها لنا القرآن الكريم أيضا :

﴿ إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَّا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا . لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا . وَلَأُصَلِّنَهُمْ وَلَأُمَنِّيَنَّهُمْ وَلَأَمْرَنَّهُمْ فَلَيْتَكُنَّ آذَانُ الْأَنْعَامِ وَلَا مِرْثَمَهُمْ فَلْيَغْيِرَنَّ خَلْقُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا . يَعْدُهُمْ وَيَمْنِيَنَّهُمْ وَمَا يَعْدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا . أُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا ﴾ [النساء : ١١٧ - ١٢١] .

فعلى المؤمن أن يسدّ هذه المنافذ وأن يشدد الحراسة على هذه الثغور النفسية حتى لا يؤتى من قبلها فتزلق به الأمانى .

٢ - الحرص على الدنيا يورث الغفلة عن النعم ، والنعم ابتلاء ومصيرها إلى الزوال ، فلا يلبث الغافل أن يندم عليها ولات حين مناص فلا ينفع السخط ولا التأقف ، بل يزيدان الغافل الحرج والحسرة فلا يفتأ أن يأكل يده ، ففى صحيح البخارى عن ابن عباس عن النبى ﷺ قال : « نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ » . وفى صحيح الحاكم عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال لرجل وهو يعظه : « اغتسم خمسا قبل خمس : شبابك قبل هرمك ، وصحتك قبل سقمك ، وغناك قبل فقرك ، وفراغك قبل شغلك ، وحياتك قبل موتك » .

وتوالى الآيات القرآنية فى وصف التّادمين كقوله تعالى :

﴿ وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ . أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتِي عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ لَمِنَ السَّآخِرِينَ . أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ . أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [الزمر : ٥٥ - ٥٨] .

وقوله تعالى : ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ . لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُعْثَبُونَ ﴾ [المؤمنون : ٩٩ ، ١٠٠] .

وقوله عز وجل : ﴿ وَأَنْفَقُوا مِنْ مَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقُ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ . وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا

وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٠﴾ [الماقرن : ١٠ ، ١١] .

والندم يورث الفلق والأرق وأمراضا عصبية أخرى لا يكون الإنسان في أمان منها إلا إذا اغتسم فراغه وصحته ، وشبابه وحياته في صالح دينه ودنياه قبل أن يجهز عليه أضدادها .

فقه الدعوة

١ - أخذ النبي ﷺ بمنكى عبد الله بن عمر في بداية حديثه له ، ووصيته إليه ؛ إيناساً له وإعلاماً بمزيد محبته ، وجمعاً لفكره .

وذى صلة الداعية بمدعويه التي تضمن فعاليتها في النفوس وتأثيرها في القلوب ، فهو القريب إليهم لا ينظر إليهم نظرة استعلاء واستهجان من أبراج عالية وضع نفسه فيها ، أو رفعت المنابر والأرائك إليها ، شأن بعض المحسوين على الدعوة اليوم .

٢ - من مقولة سيدنا ابن عمر رضى الله عنه : إذا أميت فلا تنتظر . . المستخلصة من الحديث النبوي نستفيد أن دعوة الداعية يجب أن تنطلق من منطلقها الأساسي : القرآن والسنة النبوية الشريفة .

تطبيق

قد يبدو لبعض منا التعارض بين ذم طول الأمل والحث على العمل ، والحقيقة الجلية ألا تعارض قط ؛ لأن المرء منا مركب من قبضة الطين ونفخة الروح .

والإسلام بوسطيته يعدل بين هذه وتلك ، وما ذم طول الأمل إلا علاج نبوي شريف لمن انساق وراء شهواته فمالت به إلى كفة المادّة على حساب الجانب الأسمى ، ويبرز هذا قوياً فيما أثر عن عمر بن الخطاب - رضى الله تعالى عنه - : اعمل لدنياك كأنك تعيش أبداً ، واعمل لآخرتك كأنك تموت غداً .

وعدم الموازنة بين شطرى الإنسان إفساد في الأرض كما حذر منه الصالحون من بنى إسرائيل : ﴿ إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ أُولِي الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ . وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَسْرِ نَصِيْبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴾ [النقص : ٧٦ ، ٧٧] .